

سُورَةُ الْكَافِرُونَ

○ ٨٩٩٣ ○

ثم يقول تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي .. ﴾ (٩٨) ﴿ [الكهف] أي :
الآخرة ﴿ جَعَلَهُ دَكَّاءَ .. ﴾ (٩٨) ﴿ [الكهف] غاياكم أَنْ تظنوا أَنْ صلابة هذا
السُّدِّ ومثاقته باقية خالدة ، إنما هذا عمل للدنيا فحسب ، فإذا أتى
وَعْدُ الله بِالْآخِرَةِ والقيامة جعله الله دكا وسواه بالارض ، ذلك لكى
لا يغترون به ولا يتمردون على غيرهم بعد أَنْ كانوا مُسْتَذِلِّين
مُسْتَضْعَفِينَ لِيَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ . وكأنه يعطيهم رصيذاً ومناعة تقيهم
الطغيان بعد الاستغناء .

﴿ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴾ (٩٨) ﴿ [الكهف] وإقعا لا شك فيه .

والتحقيق الأخير فى مسألة ذى القرنين وبناء السد أنه واقع
بمكان يُسَمَّى الآن (بلخ) والجبلان من جبال القوقاز ، وهما
موجودان فعلاً ، وبينهما فَجْوَةٌ مبنى فيها ، ويقولون : إن صاحب هذا
البناء هو قورش ، وهذا المكان الآن بين بحر قزوين والبحر الأسود .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَتَرْكَنَّا بَعْضُهُمْ لِبَؤْسِ يَمُوجٍ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

فَجَمَعْتَهُمْ جَمْعًا ﴾ (٩٩)

فإذا كانت القيامة تركناهم يَمُوجَ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ، كموج الماء
لا تستطيع أَنْ تفرق بعضهم من بعض ، كما أنك لا تستطيع فصل
ذرات الماء فى الأمواج ، يختلط فيهم الحابل بالنابل ، والقوى
بالضعيف ، والخائف بالمخيف ، فهم الآن فى موقف القيامة ، وقد
انتهت العداوات الدنيوية ، وشغل كل إنسان بنفسه .

وقوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ﴾ (٩٩) ﴿ [الكهف]

وهذه هي النفخة الثانية : لان الاولى نفخة الصُّعُق ، كما قال تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ (٦٨) [الزمر]

فالنفخة الاولى نفخة الصُّعُق ، والثانية نفخة البعث والقيامة ، والصُّعُق قد يكون مصيئاً ، وقد يكون مُغْمِياً لفترة ثم يفيق صاحبه ، فالصُّعُق المصيت كما في قوله تعالى :

﴿ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ (١٧) فَعَتَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ (١٨) [الذاريات]

اما الصُّعُقَة التي تُسبب الإغماء فهي مثل التي حدثت لموسى - عليه السلام - حينما قال : ﴿ قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٤٣) [الأعراف]

فالجبل الأشمُّ الراسى الصُّلْب اندك لما تجلَّى له الله ، وخرَّ موسى مصعوقاً مُغْمِى عليه ، وإذا كان موسى قد صُعِقَ من رؤية المتجلَّى عليه ، فكيف برؤية المتجلَّى سبحانه ؟

وكأن الحق سبحانه أعطى مثلاً لموسى - عليه السلام - فقال له : لست ضئيلاً عليك بالرؤية ، ولكن قبل أن ترانى انظر إلى الجبل أولاً ليكون لك مثلاً ، إذن : لا يمنع القرآن أن يتجلَّى الله على الخلق ، لكن هل نتحمل نحن تجلَّى الله ؟

فمن رحمة الله بنا ألا يتجلَّى لنا على الحالة التي نحن عليها في الدنيا . اما في الآخرة ، فإن الخالق سبحانه سيعِدُّنا إعداداً آخر ،

سُورَةُ الْكَافِرَاتِ

❖ ٨٩٩٥ ❖

وسَيَخْلُقُنَا خَلْقَةً تَنَاسِبُ تَجَلِّيهِ سُبْحَانَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي الْآخِرَةِ ؛ لَأنَّهُ
سُبْحَانَهُ الْقَائِلُ : ﴿ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٣) ﴾ [القيامة]
وسوف نلاحظ هذا الإعداد الجديد في كُلِّ أمور الآخرة ، ففيها مثلاً
تَقْتَاتُونَ وَلَا تَتَغَوِّطُونَ ؛ لأن طبيعتكم في الآخرة غير طبيعتكم في
الدنيا .

لذلك جاء السؤال من موسى - عليه السلام - سؤالاً علمياً دقيقاً :
﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ .. (١٤٣) ﴾ [الاعراف] أى : أرني كيفية النظر إليك ؛
لأنني بطبيعتي وتكويني لا أراك ، إنما إن أريقتي أنت أرى .

وفي ضوء هذه الحادثة لموسى - عليه السلام - نفهم حديث
النبي ﷺ : « لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَإِنَّ النَّاسَ يُصْعِقُونَ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ، فَمَا كُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى أَخَذُ
بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ ، فَلَا أَدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صُعِقَ ، أَمْ حُوسِبَ
بِصُعْقَةِ الْأَوَّلَى » (١) .

قالوا : لأنه صُعِقَ مرة في الدنيا ، ولا يجمع الله تعالى على عبده
صُعْقَتَيْنِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا (١٥) ﴾

أى : تُعَرَّضُ عليهم لبروها ويشاهدوها ، وهذا العَرْضُ أيضاً
للمؤمنين . كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا .. (٢١) ﴾ [مريم]
والبعض يظن أن (واردها) يعنى : داخلها ، لا بل واردها

(١) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٢٤١٢) . وكذا مسلم في صحيحه
(٢٣٧٤) من حديث أبي سعيد الخدري .

بمعنى : يراها ويمرُّ بها ، فقد ترد الماء بمعنى تصل إليه دون أن تشرب منه ؛ ذلك لأن الصراط الذي سيمر عليه الجميع مضروب على ظهر جهنم ليراها المؤمن والكافر .

أما المؤمن فرؤيته للنار قبل أن يدخل الجنة ثريه مدى نعمة الله عليه ورحمته به ، حيث نجاه من هذا العذاب ، ويعلم بفضل الإيمان عليه ، وكيف أنه أخذ بيده حتى مرَّ من هذا المكان سالماً .

لذلك يُذكرنا الحق سبحانه بهذه المسألة فيقول : ﴿فَمَنْ رُحِّحَ عَنِ النَّارِ أَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ .. (١٨٥)﴾ [ال عمران]

أما الكافر فسيعرض على النار ويراهم أولاً ، فتكون رؤيته لها قبل أن يدخلها رؤية الحسرة والندامة والفرح ؛ لأنه يعلم أنه داخلها ، ولن يفلت منها .

وقد وردت هذه المسألة في سورة التكاثر حيث يقول تعالى : ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ (١) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٢) كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤) كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (٥) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٦) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ (٨)﴾ [التكاثر]

والمراد : لو أنكم تأخذون عنى العلم اليقيني فيما أخبركم به عن النار وعذابها لكنتم كمن رآها ، لأننى أنقل لكم الصورة العلمية الصادقة لها ، وهذا ما نسميه علم اليقين ، أما فى الآخرة فسوف ترون النار عينها . وهذا هو عين اليقين أى : الصورة العينية التى سيتحقق يوم القيامة حين تمرُّون على الصراط .

وبرحمة الله بالمؤمنين وبفضله وكرمه تنتهى علاقة المؤمن بالنار عند هذا الحد ، وتكتب له النجاة ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ (٨)﴾ [التكاثر]

أما الكافر والعباد بالله فله مع النار مرحلة ثالثة هي حقّ اليقين ، يوم يدخلها ويباشِر جَزْئَهَا ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (٩٢) فَنُزِّلْ مِنْ حَمِيمٍ (٩٣) وَتَصْلِيَةٍ جَحِيمٍ (٩٤) إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٩٥) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٩٦) ﴾ [الواقعة]

إذن : عندنا علم اليقين ، وهو الصورة العلمية للنار ، والتي أخبرنا بها الحق سبحانه وتعالى ، وأن من صفات النار كذا وكذا وحذرنا منها ، ونحن في بحبوحة الدنيا وسعّتها ، وعَيْن اليقين : في الآخرة عندما نصرُّ على الصراط ، ونرى النار رؤيا العين . ثم حقّ اليقين : وهذه للكفار حين يُلَقَّون فيها ويباشرونها فعلاً .

وقد ضربنا لذلك مثلاً : لو قلْتُ لك : توجد مدينة اسمها نيويورك وبها ناطحات سحاب ، وأنها تقع على سبع جزر ، ومن صفاتها كذا وكذا فأعطيك عنها صورة علمية صادقة ، فإن صدّقتنى فهذا علم يقين . فإن مررتا عليها بالطائرة ورأيتها رأى العين فهذا عَيْن اليقين ، فإن نزلت بها وتجوّلت خلالها فهذا حقّ اليقين .

إذن : فقلوه تعالى : ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا (١٠٠) ﴾ [الكهف] ليس كعرضها على المؤمنين ، بل هو عرض يتحقّق فيه حقّ اليقين بدخولها ومباشرتها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا (١٠١) ﴾

أى : على أبصارهم غشاوة تمنعهم إدراك الرقوة ، ليس هذا فقط ، بل ﴿ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا (١٠١) ﴾ [الكهف]

والمراد هنا السمع الذي يستفيد منه السامع ، سمع العبرة

والعظة ، وإلا فأذانهم موجودة وصالحة للسمع ، ويسمعون بها ، لكنه سمع لا فائدة منه ؛ لأنهم ينفرون من سماع الحق ومن سماع الموعظة ويسدّون دونها أذانهم ، فهم في الخير أذن من طين ، وأذن من عجين كما نقول .

أما المؤمنون فيقول الحق تبارك وتعالى فيهم : ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ۖ﴾ (٨٣) [المائدة]

إذن : فكراهية أولئك للمسموع جعلتهم كأنهم لا سمع لهم ، كما نقول نحن في لغتنا العامية : (أنت مطشش عني) ، يعنى : لا تريد أن تسمع ، ومن أقوال أهل الفكاكة : قال الرجل لصاحبه : فيك من يكتم السر ؟ قال : نعم ، قال : أعطني مائة جنيه . قال : كأني لم أسمع .

ولذلك حكى القرآن عن كفار مكة قولهم : ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَهْلِكُونَ﴾ (٢٥) [فصلت]

يعنى : شوشوا عليه ، ولا تعطوا الناس فرصة لسماعه ، ولو أنهم علموا أن القرآن لا يؤثر في سامعه ما قالوا هذا ، لكنهم بآذنتهم العربية وملكتهم القصيحة يعلمون جيداً أن القرآن له تأثير في سامعه تأثيراً يملك جوارب نفسه ، ولابد لهذا العربى الفصيح أن يهتز للقرآن ، ولابد أنه سيعرف أنه معجز ، وأنه غير قول البشر ، وحتماً سيدعوه هذا إلى الإيمان بأن هذا الكلام كلام الله ، وأن محمداً رسول الله ؛ لذلك قال بعضهم لبعض محذراً : ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ ۖ﴾ (٢٥) [فصلت]

وفى آية أخرى يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿وَيُلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ

أَتْلِيَمُ (٧) يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تَتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصَرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِيرُهُ
بِعَذَابِ أَلِيمٍ (٨) ﴿

[الجانثية]

وقد يتعدى الامر مجرد السماع إلى سنع الكلام كما جاء في قوله
تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي
أَفْوَاهِهِمْ .. (٩) ﴾

فليس الامر منيع الاستماع ، بل أيضا سنع الكلام ، فربما تصل
كلمة إلى آذانهم وهم في حالة انتباه فتؤثر فيهم ، أى منعوهم الكلام
كما يُقال : اسكت ، أو أغلق فمك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي
أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾ (١٠)

قوله تعالى : ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي
أَوْلِيَاءَ .. (١٠) ﴾ [الكهف] يعنى : أَعْمُوا عن الحق فظنوا أن يتخذوا
عبادى من دونى أولياء ؟ وسبق أن تحدثنا عن كلمة (عِبَادِى)
وقلنا : إنهم المؤمنون بى المحبون لى ، الذين اختاروا مرادات الله
على اختيارات نفوسهم ، وفرقنا بين عبيد وعباد :

والكلام هنا عن الذين كفروا الذين اتخذوا عباد الله المقربين إليه
المسحبين له أولياء من دون الله ، كما قال تعالى : ﴿ لَنْ يَسْكُفَ
الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ .. (١٢) ﴾

فكيف تتخذونهم أولياء من دونى وتعاودوننى بهم وهم أحببى ؟

يقول تعالى : ﴿ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ .. (١٣) ﴾ [التوبة]

ومنهم مَنْ قال : الملائكة بنات الله ، فكيف تتخذونهم أولياء من دون الله وهم لا يستنكفون أن يكونوا عبيداً لله ، ويروون شرفهم وعزَّتهم في عيوديتهم له سبحانه ، فإذا بكم تتخذونهم أولياء من دوني ، ويا ليتكم جعلتم ذلك في أعدائي ، فهذا منهم تغفيل حتى في اتخاذ الشركاء ؛ لذلك كان جزاءهم أن نُعدَّ لهم جهنم ؛

﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لَهُمْ لِلْكَافِرِينَ نَزْلًا ﴾ (١٠٢) ﴿ [الكهف] والنُّزُل : ما يُعدُّ لإكرام الضيف كالفنادق مثلاً ، فهذا من التَّهْكُم بهم والسُّخْرية منهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ (١٠٣)

(قُلْ) أي : يا محمد ﴿ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ (١٠٣) ﴿ [الكهف] الأخسر : اسم تفضيل من خاسر ، فأخسر يعنى أكثر خسارة (أَعْمَالًا) أي : خسارتهم بسبب أعمالهم ، وهؤلاء الأخسرون هم :

﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ

يَحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ (١٠٤)

وقد ضلَّ سَعَى هؤلاء ؛ لأنهم يفعلون الشر ، ويظنون أنه خير ، فهم ضالُّون من حيث يظنون الهداية ، ومن ذلك ما تراه من أعمال الكفار حيث يبنون المستشفيات والمدارس وجمعيات الخير والبر ، ويُنَادون بالمساواة وغيرها من القيم الطيبة ، ويحسبون بذلك أنهم أحسنوا صُنْعًا وقَدَّمُوا خَيْرًا ، لكن هل أعمالهم هذه كانت لله ؟

الواقع أنهم يعملونها للناس وللشهرة والتاريخ ، فليأخذوا أجورهم من الناس ومن التاريخ تعظيماً وتكريماً وتخليداً لذكراهم .

ومعنى : ﴿ ضَلَّ سَعْيُهُمْ .. ﴾ (١٠٤) ﴿ [الكهف] أي : بطل وذهب .

وكانه لا شيء ، مثل السراب كما صَوَّرَهُمُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ فِي قَوْلِهِ :
﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ
يَجِدْهُ شَيْئًا ۖ ﴾ (٣٩) [التود]

وهؤلاء لا يبخسهم الله حقوقهم ، ولا يمنعهم الأجر ؛ لأنهم
أحسنوا الأسباب ، لكن هذا الجزاء يكون في الدنيا ؛ لأنهم لما عملوا
وأحسنوا الأسباب عملوا للدنيا ، ولا نصيب لهم في جزاء الآخرة .

وقد أوضح الحق سبحانه وتعالى هذه المسألة في قوله تعالى :
﴿ مَنْ كَانَ يَرْيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يَرْيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا
نُزِئَتْ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ (٤٠) [الشورى]

ومع ذلك يبقى للكافر حَقُّهُ ، فلا يجوز لأحد من المؤمنين أن
يظلمه أو يعتدي عليه ، وفي حديث سيدنا جابر بن عبد الله - رضى
الله عنه - قال : سمعت أن مُحدثًا حَدَّثَ عن رسول الله بحديث أحببت
الأأموت ، أو يموت هو حتى أسمعه منه ، فسألت عنه فقيل : إنه
ذهب إلى الشام ، قال : فاشتريت ناقة ورخلتها^(١) ، وسرت شهرًا إلى
أن وصلت إلى الشام ، فسألت عنه فقيل : إنه عبد الله بن أنيس ، فلما
ذهب قال له خادمه : إن جابر بن عبد الله بالباب ، قال جابر : فخرج
ابن أنيس وقد وطئ ثيابه من سرعته . قال عبد الله : واعتنقا .

قال جابر : حَدَّثْتُ أَنَّكَ حَدَّثْتَ حَدِيثًا عن رسول الله ﷺ : « إِنْ أَلَّهِ
يَنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا مَلَائِكَتِي ، أَنَا الْمَلِكُ ، أَنَا الدِّينُ ، لَا يَنْبَغِي
لأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ وَلَهُ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَقٌّ
حَتَّى أَقْصَهُ مِنْهُ ، وَلَا يَنْبَغِي لَأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلَهُ
عِنْدَ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ حَقٌّ حَتَّى أَقْصَهُ مِنْهُ ، حَتَّى اللَّظْمَةُ »^(٢) .

(١) ارتحل اليعير : جعل عليه الرجل . ويقال : رحلت اليعير أرجله رجلًا إذا عوته . [لسان
العرب - مادة : رحل] .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٤٩٥/٢) من حديث عبد الله بن أنيس رضى الله عنه .

فانظر إلى دقّة الميزان وعدالة السماء التي تراعى حقّ الكافر ،
فتقتصر له قبل أن يدخل النار ، حتى ولو كان ظالمه مؤمناً .

وفى قوله تعالى : ﴿ ضَلُّ سَعِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ (١٤٤) ﴿ [الكهف]
جاءت كلمة الضلال في القرآن الكريم في عدّة استعمالات يُحددها
السياق الذي وردت فيه . فقد يأتي الضلال بمعنى الكفر ، وهو قمة
الضلال وقمة المعاصي ، كما جاء في قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ أَمْ
تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ
بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (١٠٨) ﴿ [البقرة]

ويُطلق الضلال ، ويراد به المعصية حتى من المؤمن ، كما جاء
في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا
أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا
مُبِينًا ﴾ (٣٦) ﴿ [الأحزاب]

ويُطلق الضلال ، ويراد به أن يغيب في الأرض ، كما في قوله
تعالى : ﴿ أَتَذْكُرُ ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا
فِي الْأَرْضِ قَبْلَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا عِزٌّ مُبْدِيَةٌ ﴾ (١٠) ﴿ [السجدة]
يعنى : غيبنا فيها واختفينَا .

ويُطلق الضلال ويراد به النسيان ، كما في قوله تعالى : ﴿ أَنْ
تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى .. ﴾ (٢٨٢) ﴿ [البقرة]

ويأتي الضلال بمعنى الغفلة التي تصيب الإنسان فيقع في الذنب
دون قصد . كما جاء في قصة موسى وفرعون حينما وكز^(١) موسى
الرجل فقضى عليه ، فلما كلمه فرعون قال : ﴿ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ
الضَّالِّينَ ﴾ (٢٠) ﴿ [الشعراء]

(١) وكز : دفع وضرب - أى : ضربه بجَمْع يده الواحدة فمات . [القاموس المزمع ٢ / ٣٥٤] .

ومنهم مَنْ قال : إنَّ البعث بالروح دون الجسد وقالوا في ذلك كلاماً طويلاً ، إذن : إما يشكرون البعث ، وإما يُصَوِّرُونَهُ بصورة ليست هي الحقيقة .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ .. ﴾ (١٠٥) [الكهف] أى : بطلت وذهب نفعها ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ (١٠٥) [الكهف]

وقد اعترض المستشرقون على هذه الآية ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ (١٠٥) [الكهف] وقالوا : كيف تُوفِّقُ بينها وبين الآيات التي تثبت الميزان ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَنُظِّعَ الْمَوَازِينَ الْقَسِطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ (٤٧) [الأنبياء]

وقوله تعالى : ﴿ فَهُمْ فِي عِشَةِ رَاضِيَةٍ ﴾ (٧) وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأَمَّهُ هَٰوِيَةٌ (٩) وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ (١٠) تَارَ حَامِيَةٌ (١١) [القارعة]

ونقول : إنَّ العلماء في التوفيق بين هذه الآيات قالوا^(١) : المراد بقوله تعالى : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ (١٠٥) [الكهف] جاءت على سبيل الاحتقار وعدم الاعتبار ، فالمراد لا وزن لهم عندنا أى : لا اعتبار لهم ، وهذه نستعملها الآن في نفس هذا المعنى نقول : فلان لا وزن له عندى . أى : لا قيمة له .

وبالبحث في هذه الآية وتدبرها تجد أن القرآن الكريم يقول : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ .. ﴾ (١٠٥) [الكهف] ولم يقل : عليهم ، إذن : الميزان

(١) قال الإمام أبو يحيى زكريا الأنصارى في كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن » (ص ٢٥٦) : « قوله تعالى : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ (١٠٥) [الكهف] . أى قدرًا لحقارتهم ، وليس المراد فلا تنصب لهم ميزانًا لأن الميزان إنما ينصب ليعوز به الحسنات في مقابلته السيئات ، والكافر لا حسنة له . »

مرجود ، ولكنه ليس في صالحهم ، فالمعنى : لا نقيم لهم ميزاناً لهم ، بل نقيم لهم ميزاناً عليهم .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي
وَرُسُلِي هُزُؤًا ۝١٥ ﴾

(ذلك) أى : ما كان من إحباط أعمالهم ، وعدم إقامتنا لهم وزناً ليس تجنياً منا عليهم أو ظمناً لهم ، بل جزاءً لهم على كفرهم فقله ﴿ بِمَا كَفَرُوا ۝١٥ ﴾ [الكهف] أى : ينسب كفرهم .

﴿ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُؤًا ۝١٥ ﴾ [الكهف] فقد استهزأوا بآيات الله ، وكلما سمعوا آية قالوا : أساطير الأولين : ﴿ إِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝١٥ ﴾ [القلم]

وكذلك لم يسلّم رسول الله ﷺ من سخريتهم واستهزائهم ، والقرآن يحكى عنهم قولهم لرسول الله : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۝٦ ﴾ [الحجر] فقولهم ﴿ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ۝٦ ﴾ [الحجر] أى : القرآن وهم لا يؤمنون به سُخرية واستهزاء .

وفى سورة « المنافقون » يقول القرآن عنهم : ﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا ۝٧ ﴾ [المنافقون] فقولهم ﴿ رَسُولِ اللَّهِ ۝٧ ﴾ ليس إيماناً به ، ولكن إمسا غفلة منهم عن الكذب الذى يمارسونه ، وإما سُخرية واستهزاء كما لو كنت فى مجلس ، ورايت أحدهم يدعى العلم ويتظاهر به فتقول : اسألوا هذا العالم .

وفى آية أخرى يقول سبحانه عن استهزائهم برسول الله : ﴿ وَإِنْ

يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَرْفِقُونَكَ ^(١) بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥٦﴾ ﴿الْقلم﴾

ثم يتحدث القرآن عن المقابل لهؤلاء ، فيقول :

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿٥٧﴾﴾

قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا .. (٥٧)﴾ [الكهف] سبق أن قلنا : إن الإيمان هو تصحيح الينبوع الوجداني العقدي لتصدر الأفعال مناسبة لإيمانك بمن شرع ، ومن هنا كان الإيمان أولاً وشرطاً لقبول العمل ، وإلا فهناك مَنْ يعمل الخير لا من منطلق إيماني بل لاعتبارات أخرى ، والنية شرط لازم في قبول العمل .

لذلك يعاقب الله تعالى مَنْ يعمل العمل لغير الله ، يعاقبه بأن ينكره صاحبه ويحده ويكرهه بسببه ، بدل أن يعترف له بالجميل ، ومن هنا قالوا : (اتق شرَّ مَنْ أَحْسَنَتْ إِلَيْهِ) ؛ وهذا قول صحيح لأنك حين تُحسن إلى شخص تدكُّ كبريائه ، وتكون يدك العليا عليه ، فإذا ما أخذ حظاً من الحياة وأصبح ذا مكانة بين الناس فإن كان غير سَوِيَّ النفس فدأبه لا يحب مَنْ تفضل عليه في يوم من الأيام ودأب كبريائه ؛ لذلك تراه يكره وجوده ، ولا يحب أن يراه ، وربما دبّر لك المكائد لتختفي من طريقه ، وتُخلَى له الساحة ؛ لأنك الوحيد الذي يخرجه حضورك .

لذلك ، مَنْ عمل عملاً لغير الله أسلمه الله لمن عمل له ، فليأخذ منه الجزاء ، وإذا بالجزاء يأتي على خلاف ما تنتظر ، فقد فعلت له

(١) أُرْفِقَ : جعله يزلق (نزل قدمه) كان أبصارهم أدوات إزلاق لشدة حسدهم وحقدهم . [القاموس القويم ٢٨٩/١] .

لِيُكْرِمَكَ فَإِذَا بِهِ يَهِينُكَ ، فَعَلْتَ لَهُ لِيَحْتَرِمَكَ فَإِذَا بِهِ يَحْقِرُكَ ، فَعَلْتَ لَهُ لِيُوَالِكَ فَإِذَا بِهِ عَدُوٌّ لَكَ ؛ لَذَلِكَ يَقُولُونَ : الْعَمَلُ لِلَّهِ عَاجِلُ الْجَزَاءِ . أَمَّا الْعَمَلُ لِغَيْرِ اللَّهِ فَغَيْرُ مَضمُونِ الْعَوَاقِبِ ، فَقَدْ يُوفَى لَكَ وَقَدْ لَا يُوفَى .

ثم أردف الحق - سبحانه وتعالى - الإيمانَ بالعمل الصالح ؛ لأن العمل الصالح لا بُدَّ له أن ينطلق من الإيمان ويصدر عنه ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴾ (١٠٧) [الكهف]

﴿ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴾ (١٠٧) [الكهف] يعنى : عمل الشيء الصالح ، فإن كان الشيء صالحاً بنفسه فليتركه على صلاحه لا يفسده ، أو يزيده صلاحاً ، ككثر الماء الذى يشرب منه الناس ، فإما أن تتركه على حال صلاحه لا تلقى فيه ما يفسده أو يفسده فتُخرج الصالح عن صلاحه ، وإما أن تزيده صلاحاً فتُضيف إليه ما يُحسن من أدائه ويُزيد من كفاءته كأن تبني حوله سوراً يحميه أو غطاءً يفظه ، أو آلة رفع تُيسر على الناس استعماله .

والفرد حين يعمل الصالحات تكون خصيلته من صلاح غيره أكثر من خصيلته من عمله هو ؛ لأنه فرد واحد ، ويستفيد بصلاح المجتمع كله ، ومن هنا لا ينبغي أن تستثقل أوامر الشارع وتكليفاته ؛ لأنه يأخذ منك ليعطيك وليؤمن حياتك وقت الحاجة والعوز ، وحينما يتوفر لك هذا التكافل الاجتماعى تستقبل الحياة بنفس راضية حال اليسر ، مطمئنة حال العسر .

وساعة أن يأمرك الشرع بكفالة اليتيم وإكرامه ، فإنه يطمئنك على أولادك من بعدك ، فلا تحزن إن أصابك مكروه ؛ لأنك فى مجتمع متعاون ، سيقفل أولادك ، بل قد يكون اليتيم فى ظل الإسلام وتعاليمه أسعد حظاً من حياته فى رعاية أبيه ؛ لأنه بموت أبيه يجد

المؤمنين جميعاً آباءً له ، وربما كان أبوه مشغولاً عنه في حياته لا يُعْصِدُهُ بِشَيْءٍ ، بل ويصدُّ عنه الخير حيث يقول الناس : أبوه موجود وهو يتكفل به .

لذلك يقول أحمد شوقي ^(١) :

لَيْسَ الْيَتِيمُ مَنْ انْتَهَى أَبَوَاهُ مِنْ هَمِّ الْحَيَاةِ وَخَلْفَاهُ ذَلِيلًا
إِنَّ الْيَتِيمَ هُوَ الَّذِي تَلَقَّى لَهُ أُمًّا تَخَلَّتْ أَوْ أَبَا مَشْغُولًا

وقوله تعالى : ﴿ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾ (١٧) [الكهف] الفردوس : هو أعلى الجنة . والنُّزُل : ما يُعْده الإنسان لإكرام ضيفه من الإقامة ومَقُومَاتِ الحياة وتَرْفِها ، والإنسان حينما يُعِدُّ النُّزْلَ لضيفه يعده على حَسَبِ قدراته وإمكانياته وعلمه بالأشياء ، فما بالك إنْ كان المَعِدُّ للنُّزْلِ هو الله تبارك وتعالى ؟
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوْلًا ﴾

وخلود النعيم في الآخرة يُمَيِّزُهُ عن نعيم الدنيا مهما سَمَّا ، كما أن نعيم الدنيا يَأْتِي على قَدَرٍ تَصَوَّرْنَا فِي النِّعَمِ وعلى حَسَبِ قدراتنا ، وحتى إنْ بُلَغْنَا القِمةَ فِي التَّنْعَمِ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّا عَلَى خَوْفٍ دَائِمٍ مِنْ زَوَالِهِ ، فَإِذَا أَنْ يَتْرَكَ النِّعَمَ ، وَإِذَا أَنْ تَتْرَكَه ، وَأَمَّا فِي الْجَنَّةِ فَالنِّعْمَةُ خَالِدَةٌ لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مَمْنُوعَةٌ ، وَأَنْتَ مُخَلَّدٌ فِيهَا فَلَنْ تَتْرَكَ النِّعْمَةَ وَلَنْ تَتْرَكَهَا .

(١) هو : أشهر شعراء العصر الحديث ، يلقب بأَمِيرِ الشعراء ، مولده ووفاته بالقاهرة - نشأ في ظل البيت الصالح بمصر . ولد ١٨٦٨ م . تابع دراسة الحقوق في فرنسا ، من آثاره : « الشوقيات » - سجنون ليلي - مصرع كليوباترا - توفي عام ١٩٣٢ م عن ٧٥ عاماً . (الأعلام للزركلي ١ / ١٣٦ ، ١٣٧) .

لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿ لَا يَتَّخِذُونَ عَنْهَا حَوْلًا ﴾ (١٠٨) ﴿ [الكهف]
 أى : لا يطلبون تحولهم عنها إلى غيرها ، لأنه لا يُتَصَوَّرُ فى النعيم
 أعلى من ذلك .

ومعلوم أن الإنسان لديه طموحات ترفيهية ، فكما نال خيراً تطلع
 إلى أعلى منه ، وكما حاز متعة ابتغى أكثر منها ، هذا فى الدنيا أما
 فى الآخرة فالأمر مختلف ، وإلا فكيف يطلب نعيماً أعلى من نعيم
 الجنة الذى قال الله عنه : ﴿ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا
 الَّذِى رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا .. ﴾ (٢٥) ﴿ [البقرة]

أى : كلما رزقهم الله ثمرةً أُتُّهُمُ أخرى فقالوا : لقد رُزِقْنَا مثلاً
 من قبل ، وظنُّوها كسابقتها ، لكنها ليست كسابقتها بل بطعم جديد
 مختلف ، وإن كانت نفس الثمرة ، ذلك لأن قدرة الأسباب محدودة ،
 أما قدرة المسبب فليست محدودة .

والحق سبحانه وتعالى قادر على أن يُخْرِجَ لك الفاكهة الواحدة
 على ألف لَوْنٍ وألف طَعْمٍ ؛ لأن كمالاته تعالى لا تتناهى فى قدرتها ؛
 لذلك يقول تعالى : ﴿ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا .. ﴾ (٢٥) ﴿ [البقرة] فالثمر واحد
 متشابه ، أمَّا الطعم فمختلف^(١) .

والإنسان ممَّا لِيَشُقَّ طريقه فى الحياة يظل يتعلَّم ، ليأخذ شهادة
 مثلاً أو يتعلَّم مهنة ، ويظل فى تعب ومشقة ما يقرب من خمسة
 وعشرين عاماً من عمره أملاً فى أن يعيش باقى حياته المظنونة
 مرتاحاً هائناً ، وهبَّ أنك ستعيش باقى حياتك فى راحة ، فكم سيكون
 الباقى منها ؟

(١) قال ابن عباس : ليس فى الدنيا مما فى الجنة شيء إلا الأسماء . أورده السيوطى فى
 « الدر المنثور » ، (٩٦/١) وعزاه لعسدد وعناد فى « الزهد » وابن جرير وابن المنذر
 والبيهقى فى البعث .

أما الراحة الأبدية في الآخرة فهي زمن لا نهاية له ، ونعيم خالد لا ينتهي ، ففي أي شيء يطمع الإنسان بعد هذا كله ؟ وإلى أي شيء يطمع ؟
لذلك قال تعالى بعدها :

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ
تُنْفَذَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ (١٥)

لأن قدرته تعالى لا حدود لها ، وما دامت قدرته لا حدود لها
فالمقدورات أيضاً لا حدود لها ؛ لذلك لو كان البحر مداداً أي : حبراً
يكتب به كلمات الله التي هي (كُنْ) التي تبرز المقدورات ما كان
كافياً لكلمات الله ﴿ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ (١٥) [الكهف] أي : يمثل البحر .
ونحن نقول مثلاً عن السلعة الجيدة : لا يستطيع المصنع أن يخرج
أحسن من هذه ، أما صنعة الله فلا تقف عند حد ؛ لأن المصنع يعالج
الأشياء ، أما الحق - تبارك وتعالى - فيصنعها بكلمة كُنْ ؛ لذلك نجد في
أرقى فنادق الدنيا أخصى ما توصل إليه العلم في خدمة البشر أن
تضغط على زر معين ، فيخرج لك ما تريد من طعام أو شراب .
وهذه الأشياء بلا شك معدة ومجهزة مسبقاً ، فقط يتم استدعاؤها
بالضغط على زر خاص بكل نوع ؛ لكن هل يوجد نعيم في الدنيا
يحضر لك ما تريد بمجرد أن يخطر على بالك ؟ إذن : فنعيم الدنيا له
حدود ينتهي عندها .

لذلك يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ وَظَنَّ أَهْلِهَا أَنَّهُم قَادِرُونَ عَلَيْهَا
أَنَّا هُمْ أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْن بِالْأَمْسِ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٦١)

[يونس]

وَكَانَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ لَنَا : لَقَدْ اسْتَفْذَنْتُمْ وَسَائِلَكُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَبَلَّغْتُمْ أَقْصَى مَا يُمْكِنُ مِنْ مُتَعَهَا وَزِينَتِهَا ، فَتَعَالَوْا إِلَى مَا أَعَدَدْتُه أَنَا لَكُمْ ، أَتَرَكُوا مَا كُنْتُمْ فِيهِ مِنْ أَسْبَابِ اللَّهِ ، وَتَعَالَوْا عِيشُوا بِاللَّهِ ، كُنْتُمْ فِي عَالَمِ الْأَسْبَابِ فَتَعَالَوْا إِلَى الْمُسَبِّبِ .

وَأَنَّ كَانَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ قَدْ تَكَلَّمَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنِ الْمَدَادِ الَّذِي تُكْتَبُ بِهِ كَلِمَاتُ اللَّهِ ، فَقَدْ تَكَلَّمَ عَنِ الْأَقْلَامِ الَّتِي يَكْتَبُ بِهَا فِي آيَةٍ أُخْرَى أَكْثَرَ تَفْصِيلًا لِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ .. ﴾ (٢٧) ﴿ [لقمان]

وَنَقِفْ هُنَا عِنْدَ دَقَّةِ الْبَيَانِ الْقُرْآنِيِّ ، فَلَوْ تَصَوَّرْنَا مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرٍ أَقْلَامٍ . مَعَ مَا يَتَمَيَّزُ بِهِ الشَّجَرُ مِنْ تَجَدُّدٍ مُسْتَمِرٍّ ، وَتَكَرَّرٍ دَائِمٍ يَجْعَلُ مِنَ الْأَشْجَارِ ثَرْوَةً لَا حَصْرَ لَهَا وَلَا تَنْتَهَى . وَتَصَوَّرْنَا مَاءَ الْبَحْرِ مَدَادًا يُكْتَبُ بِهِ إِلَّا أَنَّ مَاءَ الْبَحْرِ مِنْذُ خَلْقِهِ اللَّهُ تَعَالَى مُسْحُودٌ وَثَابِتٌ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ :

لِذَلِكَ لَمَّا كَانَ الشَّجَرُ يَتَجَدَّدُ وَيَتَكَرَّرُ ، وَالْبَحْرُ مَأْوَاهُ ثَابِتٌ لَا يَزِيدُ . قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ .. ﴾ (٢٧) ﴿ [لقمان]

لِيَتَنَاسَبَ تَزَايِدُ الْمَاءِ مَعَ تَزَايِدِ الشَّجَرِ ، وَالْمُرَادُ سَبْعَةُ أَمْثَالِهِ ، وَاجْتِزَاءُ هَذَا الْعَدَدِ بِالذَّاتِ ؛ لِأَنَّهُ مُنْتَهَى الْعَدَدِ عِنْدَ الْعَرَبِ .

وَقَدْ أَوْضَحَ لَنَا الْعِلْمُ دَوْرَةَ الْمَاءِ فِي الطَّبِيعَةِ ، وَمِنْهَا نَعْلَمُ أَنَّ كَمِيَّةَ الْمَاءِ فِي الْأَرْضِ ثَابِتَةٌ لَا تَزِيدُ ؛ لِأَنَّ مَا يَتِمُّ اسْتِهْلَاكُهُ مِنَ الْمَاءِ يَتَبَخَّرُ وَيَعُودُ مِنْ جَدِيدٍ فَالْإِنْسَانُ مِثْلًا لَوْ شَرِبَ طَوِيلَةَ عَمْرِهِ مِائَةَ طَنْ مِنْ الْمَاءِ ، فَاحْسَبْ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ مِنْ بَوْلٍ وَعَرَقٍ وَقَضَلَاتٍ فِي عَمَلِيَّةِ الْإِخْرَاجِ تَجَدُّدًا نَفْسِ الْكَمِيَّةِ الَّتِي شَرِبَهَا ، وَقَدْ تَبَخَّرَتْ وَأَخَذَتْ دَوْرَتَهَا مِنْ جَدِيدٍ ؛ لِذَلِكَ يَقُولُونَ : رَبُّ شَرْبَةِ مَاءٍ شَرِبَهَا مِنْ آدَمَ الْمَلَائِكِينَ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۖ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝١١٠﴾

(قُلْ) أى : يا محمد ، وهذا كلام جديد ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ .. (١١٠) ﴾ [الكهف] يعنى : خُذُونى أسوة ، فانا لست ملكاً إنما أنا بشر مثلكم ، وحملتُ نفسى على المنهج الذى أطالبكم به ، فانا لا أمركم بشيء وأنا عتة ينجوى ، بل بالعكس كان ﷺ أقل الناس حظاً من متع الحياة وزينتها .

فكان فى المؤمنين به الأغنياء الذين يتمتعون بأطياب الطعام ، ويرتدون أغلى الثياب فى حين كان ﷺ يمر عليه الشهر والشهران دون أن يُوقد فى بيته نار لطعام^(١) ، وكان يرتدى المرقع من الثياب ، كما أن أولاده لا يرثونه ، كما يرث ياقى الناس ، ولا تحل لهم الزكاة كغيرهم ، فحرموا من حق تمتع به الآخرون .

لذلك كان ﷺ أدنى الأسوات أى : أقل الموجودين فى متع الحياة وزخرفها ، وهذا يلفتنا إلى أن الرسالة لم تُجر لمحمد نفعاً دنيوياً ، ولم تُميزه عن غيره فى زهرة الدنيا الفانية ، إنما ميزته فى القيم والفضائل .

(١) عن عائشة رضى الله عنها أنها كانت تقول : كان يمر بنا هلال وهلال وهلال ومنا يوقد فى منزل رسول الله ﷺ نار ، قلت : أى خالة ، على أى شيء كنتم تعيشون ؟ قالت : على الأسودين : التمر والماء ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٥٦٧/٥ - فتح) (٦٤٥٩/١١ - فتح) وكذا مسلم فى صحيحه (ج ٤ - الزهد / ٢٨) .

ومن هنا كان ﷺ يقول : « يرد على - يعنى من الأعلى -
فأقول : أنا لست مثلكم ، ويؤخذ مني فأقول : ما أنا إلا بشر
مثلكم » .

والآية هنا لا تميزه ﷺ عن البشر إلا فى أنه ﴿يُوحَىٰ إِلَىٰ . .
(١١٠)﴾ [الكهف] فما زاد محمد عن البشر إلا أنه يُوحى إليه .

ثم يقول تعالى : ﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُهُ وَاحِدٌ . . (١١٠)﴾ [الكهف] أنما :
أداة قصر ﴿إِلَهُكُمُ إِلَهُهُ وَاحِدٌ . . (١١٠)﴾ [الكهف] أى : لا إله غيره ،
وهذه قسمة المسائل ، فلا تلتفتوا إلى إله غيره ، ومن أعظم نعم الله
على الإنسان أن يكون له إله واحد ، وقد ضرب لنا الحق سبحانه
مثلاً ليوضح لنا هذه المسألة فقال تعالى :

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ
يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا . . (٢٩)﴾ [الزمر]

فلا يستوى عبد مملوك لعدة أسياد يتجادبونته : لأنهم متشاكسون
مختلفون يحار فيما بينهم ، إن أرضى هذا سقط ذاك . هل يستوى
وعبد مملوك لسيد واحد ؟ إذن : فمما يُحمد الله عليه أنه إله واحد .

﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ . . (١١٠)﴾ [الكهف] الناس يعملون الخير
لغايات رسمها الله لهم فى الجزاء ، ومن هذه الغايات الجنة ونعيمها ،
لكن هذه الآية توضح لنا غاية أسمى من الجنة ونعيمها ، هى لقاء الله
تعالى والنظر إلى وجهه الكريم ، فقلوله تعالى : ﴿يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ . .
(١١٠)﴾ [الكهف] تصرف النظر عن النعمة إلى المنعم تبارك وتعالى .

فَمَنْ أَرَادَ لِقَاءَ رَبِّهِ لَا مُجَرَّدَ جَزَائِهِ فِى الْآخِرَةِ ﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا
صَالِحًا . . (١١٠)﴾ [الكهف] فهذه هى الوسيلة إلى لقاء الله : لأن العمل

الصالح دليل على أنك احترمت أمر الأمر بالعمل ، ووثقت من حكمته
ومن حُبِّه لك فارتاحت نفسك في ظل طاعته ، فإذا بك إذا أويت إلى
فراشك تستعرض شريط أعمالك ، فلا تجد إلا خيراً تسعد به نفسك ،
وينشرح له صدرك ، ولا تتوجس شراً من أحد ، ولا تخاف عاقبة
أمر لا تحمد عقباه ، فمن الذي أنعم عليك بكل هذه النعم ووفّقك
لها ؟

ثم : ﴿ وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (١١٠) [الكهف] وسبق أن قلنا : إن
الجنة أحد ، فلا تشرك بعبادة الله شيئاً ، ولو كان هذا الشيء هو
الجنة ، فعليك أن تسمو بغاياتك ، لا إلى الجنة بل إلى لقاء ربها
وخالقها والمنعم بها عليك .

وقد ضربنا لذلك مثلاً بالرجل الذي أعدّ وليمة عظيمة فيها أطايب
الطعام والشراب ، ودعا إليها أصحابه فلما دخلوا شغلهم الطعام إلا
واحد لم يهتم بالطعام والشراب ، وسأل عن صاحب الوليمة ليسلم
عليه ويأنس به .

وما أصدق ما قالته رابعة العدوية :

كُلُّهُمْ يَعْبُدُونَ مَنْ خَوْفُ نار و يرون النّجاة خطّاً جزيلاً
أو بأن يسكنوا الجنان فيحظروا بقصور ويشربوا سلسبيلاً
ليس لي بالجنان والنار حظّ أنا لا أبتغي حبّي بديلاً
وهذا يشرح لنا الحديث القدسي : « لو لم أخلق جنة ونارا ، أما
كنت أهلاً لأن أعبد ؟ » .

فلا ينبغي للعبد أن يكون نفعية حتى في العبادة ، والحق سبحانه
وتعالى أهل بذاته لأن يُعبد ، لا خوفاً من ناره ، ولا طمعاً في جنته ،
فاللهم ارزقنا هذه المنزلة ، واجعلنا برحمتك من أهلها .

سیدنا ابوبکر صدیق

(١) سورة الزمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كهيعص

هذه خمسة حروف مقطعة ، تُنطق باسم الحرف لا بمُسمَّاه ، لأن الحرف له اسم وله مُسمَّى ، فمثلاً كلمة (كتب) مسمَّاه (كتب) ، أما بالاسم فهي كاف ، تاء ، باء ، فالاسم هو العَلَم الذي وُضِع للدلالة على هذا اللفظ .

وفي القرآن الكريم سور كثيرة اِبْتَدَتْ بحروف مُقطعة تُنطق باسم الحرف لا مُسمَّاه ، وهذه الحروف قد تكون حرفاً واحداً مثل : ن ، ص ، ق ، وقد تكون حرفين مثل : طه ، طس . وقد تكون ثلاثة أحرف مثل : الم ، طسم ، وقد تأتي أربعة أحرف مثل : المر . وقد تأتي بخمسة أحرف مثل : كهيعص ، جمعسق .

(١) سورة مريم هي السورة (١٩) في ترتيب المصحف الشريف ! وهي سورة مكية ، عدد آياتها ٩٨ آية . وهي السورة الثالثة والأربعون في ترتيب النزول . وقد نزلت بعد سورة قاطر وقبل سورة طه . قاله ابن القيس في فضائل القرآن ، نقله السيوطي في الإتقان في علوم القرآن (٢٧/١) . وسورة مريم تقع كلها في الجزء السادس عشر من القرآن .

لذلك نقول : لا بُدَّ في تعلُّم القرآن من السماع ، وإلاَّ فكيف تُفَرَّق بين ألم في أول البقرة فتنتطقها مُقطَّعة وبين ﴿أَلَمْ نُشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ (١) [الشرح] فتنتطقها موصولة ؟ وصدق الله تعالى حين قال : ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٨) [القيامة]

ونلاحظ في هذه الحروف أنه يتنطق بالمسمَّى المتعلم وغير المتعلم ، أما الاسم فلا يتنطق به ولا يعرفه إلا المتعلم الذي عزف حروف الهجاء . فإذا كان الرسول ﷺ أمياً لم يجلس إلى معلم ، وهذا بشهادة أعدائه ، فمن الذي علمه هذه الحروف ؟

إن : فإذا رأيت هذه الحروف المقطعة فاعلم أن الحق سبحانه وتعالى نطق بها بأسماء الحروف ، ونحن نتكلم بمسميات الحروف لا بأسمائها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا﴾ (٢)

الذكر : له معانٍ متعددة ، فالذكر هو الإخبار بشيء ابتداءً ، والحديث عن شيء لم يكن لك به سابق معرفة ، ومنه التذكير بشيء عرفته أولاً ، ونريد أن نُذكرك به ، كما في قوله تعالى : ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَفْعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥٥) [الذاريات]

ويطلق الذكر على القرآن : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (٦) [الحجر] وفي القرآن أفضل الذكر ، وأصدق الأخبار والأحداث . كما يُطلق الذكر على كل كتاب سابق من عند الله ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (١٦) [النحل]

والذكر هو الصِّيت والرُّقعة والشرف ، كما في قوله تعالى : ﴿وَأَنذَرْتُكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ .. (٤٤)﴾ [الزخرف] وقوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ .. (١١)﴾ [الانباء] أى : فيه صِيتكم وشرفكم ، ومن ذلك قولنا : فلان له ذكر في قومه .

ومن الذكر ذكر الإنسان لربه بالطاعة والعبادة ، وذكر الله لعبده بالمشوبة والجزاء والرحمة . ومن ذلك قوله تعالى : ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ .. (١٥٢)﴾ [البقرة]

فقوله تعالى : ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ .. (١)﴾ [مريم] أى : هذا يا محمد خبر زكريا وقصته ورحمة الله به .

والرحمة : هى تجليات الراحم على المرحوم بما يُديم له صلاحه لمهمته ، إذن : فكلُّ راحم ولو من البشر ، وكلُّ مرحوم ولو من البشر ، ماذا يصنع ؟ يعطى غيره شيئاً من النصائح تُعينه على أداء مهمته على أكمل وجه ، فيما بالك إن كانت الرحمة من الخالق الذى خلق الخلق ؟ وما بالك إذا كانت رحمة الله لخير خلقه محمد ؟

إنها رحمة عامة ورحمة شاملة : لأنه ﷺ أشرف الأنبياء وأكرمهم وخاتمهم ، فلا وحى ولا رسالة من بعده ، ولا إكمال . إذن : فهو أشرف الرسل الذين هم أشرف الخلق ، ورحمة كل نبي تأخذ حظها من الحق سبحانه بمقدار مهمته ، ومهمة محمد أكرم المهمات .

وكلمة (رَحْمَة) هنا مصدر يؤدى معنى فعله ، فالمصدر مثل الفعل يحتاج إلى فاعل ومفعول ، كما نقول : ألمنى ضرب الرجل ولده ، فمعنى : ﴿رَحِمْتَ رَبَّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا﴾ (٢) [مريم] أى : رحم ربك عبده زكريا .

لذلك قال تعالى : ﴿رَحِمْتَ رَبِّكَ . . (١)﴾ [مريم] لأنها أعلى أنواع الرحمة ، وإن كان هنا يذكر رحمته تعالى بعبده زكريا ، فقد خاطب محمداً ﷺ بقوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧)﴾ [الانبيا] فرحمة الله تعالى بمحمد ليست رحمة خاصة به ، بل هي رحمة عامة لجميع العالمين ، وهذه منزلة كبيرة عالية .

فالمراد من ﴿ذَكَرُ رَحِمْتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (٢)﴾ [مريم] يعني هذا الذي يُتلى عليك الآن يا محمد هو ذكرٌ وحديثٌ وخبرٌ رحمة ربك التي هي أجلُّ الرحمات بعبده زكريا . وسبق أن أوضحنا أن العبودية للخلق مهانة ومذلة ، وهي كلمة بشعة لا تُقبل ، أما العبودية لله تعالى فهي عزٌّ وشرف ، بل مُنتهى العزِّ والشرف والكرامة ، وعللنا لذلك بأن العبودية التي تسوء وتُحزن هي عبودية العبد لسيد يأخذ خيره ، أما العبودية لله تعالى فيأخذ العبد خير سيده .

لكن ، ما نوع الرحمة التي تجلى الله تعالى بها حين أخبر رسوله ﷺ بخبر عبده زكريا ؟

قالوا : لأنها رحمة تتعلق بطلاقة القدرة في الكون ، وطلاقة القدرة في أن الله تبارك وتعالى خلق للمسببات أسباباً ، ثم قال للأسباب : أنت لست فاعلة بذاتك ، ولكن بإرادتي وقدرتي ، فإذا أردتُك ألا تفعلني أبطلتُ عملك ، وإذا كنت لا تنهضين بالخير وحدك فإننا أجعلك تنهضين به .

ومن ذلك ما حدث في قصة خليل الله إبراهيم حين القاه الكفار في النار ، ولم يكن حظ الله بإطفاء النار عن إبراهيم ، أو بجعل النار برداً وسلاماً على إبراهيم أن يُنجى إبراهيم ؛ لأنه كان من الممكن ألا يُمكنَ خصوم إبراهيم عليه السلام من القبض عليه ، أو أن يُنزل مطراً

يُطْفِئُ مَا أَوْقَدُوهُ مِنْ نَارٍ ، لَكِنْ لَيْسَتْ تَكَايَةُ الْقَوْمِ فِي هَذَا ، فَلَوْ أَفْلَتْ
إِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْضَتِهِمْ ، أَوْ نَزَلَ الْمَطَرُ فَاطْفَأَ النَّارَ لَقَالُوا : لَوْ كُنَّا تَمَكَّنَّا
مِنْهُ لَفَعَلْنَا بِهِ كَذَا وَكَذَا ، وَلَوْ لَمْ يَنْزِلِ الْمَطَرُ لَفَعَلْنَا بِهِ كَذَا وَكَذَا .

إِذَنْ : شَاءَتْ إِرَادَةُ اللَّهِ أَنْ تَكِيدَ هَؤُلَاءِ ، وَأَنْ تُظْهِرَ لَهُمْ طَلَاقَ
الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ فَتُمْكِّنَهُمْ مِنْ إِبْرَاهِيمَ حَتَّى يَلْقَوْهُ فِي النَّارِ فَعَلًا ، ثُمَّ
يَأْتِي الْأَمْرَ الْأَعْلَى مِنَ الْخَالِقِ سُبْحَانَهُ لِلنَّارِ أَنْ تَتَعَطَّلَ فِيهَا خَاصِيَّةُ
الْإِحْرَاقِ : ﴿ قُلْنَا يَنْتَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩) [الأنبياء]

وَكَذَلِكَ فِي قِصَّةِ رَحْمَةِ اللَّهِ لِعَبْدِهِ زَكَرِيَّا تَعْطِينَا دَلِيلًا عَلَى طَلَاقِ
الْقُدْرَةِ فِي مَسْأَلَةِ الْخَلْقِ ، وَلِيُفَتِّنَا إِلَى أَنْ الْخَالِقُ سُبْحَانَهُ جَعَلَ لِلْكَوْنِ
أَسْبَابًا ، فَمَنْ أَخَذَ بِالْأَسْبَابِ يَصِلُ إِلَى الْمُسَبَّبِ ، وَلَكِنْ إِيَّاكُمْ أَنْ تُفْتَنُوا
فِي الْأَسْبَابِ ، لِأَنَّ الْخَالِقَ سُبْحَانَهُ قَدْ يَعْطِيكُمْ بِالْأَسْبَابِ ، وَقَدْ يُلْغِيهَا
نَهَائِيًا وَيَأْتِي بِالْمُسَبَّبَاتِ دُونَ أَسْبَابِ .

وَقَدْ تَجَلَّتْ طَلَاقُ الْقُدْرَةِ فِي قِصَّةِ بَدْءِ الْخَلْقِ ، فَتَحَدَّثْ نَعْلَمُ أَنَّ
جَمْعِيَّةَ النَّاسِ وَتَكَاثُرَهُمْ يَتِمُّ عَنْ طَرِيقِ التَّزَاوُجِ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ ، إِلَّا
أَنَّ طَلَاقَ الْقُدْرَةِ لَا تَتَوَقَّفُ عِنْدَ هَذِهِ الْأَسْبَابِ ، وَالْخَالِقُ سُبْحَانَهُ يُدِيرُ
خَلْقَهُ عَلَى كُلِّ أَوْجِهٍ الْخَلْقِ ، فَيَأْتِي آدَمَ دُونَ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، وَيَخْلُقُ
حَوَاءَ مِنْ ذَكَرٍ دُونَ أُنْثَى ، وَيَخْلُقُ عِيسَى مِنْ أُنْثَى بِدُونِ ذَكَرٍ .

فَالْقُدْرَةُ الْإِلَهِيَّةُ - إِذَنْ - غَيْرُ مُقَيَّدَةٌ بِالْأَسْبَابِ ، وَتُخَلِّطُ طَلَاقَ الْقُدْرَةِ
هَذِهِ فِي الْخَلْقِ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ ، فَتَرَى الرَّجُلَ وَالْمَرْأَةَ زَوْجَيْنِ ،
لَكِنْ لَا يَتِمُّ بَيْنَهُمَا الْإِنْجَابُ وَتَتَعَطَّلُ فِيهِمَا الْأَسْبَابُ حَتَّى لَا نَعْتَمِدَ عَلَى
الْأَسْبَابِ وَنَتَنَسَّى الْمُسَبَّبَ سُبْحَانَهُ ، فَهُوَ الْقَائِلُ :

﴿ لِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً

وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ (٤٩) أَوْ يَزْوَاجَهُمْ ذُرِّيَّتًا وَإِنَّا أَنَا وَبِجَعْلٍ مِّن يَّشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٥٠) ﴿

[الشورى]

وطلاقة القدرة فى قصة زكريا عليه السلام تتجلى فى أن الله تعالى استجاب لدعاء زكريا فى أن يرزقه الولد ، قال تعالى : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (٤٦) ﴾ [مريم]

أى : رحمه الله ، لكن متى كانت هذه الرحمة ؟

يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ إِذَا نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٢) ﴾

أى : فى الوقت الذى نادى فيه ربه نداء خفيا .

والنداء لَوْنٌ من ألوان الأساليب الكلامية ، والبلاغيون يقسمون الكلام إلى : خبير ، وهو أن تخبر عن شيء بكلام يحتمل الصدق أو الكذب ، وإنشاء ، وهو أن تطلب بكلامك شيئا ، والإنشاء قول لا يحتمل الصدق أو الكذب .

والنداء من الإنشاء : لأنك تريد أن تنشئ شيئا من عندك ، فلو قلت : يا محمد فأنت تريد أن تنشئ إقبالا عليك ، فالنداء - إذن - طلب الإقبال عليك ، لكن هل يصح أن يكون النداء مع الله تعالى بهذا المعنى ؟ إنك لا تنادى إلا البعيد عنك الذى تريد أن تستدنيه منك .

فكيف تنادى ربك - تبارك وتعالى - وهو أقرب إليك من حبل الوريد ؟ وكيف تناديه سبحانه وهو يسمعك حتى قبل أن تتكلم ؟ فإذا كان إقباله عليك موجودا فى كل وقت ، فما الغرض من النداء هنا ؟ نقول : الغرض من النداء : الدعاء .

وَوَصَفَ النداء هنا بأنه : ﴿ نَدَاءٌ خَفِيًّا ﴾ (٣) ﴿ [مريم] لَأَنَّهُ لَيْسَ كِنْدَاءَ الْخَلْقِ لِلْخَلْقِ ، يَحْتَاجُ إِلَى رَفْعِ الصَّوْتِ حَتَّى يَسْمَعَ ، إِنَّهُ نَدَاءٌ لِلَّهِ .. تَبَارَكَ وَتَعَالَى - الَّذِي يَسْتَوِي عِنْدَهُ السَّرُّ وَالْجَهْرُ - وَهُوَ الْقَائِلُ : ﴿ وَأَسْرُوا فَوَيْكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٤) [الملك] وَمِنْ آدِبِ الدَّعَاءِ أَنْ تَدْعُوَ سُبْحَانَهُ كَمَا أَمَرْنَا : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً .. ﴾ (٥) [الماعرف]

وَهُوَ سُبْحَانَهُ ﴿ يَعْلَمُ السَّرَّ وَالْخَفَى ﴾ (٦) [طه] أَيْ : وَمَا هُوَ الْخَفَى مِنَ السَّرِّ ؛ لَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ سِرًّا ، عِلْمُ أَنَّهُ سَيَكُونُ سِرًّا . لَذَلِكَ ، جَعَلَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَحْسَنَ الدَّعَاءِ الدَّعَاءَ الْخَفِيَّ ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَدْعُو رَبَّهُ بِشَيْءٍ ، إِنْ سَمِعَهُ غَيْرُهُ رَبِّمَا اسْتَنْقَصَهُ ، فَجَعَلَ الدَّعَاءَ خَفِيًّا بَيْنَ الْعَبْدِ وَرَبِّهِ حَتَّى لَا يُفْتَضَحَ أَمْرُهُ عِنْدَ النَّاسِ .

أَمَّا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فَهُوَ سَتَّارٌ يَحِبُّ السَّمْتَ حَتَّى عَلَى الْعَاصِينَ . وَكَذَلِكَ لِيَدْعُو الْعَبْدُ رَبَّهُ بِمَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَذْكُرَهُ أَدَامُ النَّاسِ . وَلِيَكُونَ مَظْلِقًا فِي الدَّعَاءِ فَيَدْعُو رَبَّهُ بِمَا شَاءَ ؛ لِأَنَّهُ رَبُّهُ وَلِيَهُ الَّذِي يَقْرَعُ إِلَيْهِ . وَإِنْ كَانَ النَّاسُ سَيَحْزَنُونَ وَيَتَضَجَّرُونَ إِنْ سَأَلْتَهُمْ أَدْنَى شَيْءٍ ، فَلَنْ اللَّهُ تَعَالَى يَفْرَحَ بِكَ إِنْ سَأَلْتَهُ .

لَكِنْ لِمَاذَا أَخْفَى زَكَرِيَّا دَعَاءَهُ ؟

دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ أَنْ يَرْزُقَهُ الْوَلَدَ ، وَلَكِنْ كَيْفَ يَتَحَقَّقُ لَهُ هَذَا الْمَطْلَبُ وَقَدْ بَلَغَ مِنَ الْكِبَرِ عُسْيًا وَامْرَأَتُهُ عَاقِرٌ ؟ فَكَانَ الْأَسْبَابُ الْمَوْجُودَةُ جَمِيعَهَا مُعْطَلَةً عِنْدَهُ ؛ لِذَلِكَ تَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ بِالدَّعَاءِ : يَا رَبِّ لَا مَلْجَأَ لِي إِلَّا أَنْتَ ، فَأَنْتَ وَجَدَكَ الْقَادِرَ عَلَى خَرْقِ النَّامُوسِ وَالْقَانُونِ ، وَهَذَا مَطْلَبٌ مِنْ زَكَرِيَّا جَاءَ فِي غَيْرِ وَقْتِهِ .

(١) أَيْ : بِمَا يَخْطُرُ فِي الْقُلُوبِ . قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٩٧/٤) -

أخفاه أيضاً ؛ لأنه طلب الولد فى وجود أبناء عمومته الذين سيحملون منهجه من بعده ؛ إلا أنه لم ياتمنهم على منهج الله ؛ لأن ظاهر حركتهم فى الحياة غير متسقة مع المنهج ، فكيف ياتمنهم على منهج الله وهم غير مؤتمنين على أنفسهم ؟ فإذا دعا زكريا ربه أن يرزقه الولد ليورث النبوة من بعده ، فسوف يغضب هؤلاء من دعاء زكريا ويعادونه ؛ لذلك جاء دعاؤه خفياً يسره بينه وبين ربه تعالى .

سؤال آخر تنبغى الإجابة عليه هنا : لماذا يطلب زكريا الولد فى هذه السن المتأخرة ، وبعد أن بلغ من الكبر عتياً ، وأصبحت امرأته عاقراً ؟

لقد أوضح زكريا عليه السلام العلة فى ذلك فى الآيات القادمة فقال : ﴿ يَرْتِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۖ ۝٦ ﴾ [مريم]

إذن : فإللة فى طلب الولد دينية مَحْضة ، لا يطلبه لمغنم دنيوى ، إنما شغفه بالولد لأنه لم يأمن القوم من بعده على منهج الله وحمايته من الإفساد .

لذلك قوله : (يرتى) هنا لا يفهم منه ميراث المال كما يتصوره البعض ؛ لأن الأنبياء لا يورثون ؛ كما قال النبى ﷺ : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة »^(١) وبذلك يخرج النبى من الدنيا دون أن ينتفع أحد من أقاربه بماله حتى الفقراء منهم .

فالمسألة مع الأنبياء خالصة كلها لوجه الله تعالى ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۖ ۝٦ ﴾ [مريم] أى : النبوة التى

(١) حديث متفق عليه . أخرجه مسلم فى صحيحه (١٧٥٨) . والبخارى فى صحيحه (٣٠٩٢) بنحوه عن عائشة رضى الله عنها . ولغز مسلم : إن أزواج النبى ﷺ حين توفى ﷺ أردن أن يبعثن عثمان بن عفان إلى أبي بكر ، فيسألنه ميراثهن من النبى ﷺ قالت عائشة لهن : ليس قد قال رسول الله ﷺ : لا تورث ما تركناه فهو صدقة..

تناقلوها . فلا يستقيم هنا أبداً أن نفهم الميراث على أنه ميراث المال أو متاع الدنيا الفانى .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ .. ﴾ (١٦) [النمل] ففى أى شىء ورثه ؟ أورثه فى تركته ؟ إذن : فما موقف إخوته الباقين ؟ لابد أنه ورثه فى الثبوة والملك ، فالمسألة بعيدة كل البعد عن الميراث المادى ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه أن زكريا عليه السلام قال :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا

وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝٤﴾

هذا هو النداء ، أو الدعاء الذى دعا به زكريا عليه السلام : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي .. ﴾ (٤) [مريم] ويرد فى الدعاء أن نقول : يارب . أو نقول : يا الله ، فقال زكريا (رب) أى : يا رب : لأنه يدعو بامر يتعلق بعطاء الربوبية الذى يشمل المؤمن والكافر ، إنه يطلب الولد ، وهذا أمر يتعلق ببنية الحياة وصلاحها للإنجاب ، وهذه من عطاء الرب سبحانه وتعالى ، وإن كانت العلة فى طلب الولد إلهية ، وهى أن يحمل العنهيج من بعد أبيه .

فكان زكريا عليه السلام دعا ربه : يا ربَّ يا مَنْ تَعْطَى مَنْ آمَنَ بك ، وتَعْطَى مَنْ كَفَرَ ، يا مَنْ تَعْطَى مَنْ أَطَاعَ ، وتَعْطَى مَنْ عَصَى ، حاشاك أن تمنع عطاءك عمن أطاعك ويدعو الناس إلى طاعتك .

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٤٢٥٢/٦) : « العلماء فيه ثلاثة أجوبة : قيل : هى وراثة نبوة . وقيل : هى وراثة حكمة . وقيل : هى وراثة مال . أما قولهم وراثة نبوة فمخال . لأن النبوة لا تورث . ووراثة العلم والحكمة مذهب حنبل » . وقال ابن كثير فى تفسيره (١١١/٢) : « اختار ابن جرير فى تفسيره قول أبى صالح : يرث ماله ويورث من آل يعقوب النبوة » . بتصرف .

أما الدعاء بالله ففى أمور العبادة والتكليف .

ثم يُقدِّم زكريا عليه السلام حيثيات هذا المطلب : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ۖ ﴾ (٤) [مريم] والوهن هو الضعف ، وقيل : ﴿ وَهَنَ الْعَظْمُ ۖ ﴾ (٤) [مريم] لأن لكل شيء قواماً فى الصلابة والقوة ، فمثلاً الماء له قوام معروف والدُّهْن له قوام ، واللحم له قوام ، والعصب والعظم وكل عناصر تكوين الإنسان ، والعظم هو أقوى هذه الأشياء ، والعظم فى بناء الجسم البشرى مثل (الشاسيه) فى لغة العصر الحديث ، وعلى العظم يبنى جسم الإنسان من لحم ودم وعصب ، فإذا أصاب العظام - وهى أقوى العناصر - ضعفٌ ووهنٌ فغيرها من باب أولى .

لذلك ، فإن الرجل العربى حينما شكَا الجذب والقحط ماذا قال ؟ قال : مرّت بنا سنونٌ صعبةٌ : فسنة أذابتُ الشحم - أى : بعد الجوع وعدم الطعام - وسنة أذهبت اللحم - أى : بعد أن أنهت الشحم - وسنة محّت العظم .

فكان العظم هو آخر مخزن من مخازن القوت فى جسم الإنسان ساعة أن ينقطع عنه الطعام والشراب . والعظم فى هذه الحالة يُوجّه غذاءه للمخ خاصة ؛ لأنه ما دام فى المخ يقية قبول حياة فما حدث للجسم من تلف قابل للإصلاح والعودة إلى طبيعته ، إذن : فسلامة الإنسان مرتبطة بسلامة المخ .

لذلك نجد الأطباء فى الحالات الحرجة يُركِّزون اهتمامهم على سلامة المخ ، ويرتبون عليه حياة الإنسان أو موته ، حتى إن توقف القلب فيمكثهم بالتدليك إعادته إلى حالته الطبيعية ، أما إن توقف المخ فهذا يعنى الموت .

كَانَ نَبِيَّ اللَّهِ زَكْرِيَّا - عَلَيْهِ السَّلَام - يَقُولُ : يَا رَبِّ ضَعْفَ عَظْمِي ، وَلَمْ يَعُدْ لَدَيَّ إِلَّا الْمَصْدَرُ الْآخِرُ لاسْتِيقَاءِ الْحَيَاةِ .

ولما كَانَ الْعَظْمُ شَيْئًا بَاطِنًا مَدْفُونًا تَحْتَ الْجِلْدِ ، فَهُوَ حَيْثِيَّةٌ بَاطِنَةٌ ، فَأَرَادَ زَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَأْتِيَ بِحَيْثِيَّةٍ أُخْرَى ظَاهِرَةٌ بَيْنَةً ، فَاتَى بِأَمْرِ وَاضِحٍ : ﴿ وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا .. ﴾ (٤) ﴿ [مريم] فَشَبَّهَ انْتِشَارَ الشَّيْبِ فِي رَأْسِهِ بِاشْتِعَالِ النَّارِ ، فَالشَّعْرُ الْأَبْيَضُ الَّذِي يَغْلُوهُ وَاضِحٌ كَالنَّارِ .

وَالْمُتَأَمِّلُ فِي هَذَا التَّشْبِيهِ يَجِدُ أَنَّ النَّارَ أَيْضًا تَتَغَذَّى عَلَى الْحَطَبِ وَتُظَلُّ مَشْتَعِلَةٌ لَهَا لَهَبٌ يَغْلُو طَالَمَا فِي الْحَطَبِ الْحَيَوِيَّةُ النَّبَاتِيَّةُ الَّتِي تَمُدُّ النَّارَ ، فَإِذَا مَا انْتَهَتْ هَذِهِ الْحَيَوِيَّةُ النَّبَاتِيَّةُ فِي الْحَطَبِ أَخَذَتِ النَّارُ فِي التَّصَاوُلِ ، حَتَّى تُصِيرَ جَذْوَةً لَا لَهَبَ لَهَا ثُمَّ تَنْظَفِيءُ .

وَاشْتِعَالُ الرَّأْسِ بِالشَّيْبِ أَيْضًا دَلِيلٌ عَلَى ضَعْفِ الْجِسْمِ وَوَهْنِ قُوَّتِهِ ؛ لِأَنَّ الشَّعْرَ يَكْتَسِبُ لَوْنَهُ مِنْ مَادَّةٍ مُلَوَّنةٍ سَوْدَاءَ أَوْ حُمْرَاءَ أَوْ صَفْرَاءَ تَوْجِدُ فِي بُصَيَّةِ الشَّعْرَةِ ، وَتُمَدُّ الشَّعْرَةُ بِهَذَا اللَّوْنِ ، وَضَعْفُ الْجِسْمِ يُضَعِّفُ هَذِهِ الْمَادَّةَ تَدْرِيجِيًّا ، حَتَّى تَخْتَفِي ، وَبِالتَّالِي تَخْرُجُ الشَّعْرَةُ بِيَضَاءٍ ، وَالْبَيَاضُ لَيْسَ لَوْنًا ، إِنَّمَا الْبَيَاضُ عَدَمُ اللَّوْنِ نَتِيجَةُ ضَعْفِ الْجِسْمِ وَضَعْفِ الْغُدَّةِ الَّتِي تَقَرِّرُ هَذَا اللَّوْنَ .

لِذَلِكَ ، نَجِدُ الْمُتَرَفِّينَ الَّذِينَ يَعْنُونَ كَثِيرًا بِشَعْرِهِمْ وَيَضَعُونَ عَلَيْهِ الْمَوَادَّ الْمُخْتَلِفَةَ أَوَّلَ مَا يَظْهَرُ الشَّيْبُ عَنْدهُمْ تَبْيِضُ سَوَالِفُهُمْ ؛ لِأَنَّ السَّوَالِفَ عَادَةً بَعْدَ أَنْ يُهْدَبَها الْحَلَّاقُ تَأْخُذُ أَكْبَرَ قَدَرٍ مِنَ الْمَوَادِّ الْكَائِيَةِ الَّتِي تَوْثُرُ عَلَى بُصَيَّاتِ الشَّعْرِ وَعَلَى هَذِهِ الْمَادَّةِ الْمُلَوَّنةِ ، وَالشَّعْرَةُ مِثْلُ الْأَنْبُوِيَّةِ يَسْهَلُ تَوْصِيلُ هَذِهِ الْمَوَادِّ مِنْهَا خَاصَّةً بَعْدَ الْحَلَّاقَةِ ضِيَاثَةً وَمَا تَزَالُ الشَّعْرَةُ مَفْتُوحَةً .

بعده ؛ لأنه رأى من سلوكياتهم فى الحياة عدم أهليتهم لحمل هذه المهمة .

﴿ مِنْ وَرَائِي .. ﴾ (٥) [مريم] سبق أن أوضحنا فى سورة (الكهف) أن كلمة وراء تأتى بمعنى : خلف ، أو أمام ، أو بعد ، أو غير . وهنا جاءت بمعنى : من بعدى .

ثم يقول : ﴿ وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا .. ﴾ (٥) [مريم] والعاقرة هى التى لا تلد بطبيعتها بداية ، أو صارت عاقراً بسبب بلوغها سن اليأس مثلاً . ونحن نعلم أن النكاثر والإنجاب فى الجنس البشرى ينشأ من رجل وامرأة ، وقد سبق أن وصفنا زكريا حاله من الضعف والكبر ، ثم يخبر عن زوجته بأنها عاقرة لا تلد ، إذن : فأسباب الإنجاب جميعها مُعطلة .

وقوله : ﴿ وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا .. ﴾ (٥) [مريم] أى : هى بطبيعتها عاقرة ، وهذا امر مصاحب لها ليس طارئاً عليها ؛ فلم يسبق لها الإنجاب قبل ذلك .

ثم يقول : ﴿ فَهَبْ لِي .. ﴾ (٥) [مريم] والهبة هى العطاء بلا مقابل ، فالأسباب هنا مُعطلة ، والمقدمات تقول : لا يوجد إنجاب ؛ لذلك لم يقل مثلاً : أعطني ؛ لأن العطاء قد يكون عن مقابل ، أما فى هذه الحالة فالعطاء بلا مقابل وبلا مقدمات ، فكانه قال : يارب إن كنت ستعطينى الولد فهو هبة منك لا أملك أسبابها ؛ لذلك قال فى آية أخرى عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ ^(١) إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ .. ﴾ (٣٩) [إبراهيم]

(١) كان عمر إبراهيم عليه السلام - حين بُشِّرَ بإسماعيل وإسحاق (٩١٧) عاماً . قاله سعيد ابن جبير فيما نقله السيوطى فى الدر المنثور (١٩/٥) - .

ولذا رَقِّفَ ومَآخِظَ في قوله تعالى ﴿عَلَى الْكَبِيرِ﴾ .. (٢٥) ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾
حيث قال المفسرون : (عَلَى) هنا بمعنى (مع) و (عَلَى) ثلاثة
أحرف و (مع) حرفان . فإما إذا عدل الحق تبارك وتعالى عن الخفيف
إلى الثقيل : لا بد أن وراء هذا اللفظ إضافة جديدة . وهي أن (مع)
تفيد المعية فَمَا . أما (عَلَى) فتفيد المعية والاستعلاء . فكأنه قال :
إِنَّ الْكَبِيرَ يَا رَبِّ يَفْتَضِي أَلَّا يَوْجِدَ الْوَلَدَ . لكن طلاقة قدرتك تعالى من
الْكَبِيرِ

ومن ذلك أيضا قوله تعالى : ﴿وَإِنْ رَيْتَ لَدُوَّ مَغْفِرَةً لِّلنَّاسِ عَلَىٰ
ظُلْمِهِمْ﴾ .. (٢٦) ﴿الرَّحْمَنُ كَانَ أَنْظَلَنَّا يَفْتَضِي أَنْ يُعَافِيَهُمْ﴾ . لكن رحمة الله
بهم ومغفرته أهم عندنا على استحقاق العقاب

وقوله ﴿مَنْ لَّدُنْكَ﴾ .. (٢٧) ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ أي : من عندك أنت لا
بالأسباب (وإيا) أي : ولذا صالحا يلين في حقل أمانة تبليغ
منهجك إلى الناس لتسلم لهم حركة الحياة .

ثم يقول :

﴿يَرْثِي وَيُورِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ ٦

سبق أن أوضحنا أن الميراث هنا لا يراد به ميراث المال ، لأن
الأنبياء لا يورثون . وما تركوه من مال فهو صدقة من بعدهم وإنما
المراد هنا ميراث العلم والنبوة والملك . وحمل منهج الله إلى الناس .
ونلاحظ أنه لم يكتف بقوله (يَرْثِي) بل قال : ﴿وَيُورِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾
.. (٦) ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ فإستأنا الفسمة في الطاعة في آل يعقوب . فهناك
إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب . وهذا تواضع منه ومراعاة
لأقدار الرجال وإنزالهم منازلهم .

وقوله : ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (١)﴾ [سورة النمل] . مرضياً عنه منك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يُزَكِّرُنَا إِنَّا لِلَّهِ أَشْكِرُونَ﴾

لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾

المتأمل لهذه القصة يجد هذه الآية قد اختصرت من القصة ما يفهم من سياقها ثقة في نيابة السامع . وأنه قادر على إكمال المعنى . فكان معنى الآية : يسمع الله دعاء ذكرىنا وحيثيات طلبه . فأجابه بقوله : ﴿يُزَكِّرُنَا .. (٧)﴾ [مريم]

وتوجيه الكلام إلى ذكرىنا عليه السلام هكذا مباشرة دليل على سرعة الاستجابة لدعائه . فجاءت الإجابة مباشرة دون مقدمات .

ومثال ذلك : ما حكاه القرآن من قصة سليمان - عليه السلام - وبلقيس . قال سليمان : ﴿أَتَيْكُمْ يَأْتِينِي بَعْرَ شَا قَبِيلٍ أَن يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨)﴾ قال عفريت من الجن أنا أتيتك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه نفير (٣٩) قال الذي عنده علم من الكتاب أنا أتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك (٤٠) فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبتلوني أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ .. (٤١)﴾ [النمل]

فبين قول : ﴿قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. (٤٠)﴾ [النمل] وقوله : ﴿رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ .. (٤١)﴾ [النمل] كلام يقتضيه سياق القصة . كان نقول . فإذن له فذهب وأتى بالعرش . لكن جاء الأسلوب سريعاً

(١) الطرف : جانب العين . ويطلق على العين وعلى البصر . وقوله تعالى ﴿وَإِنَّا أَتَيْنَاكَ بِكِتَابٍ﴾ [النمل] أي : مقدار غمضة العين وفشها .

[القاموس القويم ١/ ٤٠] .

ليتناسب مع سرعة الحدث في إحضار عرش بلقيس من مكانه .

وقوله : ﴿ إِنَّا نَبَشِّرُكَ .. ﴾ (٧) [مريم] البشارة : هي الإخبار بما يسرك قبل أن يجيء ليستطيل أمد الفرح بالشئ السار ، وقد يُبشرك مُساويك ويكذب في البُشرى ، وقد تأتي الظروف والأحداث مُخالفة لما يظنه ، فكيف بك إذا بشرك الله تعالى ؟ ساعة أن تكون البشارة من الله فاعلم أنها حقٌّ وواقعٌ لا شك فيه .

وقوله : ﴿ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى .. ﴾ (٧) [مريم] أي : وسماه أيضاً . ونحن نعلم أن للبشر اختيارات في وضع الأسماء للمسميات ، ولهم الحرية في ذلك . فواحدة تُسمى ولدها (حرنكش) هي حرة ، والأخرى تسمى ابنتها الزنجية (قمر) هي أيضاً حرة .

إلا أن الناس حين يُسمُّونَ يَتمنون في المسمى مواصفات تُسرُّ النفس وتقرُّ العين ، فحين تُسمى سعيداً تفاؤلاً بأن يكون سعيداً فعلاً ، والاسم وضع للدلالة على المسمى ، لكن ، أيمك هذا المتفائل أن يأتي المسمى على وفق ما يحب ويَتمنى ؟ لا ، لا يملك ذلك ولا يضمُّه ؛ لأن هناك قوة أعلى منه تتحكم في هذه المسألة ، وقد يأتي المسمى على غير مُراد .

أما إذا كان الذي سمى هو الله تعالى فلا بد أن يتحقق الاسم في المسمى ، وينطبق عليه ، ولا بُدَّ أن يتحقق مراده تعالى في مَنْ سَمَّاه ، وقد سمى الحق تبارك وتعالى ابن زكريا يحيى فلا بُدَّ أن تتطبق عليه هذه الصفة ، ويحيى فعل ضده يموت ، إذن : فهو سبحانه القادر على أن يُحييه ، لكن يحييه إلى متى ؟ وكم عاماً ؟ الحياة هنا والعيش يتحقق ولو بمتوسط الأعمار مثلاً ، فنقد أحياء وتحققت فيه صفة الحياة .

ولذلك استدل أهل المعرفة من تسميته يحيى على أن ابن زكريا سيموت شهيداً ليظل حياً كما سماه الله وقد كان .

وقوله : ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (٧) [مريم] السمي : اختلف العلماء في معناها فقالوا : تأتي بمعنى : نظير أو مثل أو شبيه وإما سميًا بمعنى : اسمه كاسمه .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (٦٥) [مريم] فقالوا : سميًا هنا تحمل المعنيين : هل تعلم له نظيراً أو شبيهاً : لأنه سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (١١) [الشورى] ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ (٤) [الإخلاص]

ويمكن أن نقول بهذا المعنى أيضاً في قصة يحيى عليه السلام ، إلا أنه يقع فيه شيء وهو : أن الله تعالى حينما قال في مسألة يحيى : ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (٧) [مريم] واعتبرناها بمعنى المثل أو النظير والشبيه ، فهذا يعنى أنه لم يسبق يحيى واحد مثله في الصلاح والتقوى ، فأين - إذن - أبو الأنبياء إبراهيم عليه السلام ؟ وأين إسماعيل وإسحق ؟

فهذا المعنى وإن كان السياق يحتمله في غير هذا الموضع إلا أنه لا يستقيم هنا ؛ لأن الله تعالى جعل من قبل يحيى مَنْ هو أفضل من يحيى ، أو مثله على الأقل .

أما المعنى الآخر فيكون : ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (٦٥) [مريم] أي : هل هناك مَنْ تسمى باسمه تعالى ؟ وهذا هو المعنى الذي يستقيم في قصة يحيى عليه السلام ؛ لأنه أول اسم وضعه الحق سبحانه على ابن زكريا ، ولم يكن أحدٌ تسمى به من قبل ، أما بعده فقد انتشر هذا الاسم ، حتى قال الشاعر :

وَسَمَّيْتُهُ يَحْيَىٰ لَبَّيْهُ فَلَمْ يَكُنْ لِرَدِّ قَضَاءِ اللَّهِ فَيْسَهُ سَبِيلٌ

وتقف هنا على آية من آيات الله في التسمية ، حيث لم يجزؤ أحد حتى من الكفرة والملاحدة الذين يجامرون بالحادهم ويعانون إنكارهم للخالق سبحانه . لم يجزؤ أحدهم أن يسمى ولده (الله) ، وحرية اختيار الأسماء مكفولة . وهذا إن شأنا فلانما يدل على أن كفرهم عناد وتجب ، وأنهم غير صادقين في كفرهم . ويعلمون أن الله موجود ، لذلك يخافون على أنفسهم وعلى أولادهم أن يسموا بهذا الاسم .

إذن : كلمة (سميا) في مسألة الألوهية تؤخذ على السعنيين أما في مسألة يحيى فلا تحتل إلا المعنى الثاني .

وهب أن الحق سبحانه ونعاني استعرض الأسماء السابقة فلم يجد في الماضي من سمي (الله) فأعلنها تحدياً . ﴿ هل تعلم له سمياً ﴾ (٦٥) [مريم] ؟ فلم يحدث بعد هذا التحدي أن يسمي أحد بهذا الاسم .

﴿ قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَيَكَانَتِ أُمِّي رَاقِي

عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ (٨)

لما سمع زكريا عليه السلام البشارة من رب ، واضمان إلى حصولها اغراه ذلك في أن يؤغل في معرفة الوسيلة . وكيف سيتم ذلك ، وتتحقق هذه البشارة حال كونه قد بلغ من الكبر عتياً وأمراته عاقر ؟

لكن ماذا يقصد زكريا من سؤاله ، وهو يعلم تماماً أن الله تعالى عالم بحاله وحال زوجته ؟ الواقع أن زكريا عليه السلام لا يستنكر حدوث هذه البشري ، ولا يستدرك على الله ، وحاشاك أن يشكك ذلك ،

وإنما أطمعته البشري في أن يعرف الكيفية ، كما حدث في قصة موسى - عليه السلام - حينما كلمه ربه واختاره ، وأفرده بهذه الميزة فأغراه الكلام في أن يطلب الرؤيا ، فقال : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ۚ ۞ ﴾ [الأعراف]

وكما حدث في قصة - إبراهيم عليه السلام - لما قال لربه : ﴿ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ۚ ۞ ﴾ [البقرة] وأبو الأنبياء لا يشك في قدرة الله تعالى على إحياء الموتى ، ولكنه يريد أن يعرف هذه الطريقة العجيبة ، فالكلام ليس في الحقيقة وجوداً وعدمًا ، إنما في كيفية وجود الحقيقة ، والكلام في الكيفية لا دخل له بالوجود .

فأخبره الحق سبحانه أن هذه المسألة لا تُقال إنما تُباشر عملياً ، فأمره بما نعلم من هذه القصة : وهو أن يحضر أربعة من الطير بنفسه ، ثم يضمهم إليه ليتأكد بنفسه من حقيقتها ، ثم أمره أن يقطعهم أجزاء ، ثم يفرق هذه الأجزاء على قسم الجبال ، ثم بعد ذلك تترك له الخالق سبحانه أن يدعوهم بنفسه ، وأن يصدر الأمر منه فتتجمع هذه القطع المبعثرة وتدب فيها الحياة من جديد ، وهذا من مظاهر عظمته سبحانه وتعالى أنه لم يفعل ، بل جعل من لا يستطيع ذلك يفعله . ويقدر عليه ^(١) .

فإن كان البشر يُعدون أثر قدرتهم إلى الضعفاء ، فمن لا يقدر على حمل شيء يأتي بمن يحمله له ، ومن يعجز عن عمل شيء يأتي بمن يقوم به ، ويظل هو ضعيفاً لا يقدر على شيء ، أما الحق سبحانه وتعالى فسيُعدي قوته بنفسه إلى الضعيف فيصير قوياً قادراً على الفعل .

(١) يقول تعالى في هذا الزمزم : ﴿ فَخَذَّ مِنْهُمُ النَّاسُ الْأَمْرَ كُلَّهُ فَتَوَلَّى مِنْهُمْ طَائِفَةٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَعْتَبَ اللَّهُ عِزَّهُمْ فِي الْقُرْآنِ ۚ ۞ ﴾ [البقرة] .

فَقُولَ : ﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ .. (٨)﴾ [مريم] ؟ سؤال عن الكيفية ، كما أن إبراهيم عليه السلام لما قال له ربه : ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ .. (٢٦٠)﴾ [البقرة] ؟ أى : بقدرتى على إحياء الموتى ، قال (بلى) أى : نعم أومن ﴿وَلَكِنْ لِيُظْمِنُ قَلْبِي .. (٢٦٠)﴾ [البقرة] أى : إلى الكيفية التى يتم بها الإحياء .

أو : أن زكريا عليه السلام بقوله : ﴿أَنْتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ .. (٨)﴾ [مريم] يريد أن يؤثّق هذه البشرى ويسجلها ، كما تعد ولدك بأن تشتري له هدية فيلج عليك فى هذه المسألة ليؤكد وعدك له ، ويستلذ بانه وعد مُحقق لا شك فيه ، ثم يذكر زكريا حيثيات تمجّبه من هذا الأمر فيقول :

﴿وَكَاثِبِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا﴾ [مريم]

عتيًّا : من عتّا يعنى طغى وتجبر وافسد كثيرا ، والعتوّ : الكفر ، والعتّى : هو القوى الذى لا يُغالب ؛ لذلك وصف الكبر الذى هو رمز للضعف بانه عتّى ؛ لأن ضعف الشيب والشيخوخة ضَعْف لا يقدر أحد على مقاومته ، أو دفعه أبداً ، مهما احتال عليه بالأدوية والعقاقير (والفيتامينات) .

ويبدو أن مسألة الولد هذه كانت تشغل زكريا عليه السلام ، وتُلح عليه ؛ لأنه دعا الله كثيرا أن يرزقه الولد ، ففي موضع آخر يقول : ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٨٩)﴾ [الأنبياء] ، فزكريا عليه السلام يريد الولد الذى يرثه وهو موروث ؛ لأن الله تعالى خير الوارثين .

لكن يأتي الرد : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ ۖ ﴾ لَهُ زَوْجَةٌ . (٩٠) ﴿ [الانبيا] . ونلاحظ انه تعالى قبل ان يقول : ﴿ وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَةٌ . . (٩٠) ﴾ [الانبيا] التي ستنجب هذا الولد ، قال : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ . . (٩٠) ﴾ [الانبيا] فصلاح الزوجة ليس شرطاً في تحقق هذه البشرى وحدث هذه الهبة .

وهنا مظهر من مظاهر طلاقة القدرة الإلهية التي لا يُعجزها شيء ، فهو سبحانه قادر على إصلاح هذه الزوجة العاقر ، فالصنعة الإلهية لا تقف عند حدٍّ ، كما لو تعطل عندك أحد الأجهزة مثلاً فذهبت به إلى الكهربائي لإصلاحه فوجد التلف به كبيراً ، فينصحك بتركه وشراء آخر جديد ، فلا حيلة في إصلاحه .

لذلك أصلح الله تعالى لذكربيا زوجه حتى لا نظن أن يحيى جاء بطريقة أخرى ، والزوجة ما تزال على حالها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتَنكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۖ ﴾

(قَالَ) أي : الحق تبارك وتعالى ﴿ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ . . (٩٠) ﴾ [مريم] أي : أنه تعالى قال ذلك وقضى به ، فلا تناقض في هذه المسألة ، فنحن أعلم بك وما أنت فيه من كبر ، وأن زوجتك عاقر ، ومع ذلك ساهيك الولد .

(١) قال قتادة وسعيد بن جبير وأكثروا المفسرين : إنها كانت عاقراً فجعلت ولداً . وقال ابن عباس وعطاء : كانت بيعة الخلق ، طويلة النسل ، فأصلحها الله فجعلها حسنة الخلق . قال القرطبي : ويحتمل أن تكون جمعت المعنيين فجعلت حسنة الخلق ولداً . (تفسير القرطبي ٤٥١٦/٦) . وقال ابن كثير في تفسيره (١٩٣/٢) : ، والأظهر من السياق الأول .

وقوله تعالى : ﴿هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ ۖ﴾ (٣) ﴿[مريم] وفى آية أخرى يقول فى آية البعث ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۖ﴾ (٢٧) ﴿[الروم] فلا تظن أن الأمر بالنسبة لله تعالى فيه شيء هين وشيء أهون ، وشيء شاق ، فالمراد بهذه الألفاظ تقريب المعنى إلى أذهاننا .

والحق سبحانه يضاعفنا على كلامنا نحن وعلى منصفنا ، فالخلق من موجود أهون فى نظرنا من الخلق من غير موجود ، كما قال الحق سبحانه تعالى : ﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لِسِّ^(١) مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (٣٤) ﴿١٥﴾

إذن : فمسألة الإيجاد بالنسبة له تعالى ليس فيها سهل واسهل أو صعب وأصعب . لأن هذا يقال لمن يعمل الأعمال علاجاً ، ويحاولها مزاولة ، وهذا فى أعمالنا نحن البشر ، أما الحق تبارك وتعالى فإنه لا يعالج الأفعال . بل يقول للشيء كن فيكون : ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٢١) ﴿[يس]﴾

ثم يدلل الحق سبحانه وتعالى بالأقوى ، فيقول : ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ (٢) ﴿[مريم] فلأن يوجد يحير من شيء أقل غرابة من أن أوجد من لا شيء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ ءَآيَتُكَ إِلَّا أَنْ تَكَلَّمَ النَّاسُ لِسَاسٍ سَوِيًّا ۚ﴾ (١٠)

(١) فى لِسِّ : أى : فى شك ، وليس الشيء . خلطه وعماء رأسه وجعله مشكلاً شحيراً [القاموس القويم ١/ ١٨٨] .

(آية) أي : علامة على أن امرأته قد حملت فمن يحسب . وكان زكريا عليه السلام يتعجل الأمور ولا صبراً له طوال تسعة أشهر . بل يريد أن يعيش في ظل هذه النعمة ، وكأنها واقع لا ينفك لسانه حامداً شاكراً عليها ، وتظل النعمة في بابه رغم أن ولده ما يزال جنيناً في بطن أمه .

فيجيبه ربه : ﴿ آيَتِكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ [مريم] علامتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال و (ألا) ليست للنهي عن الكلام ، بل هي إخبار عن حالة ستحدث له دون إرادته . فلا يكلم الناس مع سلامة جوارحه ودون علة تمنعه من الكلام ، كخبرين أو غيره .

لذلك قال : ﴿ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ [مريم] أي : سليماً معافى ، سوى التكوين ، لا نقص فيك ، ولا قصور في جراحة من جوارحك ، وهكذا لا يكون عدم الكلام عيباً ، بل آية من آيات الله .

وهناك فَرْق بين أمر كوني وأمر شرعي ، الأمر الكوني هو ما يكون وليس لك فيه اختيار في ألا يكون . والأمر الشرعي ما لك فيه اختيار من الممكن أن تطيعه فتكون طائعاً ، أو تعصيه فتكون عاصياً .

وهذا الذي حدث لزكريا أمر كوني ، وآية من الله لا اختيار له فيها ، وكان الحق سبحانه يعطينا الدليل على أنه يوجد من لا مظنة أسباب ، وقد يبقى الأسباب سليمة صالحة ولا يظهر المسبب ، فاللسان هنا موجود ، وآلات النطق سليمة ، ولكنه لا يقدر على الكلام .

فتأمل طلاقة القدرة ، فقد شاء سبحانه لذكرى الولد بغير أسباب ، وهنا منع مع وجود الأسباب ، فكلا الآيتين سواء في قدرته تعالى ومشيتته .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝١١ ﴾

إذن : حدثت هذه المسألة لذكرى وهو في (المحراب) أى : مكان العبادة والصلاة ، وعادة ما يكون مرتفعاً على شرف عما حوله ، وكان مصلى الأنبياء والصالحين ، وسُمي محراباً لأنه يحارب فيه الشيطان بكَيْدِهِ ووسوسته . وقد ذكر المحراب أيضاً في قصة داود عليه السلام : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝٢١ ﴾ [ص]

وقد وردت هذه اللفظة من قصة ذكرى عليه السلام في آية أخرى دلت أيضاً على أن البشارة بيحيى كانت وهو في محرابه ، حيث قال تعالى : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا .. ۝٣٩ ﴾ [آل عمران]

وقوله تعالى : ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ .. ۝١١ ﴾ [مريم] قلنا : إن الوحي له معنى لغوي ومعنى شرعي ، الوحي لغة : الإخبار بطريق خفي . وعلى هذا المعنى يأتي الوحي بطرق متعددة ، فالله تعالى يوحى للرسول والأنبياء ، ويوحى لخير الرسل من المصطفين ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. ۝٧ ﴾ [القصاص] أى : أخبرها بطريق خفي ، هو طريق الإلهام .

وَيُوحَىٰ إِلَى الْمَلَائِكَةِ : ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَخَبِّرُوا
الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (١١٢) [الأنفال]

وَيُوحَىٰ لِلصَّالِحِينَ مِنْ أَتْبَاعِ الرِّسْلِ : ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ
أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ..﴾ (١١١) [المائدة]

وَيَتَعَدَّى الْإِعْلَامُ بِخَفَاءٍ إِلَى الْحَشَرَاتِ : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ
اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ (١١٨) [النحل]

بَلْ يَتَعَدَّى الْوَحْيُ إِلَى الْجَمَادِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ
زُلْزَالَهَا ۚ (١) وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۚ (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ (٣) يَوْمَئِذٍ
تُخْبِثُ أَخْبَارَهَا ۚ (٤) بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۚ (٥)﴾ [الزلزلة]

وَقَدْ يُوحَى الشَّيَاطِينُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ : ﴿يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَى
بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ..﴾ (١١٣) [الأنعام]

وَيُوحَى إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ : ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ
لِيُجَادِلُوكُمْ ..﴾ (١٢١) [الأنعام] لِأَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَأْتِي الْإِنْسَانَ إِلَّا بِطَرِيقِ
خَفَى ، وَوَسْوَسةٍ فِي خَوَاطِرِهِ .

أَمَّا الْوَحْيُ الشَّرْعِيُّ فَهُوَ إِعْلَامٌ مِنَ اللَّهِ وَحْدَهُ إِلَى نَبِيٍّ يَدْعُو النَّبِيَّةَ
وَمَعَهُ مَعْجَزَةٌ . إِذَنْ فَالْوَحْيُ : إِعْلَامٌ خَفَى مِنَ اللَّهِ لِلرَّسُولِ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ ..﴾ (١١) [مريم] أَيْ : قَالَ لَهُمْ
بِطَرِيقِ الْإِشَارَةِ : لَا تَلَا لَا يَتَكَلَّمُ ﴿أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ (١١) [مريم]
بُكْرَةً : أَوَّلَ النَّهَارِ ، وَعَشِيًّا : آخِرَهُ ، يَعْنِي : طَوَّقُوا النَّهَارَ بِالتَّسْبِيحِ
بِدَايَةٍ وَنَهَايَةٍ . وَكَانَ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ بَدَأَ عَلَيْهِ عَلَامَاتُ الْفَرَحِ

والانبساط بالبشرى ، ورأى أن شكره لله وتسبيحه لا ينهض بهذه
النعمة ، فأمر قومه أن يسبحوا الله معه ، ويشكروه معه على هذه
النعمة ؛ لأنها لا تخصه وحده ، بل هي عامة لكل القوم .

ثم يقول تعالى :

﴿ يَسْحَبِيْ خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ
وَأَيِّنُّهُ الْحُكْمَ صَبِيْٓا ۝١٢﴾

نلاحظ أن الآية الكريمة انتقلت بنا نقلة واسعة ، وضوت فترة طويلة
من حياة يحيى - عليه السلام - فقد كان السياق يتحدث عنه وهو
بشرى لوالده ، وهو ما يزال في بطن أمه جنينا ، وفجأة يخاطبه
وكأنه أصبح أمرا واقعا : ﴿ يَسْحَبِيْ خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ .. ۝١٢﴾ [مريم]
فقد بلغ مبلغ النضج ، وأصبح أهلا لحمل مهمة الدعوة ، إذن
المسألة مأخوذة مأخذ الجد ، وهي حقيقة واقعة .

وقوله : ﴿ خُذِ الْكِتٰبَ .. ۝١٢﴾ [مريم] أى : التوراة ، وفيها منهج
الله الذى ينظم لهم حركته حياتهم ﴿ بِقُوَّةٍ .. ۝١٢﴾ [مريم] أى :
بإخلاص فى حفظه وحرس على العمل به ؛ لأن العلم السماوى
والمنهج الإلهى الذى جاءكم فى التوراة ليس المراد أن تعلمه فقط بل
وتعمل به .

والا فقد قال تعالى فى بنى إسرائيل : ﴿ مَثَلِ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ

(١) الحكم : الأحكام والسرقة بها ، قال مجاهد - القيم - وقال معمر بن راشد - بلغنى أن
الصبيان قالوا يحيى بن زكريا : أذهب بنا نلعب ، قال - ما للعب خلقت - [أورده السيوطى
فى الدر المنثور ٥ / ٤٨٥] .

ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُونَهَا كَمَثَلِ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا .. (٥) ﴿﴾ [الجمعة] فقد حملهم الله التوراة ، فلم يحملوها ولم يعملوا بها .

والقوة . هي الطاقة الفاعلة التي تدير دولاب الحياة محركاً وسكوناً ، وحُدَّ مثلاً سفينة الفضاء التي تنطلق إلى الفضاء الخارجي ، وتظل تدور عليه عدة سنوات وتتساءل : من أين لها بالوقود الذي يحركها طوال هذه المدة ؟ والحقيقة أنها لا تحتاج إلى وقود إلا بمقدار ما يخرجها من مدار الجاذبية الأرضية . فإذا ما خرجت من نطاق الجاذبية وهي متحركة تظل متحركة ولا تتوقف إلا بقوة توقفها . وكذلك الساكن بظل ساكناً إلى أن تأتي قوة تحركه .

إذن : القوة إما أن تحرك الساكن أو تسكن المتحرك وتصده . ومن ذلك ما نراه في السكك الحديدية من مصدّات توقف القطارات ؛ لأنك إن أردت أن توقف القطار تمتع عنه الوقود ، لكن يظل به قوة دفع تحركه تحتاج إلى قوة معاكسة توقفه . وهذا ما يسمونه قانون العطالة ، يعنى : إن كان الشيء متحركاً فيحتاج إلى قوة توقفه . وإن كان ساكناً يحتاج إلى قوة تحركه .

ومن ذلك قانون القصور الذاتي الذي تعلمناه في المدارس ، وتلاحظه إذا تحركت بك السيارة تجد أن جسمك يندفع للخلف ؛ لأنها تحركت للأمام وأنت ساكن ، فإن توقفت السيارة تحرك جسمك للأمام لأنها توقفت وأنت متحرك . إذن : هذه الأشياء التي تتحرك في الكون أو الساكنة نتيجة قوة .

فقله تعالى : ﴿ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ .. (١٢) ﴾ [مريم] لأن الكتاب فيه

أوامر وفيه نَوَاهُ ، يأمر بالخير وينهاك عن الشر ، فَإِنْ أَمَرَكَ بِالْخَيْرِ وَأَنْتَ لَا تَفْعَلُهُ تَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ تَنْفَعُ تَدْفَعُكَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَكَأَنَّكَ كُنْتَ سَاكِنًا تَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ تَحْرُكَ ، وَإِنْ نَهَاكَ عَنِ الشَّرِّ وَأَنْتَ تَفْعَلُهُ فَأَنْتَ فِي حَاجَةٍ إِلَى قُوَّةٍ تَمْنَعُكَ وَتَوْقِفُ حَرَكَتَكَ فِي الشَّرِّ . وَالْمَنْهَجُ هُوَ هَذِهِ الْقُوَّةُ الَّتِي تُحَرِّكُكَ إِلَى الْخَيْرِ وَأَنْتَ سَاكِنٌ ، وَتُسَكِّنُكَ عَنِ الشَّرِّ وَأَنْتَ مُتَحَرِّكٌ .

ثم يقول تعالى : ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۝١٢﴾ [مريم] الحكم : العلم والفهم للتوراة ، أو الطاعة والعبادة ، ﴿صَبِيًّا ۝١٢﴾ [مريم] فِي سِنٍّ مُبَكَّرَةٍ^(١) ؛ لِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ عَطَاءٌ مِنَ اللَّهِ لَا يَخْضَعُ لِلْأَسْبَابِ ، فَجَاءَ يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مُبَكِّرًا النَّضْجَ وَالذِّكَاةَ ، يَفُوقُ أَقْرَانَهُ ، وَيَسْبِقُ زَمَانَهُ ، وَقَدْ أَثَرُ عَنْهُ وَهُوَ صَغِيرٌ أَنْ دَعَاهُ أَقْرَانُهُ لِلْعَبْلِ فَقَالَ لَهُمْ : « مَا لِلْعَبْلِ خُلُقُنَا »^(٢) .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ۝١٣﴾

وَلَاَن يَحْيَى جَاءَ إِلَى الدُّنْيَا حَالِ كِبَرٍ وَضَعْفٍ وَالِدِيهِ ، وَهُوَ كَطِفْلٍ يَحْتَاجُ مَنْ يَشْمَلُهُ بِالْعَطْفِ وَالْحَنَانِ ، وَيُعَوِّضُهُ حَنَانَ الْوَالِدَيْنِ ، وَيَحْتَاجُ إِلَى مَنْ يُعَلِّمُهُ وَيُرَبِّيهِ ؛ لِذَلِكَ تَوَلَّى الْحَقُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذِهِ الْمَهْمَةُ ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ خَالِقُهُ وَمُسْمِيهِ وَمُتَوَلِّيهِ غَوْهِيهِ حَنَانًا مِنْهُ

(١) قَالَ قِسْتَانَةُ وَمِقَاتِلُ : وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ سِنِينَ . [الدر المنثور ٥/٤٨٤] وَعَزَاهُ لِعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ فِي زَوَائِدِ الزُّهْدِ وَأَبْنِ أَبِي حَاتِمٍ . وَأُورِدَ حَدِيثًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَزَاهُ لِأَبِي نَعِيمٍ وَأَبْنِ مَرْدَوَيْهِ وَالْدِيلَمِيِّ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أُعْطِيَ الْفَهْمَ وَالْعِبَادَةَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ » .

(٢) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي تَارِيخِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَالَ الْغُلَامَانِ لِيَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا : اذْهَبْ بِنَا نَلْعَبُ ، فَقَالَ يَحْيَى : مَا لِلْعَبْلِ خُلُقُنَا ، اذْهَبُوا تَصَلُّوا » . [أورده السيوطي في الدر المنثور ٥/٤٨٥] .

سبحانه ﴿مَنْ لَدُنَّا ..﴾ (١٢) ﴿[مريم] من عندنا ؛ لأن طاقة الحنان عند
الوالدين قد نضبت .

وقوله : ﴿وَزَكَاةٌ ..﴾ (١٣) ﴿[مريم] أى : طهارة من الذنوب وصفاء
نفس وبركة . وهذه كلها نتيجة التربية الإلهية بمنهج الله الذى يرسم
له حركته فى الحياة : افعل كذا ولا تفعل كذا .

﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ (١٣) ﴿[مريم] أى : استجاب لهذا الحنان ، واثمرت فيه
هذه التربية فكان تقياً ، أى : مُتَّقِياً لأوامر الله مُجْتَنِباً لنواهيه ، وبذلك
وقى نفسه من صفات الجلال من الله تعالى .

وقلنا : إن التقوى أن تجعل بينك وبين ما تتقيه مانعاً يحميك
ويبعدك عن إيذائه ، فنقول : اتق الله واتق النار ، كيف ذلك ونحن
نريد أن نصل إلى معيته سبحانه ؟

نقول : اتق الله أى : اجعل بينك وبين صفات جلاله وجبروته
وقاية تحميك من جبروته وجباريته وقهره ، فليست مطيقاً لادنى شيء
من العذاب ، والنار من جنود الله ومظهر من مظاهر قهره ، فاتقاء
النار جزء من اتقاء الله ، والوقاية التى تحميك من صفات الجبروت
والجلال هى الطاعة بامتثال الأوامر والنواهي .

ثم يقول تعالى :

﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ (١٤)

فرغم أن يحيى عليه السلام جاء أبويه فى حال كبرهما
وضعفهما ، ولم يجد منهما الحنان الكافى والتربية المناسبة ، ولم

يشعر معهما بالأبوة الكاملة : فكان دورهما في حياته ثانويا .
وحمايلهم عليه باهتة متواضعة ، مع هذا كله كان باراً بهما جانياً
عليهما . وقال غزّه أيضاً : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴾ (١٠) (سريم)

وصفة الجيروت وصفة العصيان لا يتصوران من الولد على
والديه ، إلا حين يرى من أبيه شروداً عنه وانسرافاً عن رعايته ،
وحين يرى من أمه انشغالا عن تربيته ، فهي تاركة له غير مُراعية
لحقه .

اذلك نرى صوراً من هذا الجيروت ومن هذا العصيان . ونسمع
من يقيسوا على أمه وعلى أبيه : لأنه لم يجتد منهما العطف والحنان
والرعاية ، فتقطعت بينهما أواصر الأبوة . ويبدو أن زكريا حكى لولده
ما حدث . وقصّ عليه قصّته ، فتفهّم الولد دور والديه وثقّى عليهما
أي تقصير ، فكان بهما باراً رحيماً ، ولهما طائعا متواضعا .

ثم يقول الحق سبحانه .

﴿ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ ﴾

﴿ وَيَوْمَ يَبْعَثُهُ حَيًّا ﴾ (١٥)

هذه مسائل ثلاث تُعَدُّ أعلام حياة للإنسان : الميلاد ، والموت ،
والبعث . وقد خصّه الله بالسّلام يوم مولده : لأنه وُلِدَ على خير العادة
في الميلاد فأُمّه عاقر قد أسنت ، ومع ذلك لم تتعرض للسبّة الناس
ولم يعترض أحد على ولادتها . وهي على هذا الوصف . فلم يتجرأ
أحد عليها : لأن ما حدث لها كان آية من آيات الله وقد بشر الله بها

زكريا لتكون البشري إعداداً ومقدمة لهذا الحدث العجيب .

وخصَّه بالسلام يوم يموت ؛ لأنه سيموت شهيداً ، والشهادة غير الموت ، الشهادة تعطيه حياة موصولة بالحياة الابدية الخالدة ، وكذلك خصَّه بالسلام يوم القيامة يرم يُبعث حياً .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ
مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ (١٦)

وقصة مريم في واقع الامر كانت قبل قصة زكريا ويحيى ؛ لأن طلب زكريا لولده جاء نتيجة لما سمعه من مريم حين سألها عن طعام عندها لم يأده به . وهو كافلها ومُتَوَلَّى أمرها ، فتعجب أن يرى عندها رزقاً لم يحمله إليها ، وهي مقيمة على عبادتها في محرابها ، فقال لها : ﴿يَسْأَلُكَ أَتَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٢٧)

وكان هذه أول بداية قانون : من أين لك هذا ؟ لكن عطاءه تعالى لا يخضع للأسباب ، بل هو سبحانه يرزق مَنْ يَشَاءُ متى شاء وبغير حساب

وشاءت إرادة الله أن تنطق مريم بهذه المقولة : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٢٧) [ال عمران] لأنها ستنبئ زكريا إلى شيء .

(١) انتبذ : اعتزل ورمى نفسه بعيداً عن الناس . أي : أن مريم اعتزلت أهلها في مكان شرقي . { القاموس القويم ٢/ ٢٥١ } .

وَسَتَحْتَاجُهَا أَيْضًا مَرِيمَ فِيمَا بَعْدَ حِينَمَا تَشْعُرُ بِالْحَمْلِ مِنْ غَيْرِ زَوْجٍ ،
فَلَنْ تَعْتَرِضَ عَلَى هَذَا الْوَضْعِ ، وَتَسْتَعْلَمُ أَنَّهُ عِطَاءٌ مِنَ اللَّهِ .

وَكَذَلِكَ نَبِّهَتْ هَذِهِ الْآيَةَ زَكَرِيَّا - عَلَيْهِ السَّلَامُ - إِلَى فَضْلِ اللَّهِ
وَسِعَةِ رَحْمَتِهِ ، وَهَذَا أَمْرٌ لَا يَغِيبُ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ، وَلَكِنْ هُنَاكَ قَضَايَا
فِي النَّفْسِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَّا أَنَّهُا بَعِيدَةٌ عَنْ بُرُورَةِ الشُّعُورِ وَبَعِيدَةٌ عَنْ
الِاهْتِمَامِ ، فَإِذَا مَا ذُكِّرَ بِهَا انْتَبَهَ إِلَيْهَا ؛ لِذَلِكَ يَقُولُ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى : ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ .. ﴾ (٣٨)

فَمَا دَامَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ، فَلَمَّاذَا لَا أَدْعُو اللَّهَ
بَوْلَدٍ صَالِحٍ يَحْمِلُ أَمْرَ الدَّعْوَةِ مِنْ بَعْدِي ، وَطَالَمَا أَنَّ الرِّزْقَ بِغَيْرِ
حِسَابٍ فَلَنْ يَمْنَعَهُ كِبَرُ السِّنِّ أَوْ الْعُقُمُ أَوْ خِلَافُهُ .

إِذَنْ : فَمَرِيمُ هِيَ الَّتِي أَوْحَتْ لَزَكَرِيَّا بِهَذَا الدَّعَاءِ ، وَاسْتَجَابَ اللَّهُ
لَزَكَرِيَّا وَرَزَقَهُ يَحْيَى ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ مَقْدَمَةً وَتَمْهِيدًا لِمَرِيمَ ، فَلَا تَنْزَعِجُ
مِنْ حَمْلِهَا ، وَتَرُدُّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ إِلَى أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ ، وَلِيَكُونَ ذَلِكَ إِيْنَاسًا لِنَفْسِهَا وَاطْمَئِنَّانًا ، وَإِلَّا فَمَنْ الْمُمْكِنُ أَنْ
تَلْعَبَ بِهَا الظُّنُونُ وَتَتَنَابَهَا الشُّكُوكُ ، وَتَتَصَوَّرَ أَنَّ هَذَا الْحَمْلَ نَتِيجَةُ
شَيْءٍ حَدَثَ لَمْ تَشْعُرْ بِهِ ، أَوْ كَانَتْ نَائِمَةً مِثْلًا .

لَكِنَّ الْحَقَّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقْطَعُ عَنْهَا كُلَّ هَذِهِ الشُّكُوكِ ،
وَيُعْطِيهَا مَقْدَمَةً تَرَاهَا وَتَعَايِشُهَا بِنَفْسِهَا فِي طَعَامٍ لَمْ يَأْتِ بِهِ أَحَدٌ
إِلَيْهَا ، وَفِي حَمْلٍ زَوْجَةٍ زَكَرِيَّا وَهِيَ عَاقِرٌ لَا تَلِدُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرِيَمَ .. ﴾ (١٦)

[مريم]

الْكِتَابُ هُوَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ، أَيْ : اذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي

أرحاه إليك مما تذكر قصة مريم ، وقد سبق الحديث عن هذه القصة في سورة (آل عمران) لما تكلم الحق - سبحانه وتعالى - عن نذر أمها لما في بطنها لخدمة بيت المقدس ، ولم يكن يصلح لخدمة بيت المقدس إلا الذكور الذين يتحملون مشقة هذا العمل ، فلما وضعتها أنثى لم يوافق ظنّها إرادة الله ، ولم تستطع مريم خدمة البيت مكاناً أفرغت نفسها لخدمته قيمياً ، ودينياً حملت نفسها عليه حملاً ، حتى إنها هجرت أهلها وذهبت إلى هذا المكان الذي اتخذته خلوة لها لعبادة الله بعيداً عن أعين الناس .

ومريم هي ابنة عمران ، وقد قال القرآن في خطابها : ﴿ يَا أُخْتَ هَارُونَ .. (٢٨) ﴾ [مريم] ولذلك حدث لبسٌ عند كثير من الناس ، فظنوها أخت نبي الله موسى بن عمران وأخت هارون أخى موسى عليهما السلام .

والحقيقة أن هذه العسالة جاءت مصادفة اتفقت فيها الأسماء : لذلك لما ذهب بعض الصحابة إلى اليمن قال لهم أهلها : إنكم تقولون : إن مريم هي أخت موسى وهارون ، مع أن بين مريم وعمران أبى موسى أحد عشر جيلاً !!

فقال رسول الله ﷺ : « أما ذكرتمُ لهم أن الناس كانوا يستفاءلون بذكر الأسماء خاصة الأنبياء فيُسمّون على أسمائهم عمران ويسمون على أسمائهم هارون »^(١) .

حتى ذكروا أنهم في جنازة بعض العلماء سار فيها أربعة آلاف

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢١٣٥٠) . والترمذي في سننه (٢١٥٥) من حديث المغيرة ابن شعبه ، قال الترمذي : هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن إدريس .

رجل اسمهم هارون . إذن . فالأسئلة هنا مصداقها . فهي تارة
عمران ، لكن ليس أبا موسى . وأخت هارون . لكن ليس هو أنسوي
موسى .

وقد أفرد القرآن سورة كاملة باسم مريم وخصها وشخصها
باسمها واسم أبيها . وسبق أن أوضحنا أن التشخيص في قصة مريم
جاء لأنها قُدَّة ومُفَرَّدَة بين نساء العالم بشيء لا يحدث ولن يحدث إلا
لها . فهذا أمر شخصي لن يتكرر في واحدة أخرى من بنات حواء .

أما إن كان الأمر عاماً يصح أن يتكرر فتأتى القصة دون
تشخيص . كما في حديث القرآن عن زوجة نوح وزوجة لوط كمثال
للكفر . وهما زوجتان لنبيين كريمين . وعن زوجة فرعون كمثال
للإيمان الذي قام في بيت الكفر وفي عُقر داره . فالمراد هنا ليس
الأشخاص ، بل المراد بيان حرية العقيدة . وأن المرأة لها في الإسلام
حرية عقدية مستقلة ذاتية . وأنها غير تابعة في عقيدتها لأحد . سواء
أكانت زوجة نبي أم زوجة إمام من أئمة الكفر .

وقوله تعالى : ﴿ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ [مريم]

﴿ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا .. ﴾ [١٥] [مريم] أى : ابتعدت عنهم . من تبتذ
الشيء عنه أى أبعد . فكان أنسها لا بالأهل . ولكن أنسها كان برب
الأهل . والقرآن يقول : ﴿ مِنْ أَهْلِهَا .. ﴾ [١٥] [مريم] ولم يقل : من
الناس . فقد تركت مريم أقرب الناس إليها وأحبهم عندها وذويت .
إلى هذا المكان .

﴿ مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ [١٥] [مريم] لكن شرفى أى شيء ؟ فكل مكان

يصح أن يكون شرقياً ، ويصح أن يكون غربياً ، فهي - إذن - كلمة دائرة في كل مكان . لكن هناك علم بارز في هذا المكان ، هو بيت المقدس ، فالمراد إذن : شرقي بيت المقدس ، وقد جاء ابتعادها عن أهلها إلى هذا المكان المقدس لتتفرغ للعبادة ولخدمة هذا المكان .

لكن ، لماذا اختارت الجهة الشرقية من بيت المقدس بالذات دون غيرها من الجهات ؟ قالوا : لأنهم كانوا يتفاءلون بشروق الشمس^(١) ، لأنها سمة النور المادي الذي يسير الناس على هداه فلا يتعشرون ، وللإنسان في سبوره نوران : نور مادي من الشمس أو القمر أو النجوم والمصابيح ، وهو النور الذي يظهر له الأشياء من حوله ، فلا تصطدم بما هو أقوى منه فيحطمك ولا بأضعف منه فتحطمه .

وكذلك له نور من منهج الله يهديه في مسائل القيم ، حيثي لا يتخبط تائها بين دروبها ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ..﴾ (٢٤) [النور] ثم يقول بعدها : ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ ..﴾ (٢٥) [النور]

أي : نور السماء الذي ينزل بالوحي لهداية الناس .

﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا
فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ (١٧)

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٢٦١ / ٥) : « إنما خص المكان بالشرق لأنهم كانوا يعظمون جهة المشرق ومن حيث تطلع الأنوار ، وكانت الجهات الشرقية من كل شيء أفضل من سواها . حكاه الطبري . وحكى عن ابن عباس أنه قال : إني لأعلم الناس لم اتخذ النصاري المشرق قبلة ، لقول الله عز وجل ﴿إِذْ اتَّخَذْتُمْ مِنْ أُفُلَيْهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ (٢٦) [مريم] . فاتخذوا ميلاد عيسى عليه السلام قبلة » .

الحجاب : هو الساتر الذي يحجب الإنسان عن غيره ويحجب غيره عنه ،
فما فائدة أن تتخذ بينها وبين أهلها سترًا بعد أن ابتعدت عنهم ؟ نقول :
انتبذت من أهلها مكانًا بعيدًا ، هذا في المكان ، إنما لا يمنع أن يكون هناك
مكان آخر يسترها حتى لا يطلع عليها أحد ، فهناك إذن مكان ومكان .

والحجاب قد يكون حجابًا مقررًا فهو ساتر فقط ، وقد يكون
حجابًا مستورًا بحجاب غيره ، فهو حجاب مُركَّب ، كما يصنع أهل
الترف الآن الستائر من طبقتين ، إحداهما تستر الأخرى ، فيكون
الحجاب نفسه مستورًا ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ
جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴾ [الإسراء]
وقوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا .. ﴾ (١٧) [مريم]

كلمة الروح في القرآن الكريم لها إطلاقات متعددة ، أولها الروح
التي بها قوام حياتنا المادية ، فإنا نفخ الله الروح في المادة دبَّت فيها
الحياة والحس والحركة ، ودارت كل أجهزة الجسم ، وهذا المعنى في
قوله تعالى :

﴿ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (٢٩) [الحجر]

لكن ، هل هذه الحياة التي تسرى في المادة بروح من الله هي
الحياة المقصودة من خلق الله للخلق ؟ قالوا : إن كانت هذه الحياة
هي المقصودة فما أهونها ؛ لأن الإنسان قد يمرُّ بها ويموت بعد
ساعة ، أو بعد يوم ، أو بعد سنة ، أو عدة سنوات .

إذن : هي حياة قصيرة حقيرة هيئة ، في أقرب إلى حياة الديدان
والهوام ، أما الإنسان الذي كرمه الله وخلق الكون من أجله فلا بد أن

تكون له حياة أخرى تناسب تكريم الله له ، هذه الحياة الأخرى الدائمة
الباقية يقول عنها القرآن : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦٤) [النكبات]

﴿ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ أى : الحياة الحقيقية ، أما حياتك الدنيا فهى
مُهْدَدَةٌ بالموت حتى لو بلغت من الكبر عتياً ، فنهايتك إلى الموت ،
فإن أردت الحياة الحقيقية التى لا يُهددُها موت فهى فى الآخرة .

فإذا كان الخالق - تبارك وتعالى - جعل لك روحاً فى الدنيا
تتحرك بها وتناسب مُدَّةَ بقاءك فيها ، ألا يجعل لك فى الآخرة رُوحاً
تناسبها ، تناسب بقاءها وسرمديتها ، والقرآن حينما يتحدث عن هذه
الروح يقول للناس : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا
دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ .. ﴾ (٦٤) [الأنفال]

فكيف يدعوهم لما يُحييهم ، ويُخاطبهم وهم أحياء ؟ نعم ، هم
أحياء الحياة الدنيا ، لكنه يدعوهم إلى حياة أخرى دائمة باقية ، أما
مَنْ لم يستجب لهذا النداء ويسعى لهذه الحياة فلن يأخذ إلا هذه
الحياة القصيرة الفانية التى لا بقاء لها .

وكما سَمَّى الله السِّرَّ الذى ينفخه فى المادة فتدبّ فيها الحركة
والحياة « روحاً » ، كذلك سَمَّى القيم التى تحيا بها النفوس حياة
سعيدة « روحاً » ، كما قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَرْحَمْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ
أَمْرِنَا .. ﴾ (٥٦) [الشورى] أى : القرآن الكريم .

كما سَمَّى الملك الذى ينزل بالروح رُوحاً : ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ
(٩٢) ﴾ [الشعراء] وهو جبريل عليه السلام .

إِذْ : لقوله تعالى : ﴿عَازِلْنَاهَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ..﴾ (١٧) ﴿مَرْيَمَ﴾ أي :
جبريل عليه السلام . ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ (١٨) ﴿مَرْيَمَ﴾ معنى تمثّل :
أي : ليست هذه حقيقته ، إنه تمثّل بها ، أما حقيقته فنورانية ذات
صفات أخرى ، وذات أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، فلماذا - إذن - جاء
الملك عزوم في صورة بشرية ؟

لأنهما سينتقيان ، ولا يمكن أن يتم هذا اللقاء خفية ، وكذلك
يستحيل أن يلتقي الملك بملكه مع البشر ببشريته ، فلكل منهما
قانون الخاص الذي لا يناسب الآخر ، ولابد في لقائهما أن يتصوّر
الملك في صورة بشر ، أو يرقى البشر إلى صفات الملائكة ، كما
رقى محمد ﷺ إلى صفات الملائكة في خادته الإسراء والمعراج ،
ولا يتم الالتقاء بين الجنسين إلا بهذا التقارب .

لذلك ، لما طلب الكفار أن يكون الرسول ملكاً ردّ عليهم الحق
تبارك وتعالى : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ مُمْسِكُونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَرْنَا
عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ (٢٣) ﴿الأنعام﴾

وقال : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ
(٢٤)﴾ ﴿الأنعام﴾ إذن ، لا يمكن أن يلتقى الملك بالبشر إلا بهذا التقارب .

جاء جبريل - عليه السلام - إلى مريم في صورة بشرية لتأس
به ، ولا تفزع إن رآته على صورته الملائكية ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا ..﴾
(١٧) ﴿مَرْيَمَ﴾ أي : من جنسها ﴿سَوِيًّا﴾ (١٨) ﴿مَرْيَمَ﴾

أي : سوى الخلقة والتكوين ، وسيمًا ، قد انسجمت أعضاؤه
وتأسفت على أجمل ما يكون البشر ، فلا يعيبه كبر جبهته أو أنفه أو
فمه ، كما نرى في بعض الناس .

وهذا كله لإيناس مريم وطمانينتها ، وأيضاً ليثبت أنها العذراء العفيفة ؛ لأنها لما رأت هذا الفتى الوسيم القسيم ما أبدت له إعجاباً ولا تطلعت إليه في الحديث ، ولا نطقت بكلمة واحدة يفهم منها ميل إليه ، بل قالت كما حكى القرآن :

﴿ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا ﴾ (١٨)

فلم تظهر له إعجاباً ، ولا مالت إليه بكلمة واحدة ، وهذا دليل على عفتها وطهارتها واستقامتها والتزامها .

وقولها : ﴿ أَعُوذُ .. ﴾ (١٨) أى : ألتجأ واعتصم بالله منك ؛ لأننى أخاف أن تفتك بى ، أو تعتدى علىّ وأنا ضعيفة لا حول لى ولا قوة إلا بالله ، فاستعذت به منك . والمؤمن هو الذى يحترم الاستعاذة بالله ويقدّرها ، فإن استعذت بالله أعاذك . وإن استجرت بالله إجارك .

ولما خطب النبي ﷺ امرأة^(١) . وكانت على شئء من الحسن آثار غيرة نسائه ، فخشين أن تغلبهن على قلب رسول الله ، فندبرن لها أمراً يبعدها من أمامهن ، فقلن لها - وكانت غرة ساذجة - أن رسول الله ﷺ يحب إذا اقترب منه إنسان أن يقول له : أعوذ بالله منك ، فما كان من المرأة إلا أن قالت هكذا لرسول الله عندما دخلت عليه ، فقال لها : « لقد استعذت بمعيد ، الحقى بأهلك »^(٢) .

فقول مريم : ﴿ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا ﴾ (١٨) [مريم] لأن المؤمن النقي هو الذى يخاف الله ، ويحترم الاستعاذة به ، وكأنها

(١) جاء فى تاريخ الطبرى أنها ملكة بنت داود اللبثية (٢٢٢/٢) أو فاطمة بنت الضحاک الكلاية (١٣٩/٢) .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه (٥٩٥٥) كتاب الطلاق من حديث أبى إسيد رضى الله عنه .

قالتُ : إن كنت تقياً فابتعد عني ، واختارت الاستعاذة بالرحمن لما عندها من الأمل إن لم يكنُ تقياً مؤمناً أن يبتعد عنها رحمةُ بها وبضعفها ، ولجأتُ إلى الرحمن الرحيم الذي يحميها ويحرسها منه .

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ
غُلَامًا زَكِيًّا ١٩ ﴾

قال : ﴿رَسُولُ رَبِّكِ .. (١٩)﴾ [سريم] ولم يقلُ رسول الله ! لأن الربَّ هو المتولَّى للتربية الذي يُحسِنُها ويصونُها من الفساد ، فعطاء الربوبية عطاء مادي ، أما عطاء الألوهية فهو عطاء معنوي قيمي هو العبادة ، فاتا رسول ربك الذي يتولأك ويرعاك ويحرسك فلا تخافي .

وقوله : ﴿لَأَهَبَ لَكِ .. (١٩)﴾ [سريم] يفهم منه أن ما سيحدث لمريم هبة من الله غير خاضعة للأسباب التكوينية ، فالهبة في هذه الحالة هبة حقيقية مُحَضَّة ، فقد قلنا في قصة زكريا ويحيى أن الله تعالى وهب يحيى لزكريا حال كونه كبير السن وامراته عاقر ، لكن على أية حال فالجهازان موجودان : الذكورة والأنوثة ، لكن في حالة مريم فهي أنثى بلا ذكر ، فهنا الهبة المحضة ، والمعجزة الحقيقية .

وقوله : ﴿غُلَامًا زَكِيًّا (١٩)﴾ أي مُنْقَى مُطَهَّر صَافِي الخَلْقَةِ .

ثم يقول الحق سبحانه عن مريم :

﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ
وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ٢٠ ﴾

(أنثى) استقهام عن الكيفيات التى يمكن أن تتم بها هذه المسألة ، وتعجب كيف يحدث ذلك .

وقوله : ﴿ يَمْسَسْنِي ۖ ۞ (٢٠) ﴾ [مريم] المنس هنا كناية وتعبير مُهَذَّب عن النكاح . وقد نفت السيدة مريم كل صور اللقاء بين الذكر والأنثى حين قالت : ﴿ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ ۞ (٢٠) ﴾ [مريم] فالتقاء الذكر بالأنثى له وسائل : الوسيلة الأولى : هى الزواج الشرعى الذى شرعه الله لعباده للتكاثر وحفظ النسل ، وهو إيجاب وقبول ، وعقد وشهادة ، وهذا هو المس الحلال .

الوسيلة الثانية : أن يتم هذا اللقاء بصورة محرمة بموافقة الأنثى أو غصباً عنها . وقد نفت مريم عن نفسها كل هذه الوسائل فقالت : ﴿ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ ۞ (٢٠) ﴾ [مريم] لا فى الحلال ، ولا فى الحرام ، وأنا بذاتى ﴿ لَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ ۞ (٢٠) ﴾ [مريم] إذن : فمن أين لى بالغلام ؟

وكلمة : مس جاءت فى القرآن للدلالة على الجماع ، كما فى قوله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ ۖ ۞ (٢٣٦) ﴾ [البقرة] فالمراد بالمس هنا الجماع ، لذلك فقد فسر الإمام أبو حنيفة قوله تعالى : ﴿ لَا مَسَّ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۖ ۞ (٤٢) ﴾ [النساء] بأنه الجماع : لأن القرآن أطلق المس ، وأراد به النكاح ، والمس فعل من طرف واحد ، أما الملامسة فهى مُفاعلة بين اثنين ، فهى من باب أولى تعنى : جامعتم .

وقولها : ﴿ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ ۞ (٢٠) ﴾ [مريم] البغى : هى المرأة التى تبغى الرجال . والبغاء : هو الزنا ، والبغى : التى تعرض نفسها على الرجال وتدعوهم ، وربما تُكرههم على هذه الجريمة .

وقولها : ﴿بَغْيًا ٢٠﴾ [مريم] مبالغة في البغى وهو الظلم . واختارت صيغة المبالغة بَغْيٍ ولم تقلُ باغية ؛ لأن باغية تتعلق بحقوق ما حول العِرض ، أما الاعتداء على العِرض ذاته فيناسب المبالغة في هذا الفعل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَٰئِنَ وَلِنَجْعَلَكَ

ءَايَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ٢١﴾

كما قال الحق سبحانه لذكرى حينما تعجب أن يكون له ولد : ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ .. ٢٠﴾ [مريم] أى : أنا أعرف ما أنت فيه من كبر السن ، وإن امرأتك عاقر لا تلد ، لكن الأمر جاء من الله وصدر حكمه ، وهو وحده الذى يملك التنفيذ ، فلم التعجب إذن ؟

وهنا نجد بعض المتوهمين على القرآن يعترضون على قوله تعالى : (كَذَلِكَ) بالفتح فى قصة زكريا وبالكسر فى قصة مريم (كذلك) ، والسياق والمعنى واحد ، وأيهما أبلغ من الأخرى ، وإن كانت أحدهما بليغة فالأخرى غير بليغة ؟

وهذا الاعتراض منهم ناتج عن قصور فهمهم لكلام الله ، فكلمة (كذلك) عبارة عن ذا اسم إشارة ، وكاف الخطاب التى تفتح فى خطاب المذكر ، وتكسر فى خطاب المؤنث .

وهنا أيضاً قال : (ربك) أى : الذى يتولى تربيتك ورعايتك ، والذى يربيه ربّه يربيه تربية كاملة تعينه على أداء مهمته المرادة للمربى .

وقوله : ﴿هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ ۖ﴾ .. (٢٦) ﴿[مريم] كما قال قى مسألة البعث بعد الموت : ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۖ﴾ .. (٢٧) ﴿[الروم] فكلمة هَيْن وأهْوَن بالنسبة للحق - تبارك وتعالى - لا تُؤخذ على حقيقتها ؛ لأن هَيْن وأهْوَن تقتضى صعب وأصعب ، وهذه مسائل تناسب فعل الإنسان فى معالجته للأشياء على قَدْر طاقته وإمكاناته ، أما بالنسبة للخالق سبحانه فليس عنده هَيْن وأهْوَن منه ؛ لأنه سبحانه لا يفعل الأفعال مُعَالِجَةً ، ولا يزاولها ، وإنما بقوله تعالى (كُنْ) .

فالحق سبحانه يخاطبنا على قَدْر عقولنا ، فقوله : ﴿هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ ۖ﴾ .. (٢٦) ﴿[مريم] أى : بمنطقكم أنتم إن كنتم قد خلقتكم من غير شيء ، فإعادتكم من شيء موجود أمر هَيْن .

ثم يقول تعالى : ﴿وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا ۖ﴾ .. (٢٦) ﴿[مريم]

هل كان الغرض من خلق عيسى عليه السلام على هذه الصورة أن يُظهر الحق سبحانه قدرته فى الخلق وطلاقة قدرته فقط ؟ لا ، بل هناك هدف آخر ﴿وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ ۖ﴾ .. (٢٦) ﴿[مريم] أى : أمراً عجبياً ، يخرج عن مألوف العادة والأسباب ، كما نقول : هذا آية فى الحُسْن ، آية فى الذكاء ، فالآية لا تُقال إلا للشيء الذى يخرج عن معتاد القنابل .

والآية هنا أن الخالق - تبارك وتعالى - كما خلق آدم - عليه السلام - من غير أب أو أم ، وخلق حواء من غير أم ، خلق عيسى - عليه السلام - من أم دون أب ، ثم يخلقكم جميعاً من أب وأم ، وقد يوجد الأب والأم ولا يريد الله لهما فيجعل من يشاء عقيماً .

إذن : فهذا أمر لا يحكمه إلا إرادة المكوّن سبحانه . فالآية للناس في أن يعلموا طلاقة قدرته تعالى في الخلق ، وأنها غير خاضعة للأسباب ، وليست عملية ميكانيكية ، بل إرادة للخالق سبحانه أن يريد أو لا يريد .

لكن ، أكانت الآية في خلق عيسى عليه السلام أم في أمه ؟ كان من الممكن أن يوجد عيسى من أب وأم ، فالآية - إذن - في أمه ، ما هو السبب الأصيل في هذه الآية ؟ لذلك يقول تعالى في آية أخرى : ﴿ رَجَعْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ۖ ﴾ (٥٠) ﴿ [المؤمنون] فعيسى ومريم آية واحدة ، وليسنا آيتين ؛ لأنهما لا يفصلان .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَرَحْمَةً مِنَّا ۖ ﴾ (٤٦) ﴿ [مريم] ووجه الرحمة في خلق عيسى عليه السلام على هذه الصورة ، أنه سبحانه يرحم الناس من أن يشكوا في أن قدرة الله منوطة بالأسباب ومتوقفة عليها ، ولو كان هذا الشك مجرد خاطر ، فإنه لا يجوز ولا يصح بالنسبة للخالق سبحانه ، وكأنه تبارك وتعالى يرحمنا من مجرد الخواطر بواقع يؤكد أن طلاقة القدرة تأتي في الخلق من شيء ، ومن بعض شيء ، ومن لا شيء .

وقوله : ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴾ (٢٦) ﴿ [مريم] أي : مسألة منتهية لا تقبل المناقشة ، فإياك أن تناقش في كیفيتها ؛ لأن الكلام عن شيء في المستقبل إن كان من متكلم لا يملك إنفاذ ما يقول فيمكن ألا يتم مراده لأي سبب من الأسباب كان تقول : سأفعل غدا كذا وكذا ، ويأتي غد ويحول بينك وبين ما تريد أشياء كثيرة ربما تكون خارجة عن إرادتك ، إذن : فأنت لا تملك كل عناصر الفعل .

أما إذا كان الكلام من الله تعالى الذي يملك كل عناصر الفعل فإن قوله حقٌ وواقعٌ ، فقال تعالى : ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ١٢١ ﴾ [مريم]

ولما تكلمنا عن تقسيمات الأفعال بين الماضي الذي حدث قبل الكلام ، والمضارع الذي يحدث في الحال ، أو في الاستقبال قلنا : إن هذه الأفعال بالنسبة للحق سبحانه تنحل عنها الماضوية والحالية والاستقبالية .

فإذا قال تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ١٢٢ ﴾ [الفتح] فهل كان الحق سبحانه غفوراً رحيماً في الماضي ، وليس كذلك في الحاضر والمستقبل ؟ لا ، لأن الحق سبحانه كان ولا يزال غفوراً رحيماً ، فرحمته ومغفرته أزلية حتى قبل أن يوجد مَنْ يغفر له وَمَنْ يرحمه .

لذلك جاء الفعل بصيغة الماضي ، فالصفة موجودة فيه سبحانه أزلاً ، فهو سبحانه خالق قبل أن يخلق الخلق وبصفة الخلق خلقاً ، كما ضربنا مثلاً لذلك : نقول فلان شاعر ، فهل هو شاعر لأنه قال قصيدة ؟ أم قال القصيدة لأنه شاعر ، وبالشعر صنع القصيدة ؟ إذن : فهو شاعر قبل أن يقول القصيدة ، ولولا وجود الصفة فيه ما قال .

فالصفة - إذن - أزلية في الحق سبحانه ، فإذا قلت : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ١٢٢ ﴾ [الفتح] فقد ثبتت له هذه الصفة أزلاً ، ولأنه سبحانه لا يتغير ، ولا يعارضه أحد فقد بقيت له ، هذا معنى : كان ولا يزال . وهذه المسألة واضحة في استهلال سورة النحل : ﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ١ ﴾ [النحل] لذلك وقف بعض المستشرقين أمام هذه

الآية . كيف يقول سبحانه (أتى) بصيغة الماضي ، ثم يقول : ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ (٢١) [التعل] أى : فى المستقبل ؟ نقول : لأن قوله تعالى : (أتى) فهذه قضية منتهية لا شك فيها ولا جدال ، فليس هناك قوة أخرى تعارضها أو تمنع حدوثها : لذلك جاءت بصيغة الماضي وهى فى الواقع أمر مستقبل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ (٢٢)

(فَحَمَلَتْهُ) أى : حملت به على الحذف والإيصال ، والحمل يقتضى حاملاً ومحمولاً ، ﴿ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ (٢٢) [مريم] لا تظن أن هذه اللقطة من القصة لقطة مُعَادَة ، فالانتباز الاول كان للخلوة للعبادة ، وهنا ﴿ فَانْتَبَذَتْ بِهِ .. ﴾ (٢٢) [مريم] أى : ابتعدت عن القوم لما أحسست بالحمل ، وخشيت أعين الناس وفضولهم فخرجت إلى مكان بعيد .

﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ

قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا ﴾ (٢٣)

﴿ فَأَجَاءَهَا .. ﴾ (٢٣) [مريم] الفعل جاء فلان ، أى : بإختياره ورضاه ، إنما أجاءه فلان أى جاء به رغماً عنه ودون إرادته ، فكان المخاض هو الذى ألجأها إلى جذع النخلة وحملها على الذهاب إلى هذا المكان رَغْماً عنها ﴿ فَأَجَاءَهَا .. ﴾ (٢٣) [مريم] أى : جاء بها ، فكان هناك قوة خارجة عنها تشدها إلى هذا المكان .

والمخاض : هو الألم الذي ينتاب المرأة قبل الولادة ، وليس هو الطلق الذي يسبق نزول الجنين .

وقوله : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ .. ﴾ (٢٣) [مريم] أوضح لنا علّة مجيئها إلى جذع النخلة : لأن المرأة حينما يأتي وقت ولادتها تحتاج إلى ما تستند إليه ، وتتشبث به ليخفف عنها ألم الوضع ، أو رفيقة لها تفزع إليها وتقاسمها هذه المعاناة ، فالجاءها المخاض - إذن - إلى جذع (النخلة) ، وجاءت النخلة معروفة لانها نخلة معلومة معروفة .

وجذع النخلة : ساقها الذي يبدأ من الجذر إلى بداية الجريد ، فهل ستتشبث مريم عند وضعها بكل هذه الساق ؟ بالطبع ستأخذ الجزء القريب منها فقط ، وأطلق الجذع على سبيل المبالغة ، كما في قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ .. ﴾ (٦٩) [البقرة]

ومعلوم أن الإنسان يسهّ أذنه بأطراف الأصابع لا بأصابعه كلها ، فعبر عن المعنى بالأصابع مبالغة في كثرة الصوت المزعج والصواعق التي تنزل بهم .

إذن : فالسيدة مريم أصبحت أمام أمر واقع وحمل ظاهر لا تستطيع إخفاءه ، ولا تقدر على ستره ، فقد قبلت قبل ذلك أن يُنشرها الملك بسلام زكي ، وقبيلت أن تحمل به ، فكيف بها الآن وقد تحول الأمر من الكلام إلى الواقع الفعلي ، وها هو الوليد في أحشائها ، وقد حان موعد ولادته ؟

لابد أن ينتابها نزوع انفعالي فالأمر قد خرج عن نطاق السّتر

والتكتم ، فإذا بها تقول : ﴿ يَلَيْتَنِي مِثُّ قَبْلِ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مُنْسِيًا ﴾ (٢٢) ﴿
[مريم] أي : تمتنت لو ماتت قبل أن تقف هذا الموقف العصيب ، مع أن الملك
حين أخبرها من قبل بأن الله تعالى سيهب لها غلاماً زكياً تعجبت قاتلة :
﴿ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴾ (٢٠) ﴿ [مريم]

مجرد تعجب وانفعال هادئ ، أما وقد أصبح الأمر ولادة حقيقية
فلا بد من فعل نزوعي شديد يُعبّر عما هي فيه من حيرة ، لذلك
تمنت الموت ، مع أن الله تعالى نهانا عن تمنى الموت ، كما ورد في
الحديث الشريف الذي يرشدنا إذا ضاقت بنا الحياة ألا نتمنى الموت ،
بل نقول : « اللهم احيني ما كانت الحياة خيراً لي ، وتوفني ما كانت
الوفاة خيراً لي » (١) .

وقلنا : إن تمنى الموت المنتهى عنه ما كان فيه اعتراض على قدر
الله ، وتمرد على إرادته سبحانه ، كأن تكره الحياة والعيش إذا ضاق
بك فتتمنى الموت ، أما أن تتمنى الموت لعلمك أنك ستصير إلى خير
مما تركت فهذا أمر آخر .

وقد ورد في القرآن مسألة تمنى الموت هذه في الكلام عن بني
إسرائيل الذين قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه (٢) ، وقالوا : لن تمسنا
النار إلا أياماً معدودة (٣) ، وأن الدار الآخرة لنا خالصة عند الله ، فبماذا
ردّ عليهم القرآن الكريم ؟

- (١) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « لا يتمنين أحدكم الموت لغير نزل به ،
فإن كان لابد متمنياً فليقل : اللهم احيني ما كانت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة
خيراً لي » أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٨٠) . وكذا البخاري في صحيحه (٦٣٥١) .
(٢) قال تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ
مِّثْلُ خَلْقٍ .. ﴾ (٢٨) [المائدة] .
(٣) قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمْسِكَ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتُخَذُكُمْ عِبْدَ اللَّهِ عِهْدًا قُلْنَ بَلَى اللَّهُ
عَهْدٌ .. ﴾ (٥٥) [البقرة] .

والله طالما أن الأمر كما تقولون ، والآخرة لكم ﴿ فَحَبَرُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة] ثم قرّر الحق سبحانه ما سيكون منهم فقال : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ .. ﴾ [٩٥] [البقرة]

وقال عنهم : ﴿ وَلَتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ .. ﴾ [٩٦] [البقرة]

وما داموا لن يتمنوا الموت ، وما داموا أحرص الناس على الحياة ، فلا بد أن حياتهم هذه التي يعيشونها أفضل لديهم من الحياة الأخرى .

فالمؤمن - إذن - لا يجوز أن يتمنى الموت هرباً من بلاء أصابه أو اعتراض على قدر الله ، ويجوز له ذلك إن علم أنه صائر إلى أفضل مما هو فيه .

وقولها : ﴿ نَسِيًا مِّنْهُمْ ﴾ [٢٣] [مريم] النسي : هو الشيء التافه الذي لا يؤبه به ، وهذا عادة ما ينسى لعدم أهميته ، كالرجل الذي نسي عند صاحبه علبة كبريت بها عودان اثنان ، وفي الطريق تذكرها فعاد إلى صاحبه يطلب ما نسيه ، وهكذا تمت مريم أن تكون نسياً منسياً حتى لا يذكرها أحد .

ولم تكف بهذا ، بل قالت : ﴿ نَسِيًا مِّنْهُمْ ﴾ [٢٣] [مريم] لأن النسي : الشيء التافه الذي ينسى في ذاته ، لكن رغم تفاوته فربما يجد من يذكره ويعرفه ، فأكدت النسي بقولها (منسياً) أي : لا يذكره أحد ، ولا يفكر فيه أحد .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَنَادَيْنَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ
رَبُّكَ تَحْنُكَ سَرِيًّا﴾ ﴿٢٤﴾

﴿مِنْ تَحْتِهَا ..﴾ ﴿٢٤﴾ [مريم] فيها قراءتان (مِنْ ، مَنْ) صحيح أن جبريل عليه السلام ما زال موجوداً معها لكنه ليس تحتها ، فدل ذلك على أن الذي ناداها هو الوليد ﴿أَلَا تَحْزَنِي ..﴾ ﴿٢٤﴾ [مريم] ، وحزن مريم منشؤه الانقطاع عن الناس ، وأنها في حالة ولادة ، وليس معها مَنْ يَسْتَدِّهَا وَيُسَاعِدُهَا ، وليس معها مَنْ يُحْضِرُ لَهَا لَوَازِمَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مِنْ طَعَامٍ وَشَرَابٍ وَنَحْوِهِ .

لذلك تعهدها ربها تبارك وتعالى فوفر لها ما يُقَيِّتُهَا مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، فقال : ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْنُكَ سَرِيًّا﴾ ﴿٢٤﴾ [مريم] والسري : هو النهر الذي يجري بالماء العذب الزلال ، ثم يعطيها الطعام المناسب لحالتها ، فيقول تعالى :

﴿وَهَزَى إِلَيْكَ بِجَنَاحِ النَّخْلَةِ تَسْقُطُ
عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ ﴿٢٥﴾

وهكذا وفر الحق سبحانه وتعالى لمريم مقومات الحياة وعناصر استبقائها ، وهي مُرْتَبَةٌ عَلَى حَسَبِ أَهْمِيَّتِهَا لِلْإِنْسَانِ : الهواء والشراب والطعام ، والإنسان يصبر على الطعام شهراً دون أن ياكل ، ويمكنه أن يقاتل على ما هو مخزون في جسمه من غذاء ، لكنه لا يصبر على الماء أكثر من ثلاثة أيام إلى عشرة أيام حسب ما في جسمه من

مائة ، فى حين لا يصبر على الهواء لحظة واحدة ، ويمكن أن يموت
من كُتْمِ نَفْسٍ واحد .

لذلك ، من حكمة الخالق سبحانه وتعالى أن يُمَكِّ الطعام كثيراً ،
وَيُمَكِّ الماء قليلاً ، ولا يُعَلِّك الهواء لأحد أبداً ، لأنك لو غضبتَ على
أحد قمعتَ عنه الهواء لماث قبل أن ترضى عنه ، إذن : فعناصر
استبقاء الحياة مرتبة حسب أهميتها فى حياة الإنسان ، وقد ضمنها
الحق سبحانه لمريم وجعلها فى متناول يدها وأغناها عن أن يخدمها
أحد .

فالهواء موجود وهى فى الخلاء ، ثم الماء فأجرى تحتها نهراً
عذباً زلالاً ، ثم الطعام فقال : ﴿ وَهَزَى إِلَيْكَ الْجَذْعَ النَّخْلَةَ تَسَاقَطَ عَلَيْكَ
رُطْبًا جَنِيًّا ﴾ [مريم] وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يُظهر
لمريم آية أخرى من آياته ، فأمرها أن تهزَّ جَذْعَ النخلة اليابس الذى
لا يستطيع هزُّه الرجل القوي ، فما بالها وهى الضعيفة التى تعانى ألم
الولادة ومشاقها ؟

كما أن الحق سبحانه قادر على أن يُنْزِلَ لها طعامها دون جَهْدٍ
منها ودون هزِّها ، إنما أراد سبحانه أن يجمع لها بين شيئين : طلب
الاسباب والاعتماد على المسبب ، الأخذ بالاسباب فى هزِّ النخلة ، رغم
أنها متعبة قد أرهقها الحمل والولادة ، وجاء بها إلى النخلة لتستند
إليها وتتشبث بها فى وحدتها لتعلم أن الإنسان فى سعيه مُطالِب
بالأخذ بالاسباب مهما كان ضعيفاً .

لذلك أبقى لمريم اتِّخَاذَ الاسباب مع ضَعْفِها وعدم قدرتها ، ثم

تعتمد على المسبب سبحانه الذى انزل لها الرطب مستويا ناضجا ،
وهل استطاعت مريم أن تهز هذا الجذع الكبير اليابس ؟

إنها مجرد إشارة إليه تدل على امتثال الامر ، والله تعالى يتولى
إنزال الطعام لها ، وقد صور الشاعر هذا الموقف بقوله :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لِمَرْيَمَ وَهْزِي إِلَيْكَ الْجَذْعَ يَسْقِطَ الرُّطْبُ
وَأَنْ شَاءَ أَعْطَاهَا مِنْ غَيْرِ هَزَّةٍ وَلَكِنْ كُلْ شَيْءٍ لَّهُ سَعِيدٌ

وقوله : ﴿ تَسْقِطُ .. (٢٥) ﴾ [مريم] أى : تتساقط عليك ﴿ رطبا
جنيا ﴾ (٢٥) [مريم] أى : استوى واستحق أن يجنى ، وليس مبهرسا
قبل مواعده ، ومن الرطب ما يتساقط قبل نضجه فلا يكون صالحا
للاكل .

وقوله : ﴿ تَسْقِطُ عَلَيْكَ .. (٢٥) ﴾ [مريم] فيه دليل على استجابة
الجماد وانفعاله ، وإلا فالبلحة لم تخرج عن طوع أمها ، إذن : فقد
ألفتها طواعية واستجابة حين تم نضجها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكُلْ وَاشْرَبْ وَقَرَىٰ عَيْنَا فِيمَا تَأْتِيَنَّ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا فَقُولِ
إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ (٢٦)

ونلاحظ هنا أن الحق - تبارك وتعالى - عند إيجاد القوت لمريم
جاء بالماء أولا ، فقال : ﴿ قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴾ (٢٤) [مريم] ، ثم
أتى بالطعام فقال : ﴿ وَهْزِي إِلَيْكَ الْجَذْعَ النَّخْلَةَ تَسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ﴾
(٢٥) [مريم] لأن الماء أولى من الطعام فى احتياج الإنسان ، أما عند

الأمر بالانتفاع قال : ﴿ فَكُلِي وَاشْرَبِي .. ﴾ (٢٦) ﴿ [مريم] فبدأ بالطعام قبل الشراب ، لماذا ؟ لأن الإنسان عادةً يأكل أولاً ، ثم يشرب ، فالماء مع أهميته ، إلا أنه يأتي في العادة بعد الطعام ، فسيحان من هذا كلامه .

وقوله : ﴿ وَقَرَىٰ عَيْنًا .. ﴾ (٢٦) ﴿ [مريم] بعد أن وفّر لها الحق سبحانه الطعام والشراب الذي هو قوام المادة ، وبه يتم استبقاء الحياة ، لكن بعد الطعام والشراب يبقى لديها حزن عميق وألم وخيرة مما هي فيه ؛ لذلك يعطيها ربها تبارك وتعالى بعد القوت الذي هو قوام المادة يعطيها السكينة والطمأنينة ويخفف عنها ألم النفس وخيرة الفؤاد .

﴿ وَقَرَىٰ عَيْنًا .. ﴾ (٢٦) ﴿ [مريم] قرأ : أى : اسكنى . وهذا التعبير عند العرب كناية عن السرور ، ومنه قوله تعالى على لسان امرأة فرعون : ﴿ قَرَّتْ عَيْنِي إِلَىٰ وَلَدٍ .. ﴾ (٩) ﴿ [القصص]

والعرب تعبر بقرّة العين وسكونها عن السرور ؛ لأن سكون العين على مرأى واحد لا تتحول عنه دليل على أن العين صادت مرأى جميلاً تسعد به وتسرّ فلا يغنى عنه مرأى آخر ، فتظل ساكنة عليه لا تتحرك عنه .

وقد يستعمل هذا التعبير في المقابل أى : فى الشر والدعاء على إنسان وتمنى الشر له ، كالمراة التى دخلت على أحد الخلفاء فنهرها فقالت له : أتمّ الله عليك نعمته وأقرّ عينك . فظنّ الحضور أنها تدعو له ، لكنه قطن لمرادها ، فقال لجلسائه : ما فهمتم ما تقول ، إنها

تقصد أتم الله عليك نعمته أي : أنالها ، أما سمعتم قول الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ تَرَقَّبَ زَوْالًا إِذَا قِيلَ تَمَّ

ذلك لأن الإنسان بطبيعته ابن أغيار ، لا يثبت على حال ، فإذا ما وصل إلى القمة وتمت له النعمة ، وهو ابن أغيار فلا بد أن يتحول عنها .

وقولها : أقر الله عينك ، أي : أسكنها بالعمى .

فقوله تعالى لمريم : ﴿ وَفَرَّيْ عَيْنَا .. ﴾ (٢٦) [مريم] أي : كوني سعيدة يا صطفاء الله لك مسرورة بما أعطاك ، فما تهتمين به وتحزنين هو عين النعمة التي ليست لأحد غيرك من نساء العالمين .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ (٢٧) [مريم]

وهنا يتولى الحق سبحانه وتعالى الدفاع عن مريم وتبرير موقفها الذي لا تجد له هي مبرراً في أعراف الناس ، فمن يلمس عذراً لامرأة تحمل وتلد دون أن يكون لها زوج ؟ ومهما قالت قلن تُصدّق ولن تسلم من ألسنة القوم وتجريحهم .

إذن : فجواب ما يكره السكوت ، فأمرها سبحانه أن تلزم الصمت ولا تجادل أحداً في أمرها : ﴿ فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ (٢٧) [مريم] والصوم هنا أي : عن الكلام ، كما حدث مثل هذا في قصة زكريا ؛ لأن المعجزات قريبة من بعضها ، فقد أعطى الله

زكريا مع عَطَب الآلات ، وأعطى مريم بتقص الآلات ، ولا يبرر هذه المعجزات ولا يدافع عنها إلا صانعها تبارك وتعالى .

وهذه المسألة اعترض عليها بعض الذين يحبون أن ينتقدوا على القرآن ، فقالوا : كيف يأمرها بالصوم عن الكلام ، وفي نفس الوقت يأمرها أن تقول : نذرت للرحمن صوماً^(١) ؟

يجوز أنها قالت هذه العبارة أولاً لأول بشر رآته ليتم بذلك إعلان صومها ، ثم انقطعت عن الكلام . ويجوز أن يكون المراد بالكلام هنا الإشارة ، والدلالة بالإشارات أقوى الدلالات وأعظمها ، فإن اختلفت اللغات بين البشر لأن كل جماعة تواضعوا على لغة خاصة بهم ، فإن لغة الإشارة تظل لغة عامة يتفق عليها الجميع ، فمثلاً حين توميء برأسك هكذا تعنى نعم في كل اللغات ، وحين تشير بأصبعك هكذا تعنى لا ، إذن : فالدلالة لغة عالمية وعامة .

وقد تعرض القرآن الكريم في موضع آخر لهذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۖ ﴾ (٩٣) [الكهف]

أي : لا يفهمون من الفهم ، فهم يفهمون من باب أولى ، ومع ذلك كان بينهم كلام وإشارة ولغة ، وفهم كل منهم عن الآخر : ﴿ قَالُوا يٰٰذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ۖ ﴾ (٩٤) [الكهف]

(١) قال أبو يحيى زكريا الأنصاري في « فتح الرحمن يكشف ما يلبس في القرآن » ص ٢٥٥ : « قوله تعالى : ﴿ فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا قُلْنَ أَكَلِمَ الْيَوْمِ إِنِّيَا ۖ ﴾ [مريم] . مرتب على مقدّم بينه وبين الشرط تقديره : فأما توين من البشر أهدأ ، فيسألك الكلام . فقولي إِنِّي نَذَرْتُ .. الآية . وبهذا سقط ما قيل من أن قولها « قُلْنَ أَكَلِمَ الْيَوْمِ إِنِّيَا » كلام بعد النذر . إذ هو بهذا التقدير من تمام النذر لا بعده » .

ونلاحظ في قولها : ﴿ فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ (٢٤) ﴿ [مريم] أَنْ الزَّهَى
عن الكلام مع البشر خاصة فلم تَقُلْ : لن أتكلم ، وإلا فمعهما جبريل -
عليه السلام - يُكَلِّمُهَا وَبَيْنَهُمَا تَفَاهُم ، لَعَلَّهُ يَرَى لَهَا مَخْرَجًا ، وقد
كانت مريم واثقة مطمئنة إلى هذا المخرج ، فإذا كان ربها - تبارك
وتعالى - أمرها بالصوم عن الكلام ، فإنه سينطق الوليد لسيتركلم هو
ويدافع عن أمه أمام اتهامات القوم .

ولما تكلّمنا في قوله تعالى : ﴿ فَبَادَاَهَا مِنْ تَحْنُهَا أَلَّا تُحْزَنِي ..
(٢٤) ﴿ [مريم] استبعدنا أَنْ يَكُونَ هَذَا الذَّاءُ مِنْ جَبْرِيلَ ، وَقُلْنَا : إِنَّهُ
تَذَاءُ الْوَلِيدِ : لِذَلِكَ أَطْمَأْنَنْتُ مَرْيَمَ وَعَلَفْتُ أَنَّهَا أَمَامَ مَعْجَزَةِ عَظُمَى ،
وَوَثَّقْتُ تَمَامَ الثِّقَةِ أَنَّهَا حِينَ تُشِيرُ إِلَيْهِ سَيَتَكَلَّمُ هُوَ وَيُرَدُّ عَنْهَا الْحَرْجُ
مَعَ قَوْمِهَا ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ مِمَّنْ يَقْدِرُ عَلَى الْكَلَامِ لَا يَسَاتِي بِحُجَّةٍ تُقْنِعُ
النَّاسَ عَنْ خِلَافِ الْعَادَةِ ، أَمَا حِينَ يَتَكَلَّمُ وَهُوَ فِي الْمَهْدِ ، فَهَذَا يَعْنِي
أَنَّهُ مَعْجَزَةٌ خَارِقَةٌ لِلْعَادَةِ ، فَإِذَا كَانَ الْوَلِيدُ مَعْجَزَةً فَالْمَعْجَزَةُ فِي أُمِّهِ
مِنْ بَابِ أَوْلَى ..

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ، قَالَ أَوْ لِمَ مَرِمُ
لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴾ (٢٧)

ونعجب للسيدة مريم ، فببدل أن تخجل مما حدث وتستتر بوليدها
عن أعين الناس ، أو تنتقل به إلى مكان آخر في قيافي الأرض إذا بها
تحمله ، وتذهب به ، وتبادر به قومها ، وما كانت لتفعل ذلك وتستجرا
عليه إلا لثقتها في الحجة التي معها ، والتي ستوافقها على يد وليدها .

لذلك لما سأل بعض المستشرقين الإمام محمد عبده رحمه الله في باريس : بأي وجه قابلت عائشة قومها بعد حديث الإفك ؟ سبحان الله إنهم يعلمون أنه إفك وباطل ، لكنهم يرددونه كأنهم لا يفهمون .

فأجاب الشيخ رحمه الله ببساطة : بالوجه الذي قابلت به مريم قومها وهي تحمل وليدها . أي : بوجه الواثق من البراءة ، المطمئن إلى تأييد الله ، وأنه سبحانه لن يسلمها أبداً : لذلك لما نزلت براءة عائشة في كتاب الله قالوا لها : اشكرى النبي ، فقالت : بل أشكر الله الذي بزاني من فوق سبع سموات^(١) .

فلما رآها القوم على هذه الحال قالوا فيها قولاً غليظاً : ﴿ يَمْزِمْ يَمْزِمْ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً قَرِيّاً ﴾ (٢٧) [مريم] قرياً : القرى للجلد : تقطيعه ، والأمر القرى : الذي يقطع معتاداً عند الناس فليس له مثيل ، أو من القرية وهي تعمد الكذب .

ثم قالوا لها :

﴿ يَأْخُذَتَّ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ

وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَعِيّاً ﴾ (٢٨)

قولهم لمريم : ﴿ يَأْخُذَتَّ هَارُونَ .. ﴾ (٢٨) [مريم] هذا كلام جارح وتقرّيع ومبالغة منهم في تعييرها ، فنسبوها إلى هارون الذي سمى

(١) قالت عائشة رضي الله عنها أن الوحي نزل على رسول الله ﷺ فسكننا عنه ، وإني لأتبين السرور في وجهه وهو يسمع جيبته ويقول : أبشري يا عائشة فقد أنزل الله براءتك ، قالت : وكنت أشد ما كنت غضباً ، فقال لي أبواي : قومي إليه . فقلت : لا والله لا أقوم إليه ولا أحمله ولا أحمدكيا ، ولكن الحمد لله الذي أنزل براءتي لقد سمعتموه فما إنكرتموه ولا غيرتموه . أخرجه البخاري فيما ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٧١/٣) في حديث طويل .

على اسم النبي ، فانت من بيت صلاح ونشاط في طاعة الله ، فكيف يصدر منك هذا الفعل ؟ كما ترى أنت سيدة محجبة يصدر منها في الشارع عمل لا يتناسب ومظهرها فتلومها على هذا السلوك الذي لا يتصور من مثلها .

وقوله : ﴿ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ ۖ ﴾ (٢٨) [مريم] الرجل السوء هو الذي إن صحبتته أصابك منه سوء ، وبذلك بالاذى ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴾ (٢٨) [مريم] قلنا : إن البغي : هي المرأة التي تبغى الرجال وتدعوهم إليها ، فالمراد : من أين لك هذه الصفة ، وأنت من أسرة خيرة صالحة ؟

وفي هذا دليل على أن نضح الأسر يؤثر في الأبناء ، فحين نكون الأسرة المؤمنة والبيت الملتزم بشرع الله ، وحين نحتضن الأبناء ونحوظهم بالعناية والرعاية ، فسوف تستقبل جيلاً مؤمناً واعياً نافعاً لنفسه ولمجتمعه .

إذن : فقولهم : ﴿ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴾ (٢٨) [مريم] اتهام صريح لمريم ، وتأکید على أنها وقعت في محذور ، وكأنهم مصرّون على رميها بالفاحشة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي

الْمَهْدِ صَبِيًّا ۖ ﴾ (٢٩)

أى : حين قال القوم ما قالوا أشارت إلى الوليد وهي واثقة أنه سيتكلم ، مطمئنة إلى أنها لا تحمل دليل الجريمة ، بل دليل البراءة .
فلما أشارت إليه تقول لقومها : اسألوه ، تعجبوا : ﴿ قَالُوا كَيْفَ

نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾ [مريم] ونلاحظ في قولهم أنهم لم يستبعدوا أن يتكلم الوليد ، فلم يقولوا : كيف يتكلم مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ؟ بل قالوا : ﴿ كَيْفَ نُكَلِّمُ .. ﴾ ﴿٢٩﴾ [مريم] أى : نحن ، فاستبعدوا أن يكلموه ، فكأنهم يطعنون في أنفسهم وفي قدرتهم على فَهْم الوليد إن كَلَّمَهُمْ .

والمهد : هو المكان الممهد المعدّ لنوم الطفل ، لأن الوليد لا يقدر أن يبعد الأذى عن نفسه ، فالكبير مثلاً يستطيع أن يُمهد لنفسه مكان نومه . وأن يُخرج منه ما يُورِّق نومه وراحته ، وعنده وعي ، فإذا ألمه شيء في نومه يستطيع أن يتحَّلَّل من الحالة التي هو عليها ، وينظر ماذا يؤلمه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾ ﴿٣٠﴾

وكانه قال للقوم : لا تتكلموا أنتم ، أنا الذى سأتكلم . ثم بادروهم بالكلام : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ .. ﴾ ﴿٣٠﴾ [مريم] وهكذا استهل عيسى عليه السلام كلامه بإظهار عبوديته لله تعالى ، وفى هذا دليل على أنه قد يُقال فيه أنه ليس عبداً ، وأنه إله أو شريك للإله .

لذلك كانت أول كلمة نطق بها ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ .. ﴾ ﴿٣٠﴾ [مريم] فالمعجزة التى جاءت به لا تمتع كَوْنِي عبداً لله ؛ لذلك لو سألت الذين يعتقدون فى عيسى عليه السلام أنه إله أو شريك للإله : إنكم تقولون أنه تكلم فى المهد ، فماذا قال ؟ فلا يعترفون بقوله أبداً ؛ لأن قوله ونطقه : ﴿ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ .. ﴾ ﴿٣٠﴾ [مريم] ينفى معتقدهم من أساسه .

ليس هذا فقط ، بل : ﴿ آتَانِيَ الْكِتَابَ .. ﴾ ﴿٣١﴾ [مريم] لكن كيف

أتاه الله الكتاب وهو ما يزال وليداً في مهده ؟ قالوا : على اعتبار أنه أمر مفروغ منه ، وحادث لا شك فيه ، كآته يقول : أنا أهل لأن أتحمّل أمانة السماء إلى أهل الأرض . مع أن الكتاب لم يأت بعد ، إلا أنه ملقّن لقّنه ربه الكتاب بالفعل ، وإن لم يأت الوقت الذي يُبلّغ فيه هذا الكتاب .

﴿ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾ (٢٠) [مريم] فسلكى سلوك قويم ، ولا يمكن أن يكون في مطعن بعد ذلك ، وإن كان هناك مطعن فهو بعيد عني ، ولا ذنب لي فيه .

ثم يقول :

﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ
وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴾ (٢١)

أى : وشرّع لي أيضاً ما دُمْتُ حياً .. وقد قال عيسى عليه السلام في المهد هذه الكلمات ليبرئ أمه الصديقة ، ذلك أنهم اتهموها في أعز شيء لديهما ؛ ولذلك لم يكن ليُجدي أى كلام منها ، وإنقاذاً لها أبلغها الحق عن طريق جبريل أو عيسى عليهما السلام أن تقول : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً قَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾ (٢٢) [مريم]

ثم يقول :

﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴾ (٢٣)

فلَمْ ذكر والدته هنا ؟ ولم حرص على تقرير برّه بها ؟ قالوا : لأن البعض قد يظن أن عيسى - عليه السلام - حينما يكبر ويعرف قصة خلقه ، وأن أمه اتت به من غير أب ، ودون أن يمسسها بشر

قد تترك هذه المسألة ظلالاً في نفسه وتساوره الشكوك في أمه ،
فأراد أن يقطع كل هذه الظنون .

ذلك لأنه هو نفسه الدليل ، وهو نفسه الشاهد على براءة أمه ،
والدليل لا يشك في المدلول ، فكأنه يقول للقوم : إياكم أن تظنوا
أنى سأجراً على أمي ، أو يخطر ببالى خاطر سوء نحوها .

ثم يقول : ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيّاً﴾ (٣٦) ﴿[مريم] فنفى عن نفسه
صفة الجبروت والقسوة والتعاضم : لأن الرسول لا بد أن يكون لين
الجانب رقيقاً بقومه ؛ لأنه أتى ليخرج الناس مما ألغوه من الفساد إلى
ما يثقل عليهم من الطاعة .

والإنسان بطبعه حين يآلف الفساد يكره من يخرج عن قساده ،
فمن الطبيعي أن يتعرض النبي لاستقزاز القوم وعنادهم ومكابرتهم ،
فلو لم يكن لين الجانب ، رقيق الكلمة ، يستميل الأذن لتسمع والقلوب
لتعى ما دسلح لهذه المهمة .

لذلك يخاطب الحق - تبارك وتعالى - نبيه محمداً ﷺ بقوله :
﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ (٣٥) ﴿[آل عمران]
ومعنى ﴿شَقِيّاً﴾ (٣٦) ﴿[مريم] أى : عاصياً ، وما أبعد من هذه
صفاته عن معصية الله التى يشقى بسببها الإنسان .

ثم يقول تعالى عن عيسى عليه السلام أنه قال :

﴿وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ
وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ (٣٢) ﴿

سبق أن قلنا فى قصة يحيى عليه السلام : إن هذه الأحداث أعلام

ثلاثة في حياة الإنسان : يوم مولده ، ويوم موته ، ويوم أن يُبعث يوم القيامة . فما وجه السلامة في هذه الأحداث بالنسبة لعيسى عليه السلام ؟

قوله : ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ ..﴾ (٣٢) [مريم] لان يوم مولده مرّ بسلام ، رغم ما فيه من عجائب ، فلم يتعرض له أحد بسوء ، وهو الوليد الذي جاء من دون أب ، وكان من الممكن أن يتعرض له ولأمه بعض المتحمسين الغيورين بالإيذاء ، لكن شيئاً من ذلك لم يحدث ، ومرّ الميلاد بسلام عليه وعلى أمه .

﴿وَيَوْمَ أُمُوتُ ..﴾ (٣٣) [مريم] لأنهم أخذوه ليصلبوه ، فنجّاه الله من أيديهم ، وألقى شبيهه على شخص آخر ، ورفع الله تعالى إلى السماء .

﴿وَيَوْمَ أُبْعِثُ حَيًّا﴾ (٣٤) [مريم] فليس هناك من الرسل من سيسال هذه الأسئلة ، ويناقش هذه المناقشة التي نُوقِشها عيسى في الدنيا .

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (١١٦) مَا قُلْتَ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ .. (١١٧) [المائدة]

وليس هذا قَدْحاً في مكانة عيسى عليه السلام ؛ لأن ربه تبارك وتعالى يعلم أنه ما قال لقومه إلا ما أُمِرَ به ، ولكن أراد سبحانه توبيخ القوم الذين اتخذوه وأمه إلهين من دون الله ، فوجه السلام في يوم ﴿أُبْعِثُ حَيًّا﴾ (٣٤) [مريم] أنه نُوقِش في الدنيا وبرئت ساحته .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ذَٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ
الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ (٢٤)

﴿ ذَٰلِكَ .. (٢٤) ﴾ [مريم] أى : ما تقدم من قصة عيسى عليه السلام ﴿ قَوْلَ الْحَقِّ .. (٢٤) ﴾ [مريم] أى : يقولها الله تعالى قَوْلَهُ حَقٌّ ، والحق هو الله ، فالذى قصَّ عليك هذا القصص هو الله ، وقوله الحق الذى لا باطل فيه ، فيكون الحق الذى هو ضد الباطل ، فالمعنيان ملتقيان .

أو : يكون المراد بقول الحق كلمة (كُنْ) التى بها يتم الخلق .

ثم يقول تعالى : ﴿ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ (٢٤) [مريم] من المراء : وهو الاختلاف والجدال بالباطل ، فالحق سبحانه يعلم أنهم سيشككون فيه . ويتجادلون بالباطل ، وأنهم سيقولون فيه الاقاويل . وكان الله تعالى يقول لهم : اتركوا هذه الاقاويل والباطيل فى شأن عيسى وخذوا بما اخبرتكم به من خبره ، فهو الحق الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا
فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٣٥)

لماذا تكلم الحق سبحانه هنا عن نفى الولد بالذات ؟

قالوا : لان مسألة الشريك لله تعالى تنفى بأولية العقل ، فإن كان

كُلُّ إِلَهٍ صَالِحاً لِلْفِعْلِ ، تَرَكْ ، فهذه صورة مُكَرَّرَةٌ لَا تَنَاسِبُ إِلَهَ ،
وَأِنْ كَانَ هَذَا إِلَهًا لَكَذَا وَهَذَا إِلَهَ لَكَذَا ، فَمَا عِنْدَ أَحَدِهِمَا نَقْصٌ فِي
الْآخِرِ ، وَهَذَا مُحَالٌ فِي إِلَهٍ ، وَلَوْ أَنَّ هُنَاكَ إِلَهًا آخَرَ لَذَهَبَ كُلُّ مِنْهُمَا
بِجُزْءٍ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ
عَلَىٰ بَعْضٍ ۖ ﴾ (٩١)

لِذَلِكَ نَقَىٰ مَسْأَلَةَ الْوَلَدِ : لِأَنَّهَا ذَاتُ أَهْمِيَّةٍ خَاصَّةٍ بِالنِّسْبَةِ لِقِصَّةِ
عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِأَنَّ الْوَلَدَ مِنَ الْمُمْكِنِ أَنْ يُسْتَبْعَدَ فِيهِ الدَّلِيلُ ،
لِمَاذَا ؟ لِأَنَّ دَلِيلَهُ اتِّخَاذُ الْوَلَدِ أَوْ حُبُّ الْوَلَدِ ، وَالْإِنْسَانُ يُحِبُّ الْوَلَدَ
وَيَسْعَىٰ إِلَيْهِ ، لِمَاذَا ؟

قَالُوا : لِأَنَّ الْإِنْسَانَ ابْنُ دُنْيَاهُ ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مَيِّتٌ مَيِّتٌ ، فَيُحِبُّ
أَنْ يَكُونَ لَهُ امْتِدَادٌ فِي الدُّنْيَا وَذِكْرٌ مِنْ بَعْدِهِ ، فَالْإِنْسَانُ يَتَمَسَّحُ فِي
الدُّنْيَا حَتَّىٰ يَبْعُدَ مَوْتَهُ ، وَهُوَ لَا يَدْرِي أَنَّ ذِكْرَ الْإِنْسَانِ لَا يَأْتِي بَعْدَهُ ،
بَلْ ذِكْرُهُ يَسْبِقُهُ إِلَى الْآخِرَةِ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ .

إِذَنْ : فَحُبُّ الْوَلَدِ هُنَا لَا اسْتِدَامَةَ اسْتِبْقَاءِ الْحَيَاةِ ، وَهَذَا مُحَالٌ فِي
حَقِّ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : لِأَنَّهُ الْبَاقِي الَّذِي لَا يَزُولُ .

وَقَدْ يَتَّخِذُ الْوَلَدَ لِيَكُونَ عِزُّوَةً لِأَبِيهِ وَسَدًّا وَمُعِينًا ، وَهَذَا دَلِيلُ
الضَّعْفِ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ هُوَ الْقَوِيُّ الَّذِي لَا يَحْتَاجُ إِلَىٰ مَعُونَةٍ أَحَدٍ .
إِذَنْ : فَاتِّخَاذُ الْوَلَدِ أَمْرٌ مَنْقُوعٌ عَنْهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فَهُوَ أَمْرٌ لَا يَلِيقُ
بِمَقَامِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَيَجِبُ أَنْ تُنْزَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ : لِذَلِكَ
يَقُولُ تَعَالَى بَعْدَهَا : ﴿ سُبْحَانَهُ ۖ ﴾ (٩٥)

وَسُبْحَانَ قَدْلِ عَلَى التَّنْزِيهِ الْمَطْلُوقِ اللَّهُ تَعَالَى تَنْزِيهًا لَهُ فِي ذَاتِهِ ،
وَفِي صِفَاتِهِ ، وَفِي أَعْمَالِهِ ، فَهُوَ سُبْحَانَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ، وَإِنْ

وجدت صفة مشتركة بينك وبين الله كأن يكون الله تعالى وجه ويد ،
ولك وجه ويد ، فإياك أن تنزل بالمستوى الأعلى فتقول : وجهه
كوجهي ، أو يده كيدي ، لأن لك وجوداً والله تعالى وجود ، فهل
وجودك كوجود الله ؟

وجودك مسبوق بعدم ويلحقه العدم ، ووجوده تعالى لم يسبق
بعدم ولا يلحقه العدم ، فعليك - إذن - أن تقول في مثل هذه
المسائل : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (١١) [الشورى]

والمتتبع لمادة (سَبَّحَ) في القرآن الكريم يجد أنها جاءت بكل الصيغ :

الماضي : ﴿ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (١) [الحديد]

والمضارع : ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (١) [الجمعة]

والامر في : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ (١) [الأعلى]

فما دام الكون كله سَبَّحَ لله ، ولم ينقطع عن تسبيحه ، بل ما زال
مُسَبِّحاً ، فلما خلق الخلق أمرهم بالتسبيح : لأنهم جزء من منظومة
الكون المسبِّح ، وعليهم أن ينتظموا معه ، ولا يكونوا نشازاً في كون
الله .

أما المصدر (سبحان) فقد جاء ليبدل على التنزيه المطلق لله
تعالى ، حتى قبل أن يخلق الخلق ، والتنزيه ثابت له تعالى قبل أن
يخلق مَنْ يُنْزِهُه كما في قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا
مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ .. ﴾ (١) [الإسراء]

لأن المسألة عجيبة وفوق إدراك العقل ، فقد جاء بالمصدر
(سبحان) الدال على التنزيه المطلق لله ، كأنه تعالى يُحَذِّرُ الذين

يُحْكَمُونَ عقولهم ، ولا يُحْكَمُونَ قدرة الله الذي خلقهم بقانون الزمان والمكان والبعد والمسافة ، فكلُّ فعل يتناسب قوة وقدره مع فاعله .

ثم يقول تعالى : ﴿ إِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٣٥) [مريم] ذلك لأن الآية في خلق عيسى عليه السلام مخالفة للنواميس كلها ، وخارقة للعادة التي ألفها الناس ، فإياك أن تتعجب من فعل الله تعالى قى يحيى ، حيث جاء به مع عطب الآلات ، أو تتعجب من خلق عيسى حيث جاء به مع نقص الآلات .

وإياك أن تتعجب من كلام عيسى وهو في المهد صبيًا ، فهي أمور نعم خارقة للعادة وللنواميس ، فخذها قى إطار (سبحانه) وتنزيها له ؛ لأنه تعالى إذا أراد شيئًا لا يعالجه بعمل ومزاولة ، وإنما يعالجه (بكن) فيكون .

ولا تظن أن خلق الأشياء متوقف على هذا الأمر (كن) ، فإن كان الفعل مكوّنًا من (كاف) و (نون) فقبل أن تنطق النون يكون الشيء موجودًا ، لكن (كن) هو أقصر ما يمكن تصوّره لنا ، والحق سبحانه يخاطبنا بما يُقرّب هذه المسألة إلى عقولنا ، وإلا فإن إرادته سبحانه ليست في حاجة إلى قول (كن) فما يريد الله يكون بمجرد إرادته ..

كما أنك لو أمنت النظر في قوله تعالى : ﴿ إِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٣٥) [مريم] تجد (يقول له) أى : للشيء ، فكان الشيء موجود بالفعل ، موجود أزلاً ، فالأمر بكن ليس لإيجاده من العدم ، بل لمجرد إظهاره في عالم الواقع .

ثم يقول :

﴿وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (٣٦)

الرب : هو المتولى للتربية والرعاية ، والتربية تعنى أن يأخذ المربي المربي بالرياضة إلى ما يصلحه لأداء مهمته والقيام بها ، كما لو أردت مهندساً تربيه تربية مهندس ، وإن أردت طبيباً تربيه تربية طبيب . ونحن هنا أمام قوم أشركوا بالله ، ونحتاج لداعية يخرجهم من الشرك إلى الإيمان ، ومن المعصية إلى الطاعة .

فالمعنى : ما دام أن الله تعالى ربى وربكم ، والمتولى لتربيتنا جميعاً ، فلا بد أن يربى لكم من يصلحكم : لأنه تعالى لا يخاطبكم مباشرة ، بل سيبعثنى إليكم أبلغكم رسالته ، وأدعوكم إلى عبادته وحده لا شريك له ، وما دام الله ربى وربكم فمن الواجب أن تطيعوه ﴿فَاعْبُدُوهُ ..﴾ (٣٦) [مريم] والعبادة أن تطيع العابد معبوده فى أوامره وفى نواحيه . كما قال تعالى : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٥٠) [البينة] ثم يقول تعالى : ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (٣٦) [مريم] أى : الذى لا التواء فيه ولا اعوجاج ، وهو الطريق الذى يوصلك لمقصودك من أقرب طريق ، وبأقل مجهود ، ومعلوم أن الخط المستقيم هو أقرب طريق بين نقطتين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾

﴿مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٣٧)

الاحزاب : أى الذين اختلفوا فى عيسى عليه السلام من قومه ، فمنهم من قال : هو إله ، ومنهم من قال : ابن إله . وآخر قال : هو

ثالث ثلاثة . ومنهم مَنْ رماه بالسحر وقال عنه بعضهم : ابن زنى .
- نستغفر الله مما يقوله الظالمون والكافرون - .

والاحزاب : جمع حزب ، وهم طائفة من الناس اجتمعوا حول مبدأ
من المبادئ ، ورأى من الآراء يدافعون عنه ويعتقدونه ، ويسيروا
فى حياتهم على وفقه ، ويخضعون حركة حياتهم لخدمته .

ومعنى : ﴿ مِنْ بَيْنِهِمْ ۚ ﴾ (٢٧) [مريم] يعنى من داخل المؤمنين به
ومن أتباع عيسى أنفسهم ، فالذين قالوا عنه هذه الأباطيل ليسوا من
أعدائه ، بل من المؤمنين به .

وهكذا اختلف القوم فى أمر عيسى ، وكان لكل منهم رأى ،
وجميعها متناقضة للصواب بعيدة عن الحقيقة : لذلك تورعدهم الخالق
سبحانه بقوله : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (٢٧) [مريم]
فقد قلتم فى عيسى ما قلتم فى الدنيا ، وخضتم فيه بما أحببتم
من القول : لأن الله تعالى جعل إرادتكم نافذة على جوارحكم ،
وأعطاكم حرية الفعل والاختيار ، فوجهتم جوارحكم واخترتم
ما يغضب الله ، فكان عقوبة الدنيا لا تناسب ما فعلوه ، ولابد لهم من
عقوبة آجلة فى الآخرة تناسب ما حدث منهم فى حق نبيهم وفى حق
ربهم تبارك وتعالى .

﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (٢٧) [مريم] ومشهد يوم
عظيم هو يوم القيامة ، يوم تُبلى السرائر ، يوم يقوم الناس لرب
العالمين ، يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله .

وسماه المشهد العظيم : لأنه يوم مشهود يشهده الجميع : لأن
العذاب فى الدنيا مثلاً لا يشهده إلا الحاضرون المعاصرون ، ولا يشهده

للسابقون ولا اللاحقون ، أما عذاب الآخرة فهو المشهد العظيم الذي يراه كل الخلق .

وربما كان بعض العذاب أهون من رؤية الغير للإنسان وهو يُعَذَّب ، فربما تحمل هو العذاب في نفسه أما كونه يُعَذَّب على مرأى من الناس جميعاً ، ويرويه في هذه المهانة وهذه الذلة وقد كان في الدنيا عظيماً أو جباراً أو عاتياً أو ظالماً ، لا شك أن رؤيتهم له في هذه الحالة تكون أنكى له وأبلغ .

لذلك يقول الحق تبارك وتعالى عنهم في آية أخرى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ قَالُوا يَسِّرْنَا نَرُدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنعام] (٢٧) هذا منهم مجرد كلام : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ .. ﴾ [الأنعام] (٢٨) أى : ظهر لهم ما كانوا يخفون ولم يقل يخفى عنهم ، كانوا كانوا يعلمون عنه شيئاً ولكنهم أخفوه .

وقال عنهم : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ [السجدة] (١٢)

فلماذا أبصروا وسمعوا الآن ؟ لأنهم كانوا يسمعون في الدنيا عن غير وعى ، فينكرون ويبصرون آيات الله في الكون ولا يؤمنون ، أما في الآخرة فقد انكشفت لهم الحقائق التي طالما أنكروها ، ولم يعد هناك مجال للمكابرة أو الإنكار ؛ لذلك يقول تعالى بعدها :

﴿ أَمِيعَ يَوْمٍ وَابْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنَ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [٢٨]

قوله : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ۚ ۞ (٢٨) ﴾ [مريم] أى : اسمع بهم وأبصر بهم ، وهذه من صيغ التعجب على وزن (أفعل به) يعنى ما أشد سمعهم ، وما أشد بصرهم ، فهم الآن يرهفون السمع ويدققون النظر حتى إن الإنسان ليتعجب من سمعهم الدقيق ، وبصرهم المحيط بعد أن كانوا فى الدنيا يضعون أصابعهم فى آذانهم فلا يسمعون ، ويستغشون ثيابهم فلا يبصرون ، كانوا فى غمى عن آيات الله الواضحات التى تثبت صدق الرسل ، وعن الآيات التى تحمل الأحكام ، وعن الآيات الكونية التى تدل على قدرة الصانع الحكيم .

وقوله : ﴿ يَوْمَ يَأْتُونَنَا ۚ ۞ (٢٩) ﴾ [مريم] أى : اسمع بهم وأبصر بهم فى هذا اليوم يوم القيامة ، والإنسان بحكم خلق الله تعالى له ، واستخلافه فى الأرض جعل له السيطرة على جوارحه فهو يأمرها فتمطيعه ، فجوارح الإنسان وطاقاته مسخرة لإرادته ، فلسانك تستطيع أن تنطق بـ لا إله إلا الله ، كما تستطيع أن تقول : لا إله أو تقول : الله ثالث ثلاثة . واللسان مطواع لك لا يعصاك فى هذه أو تلك ، وما أعطاك الله هذه الحرية وكفل لك الاختيار إلا لأنه سبحانه سيحاسبك عليها يوم القيامة : أردت الخير الذى وجهك إليه أم أردت الشر الذى نهاك عنه ؟

أما يوم القيامة فتتحل هذه الإرادة ، ويبطل سلطانها على الجوارح فى يوم ينادى فيه الحق تبارك وتعالى : ﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٣٠) ﴾ [غانر] يومها سيتشهد الجوارح على صاحبها ، كما قال الحق سبحانه تعالى : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٤) ﴾ [النور]

ويقول تعالى : ﴿ وَقَالُوا لِمَ جَعَلْنَاهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ۚ ۞ (٣٦) ﴾ [فصلت]

لم لا ؟ وقد تحررت الجوارح من قيد الإرادة ، وجاء الوقت لتشتكى

إلى الله ، وتنطق بكلمة الحق التي كتمتها تحت وطأة الإرادة وقهرها .

وسبق أن ضربنا مثالا لذلك مجموعة من الجنود يسرون تحت إمرة قائدهم المباشر ، ويأتمرون بأمره ، ويطيعونه طاعة عمياء ، فإذا ما عادوا إلى القائد الأعلى انطلقت أسنتهم بالشكوى من تعسف قائدهم وغلطه .

ثم يقول تعالى : ﴿ لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٢٨) [مريم] قيا ليتهم فهموا هذه المسألة ، لكنهم ظلموا ، وما ظلموا إلا أنفسهم ، فإله تبارك وتعالى لا يضره كفر الكافرين ، ولا ينقص من ملكه تعالى وسلطانه ، لكن كيف يظلم الإنسان نفسه ؟

يظلم الإنسان نفسه ؛ لأنه صاحب عقل راج يستقبل الأشياء ويميزها ، وصاحب نفس شهوانية تصادم بشهواتها العاجلة هذا العقل الواعي ، وتصادم المنهج الرباني الذي يأمرها بالخير وينهاها عن الشر ، هذه النفس بشهواتها تدعو الإنسان إلى مرادها وتوقعه في المتعة الرقمية واللذة الفانية التي تستوجب العذاب وتُفوت عليه الخير الباقي والنعيم الدائم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٤٤) [يونس]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ

فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٩)

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ .. ﴾ (٣٩) [مريم] الإنذار : هو التحذير من شر قادم .

والحسرة : هى الندم البالغ الذى يصيب النفس الإنسانية حينما يفوتها خير لا يمكن تداركه ، وحينما تلقى شيئاً لا تستطيع دفعه . أما الندم فيكون حزناً على خير فاتك ، لكن يمكن تداركه ، كالتميز الذى يخفق فى امتحان شهر من الشهور فيندم ، لكنه يمكنه تدارك هذا الإخفاق فى الشهر التالى ، أما إذا أخفق فى امتحان آخر العام فإنه يندم ندماً شديداً ، ويتحسّر على عام فأت لا يمكن تدارك الخسارة فيه .

لذلك سيقول الكفار يوم القيامة : ﴿يَحْزَبُونَ عَلٰى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ..﴾ (٣١) [الانعام]

والمعنى : يا حسرتنا تعالى فهذا أوانك . واحضرى فقد فاتت الفرصة إلى غير رجعة . إذن : فيوم الحسرة هو يوم القيامة ، حيث لن يعود أحد ليتدارك ما فاتته من الخير فى الدنيا ، وليت العقول تعي هذه الحقيقة . وتعمل لها وهى ما تزال فى سعة الدنيا .

ومعنى : ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ..﴾ (٣٩) [مريم] أى : وقع وحدث ، ولا يمكن تلافيه ، ولم يعد هناك مجال لتدارك ما فات : لأن الذى قضى هذا الأمر وحكم به هو الله تبارك وتعالى الذى لا يملك أحد رده أمره أو تأخيره عن مواعده أو مناقشته فيه ، فسبحانه ، الأمر أمره ، والقضاء قضاؤه ، ولا إله إلا هو .

وروى عن رسول الله ﷺ : « أن الله حينئذ يَدْخُلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، وَيَدْخُلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ يَأْتِي بِالْمَوْتِ عَلَى هَيْئَةٍ كَبِشٍ ، فَيَقْبُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ : أَتَعْرِفُونَ هَذَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ هُوَ الْمَوْتُ جَاءَنَا وَعَرَفْنَاهُ . وَيَقُولُ لِلْكَافِرِ : أَتَعْرِفُونَ هَذَا ؟ يَقُولُونَ : عَرَفْنَاهُ ، فَيَمِيتُ

الله الموت ويقول لاهل الجنة : خلود بلا موت . ولاهل النار : خلود بلا موت ^(١) .

وهكذا قضى الله الامر ليقطع الامل على الكفار الذين قد يظنون ان الموت سيأتي ليخرجهم مما هم فيه من العذاب ويريحهم ، فقطع الله عليهم هذا الامل وآيسهم منه ، حيث جاء بالموت مُشَخَّصاً وذبحه امامهم ، فلا موت بعد الآن فقد مات الموت .

لذلك يخبر عنهم الحق تبارك وتعالى : ﴿وَتَادُوا يَسْمَاكَ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ﴾ (٧٧)

[الزخرف]

ثم يقول تعالى : ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣٩)

[مريم]

الغفلة : أن يصرف الإنسان ذهنه عن الفكر في شيء واضح الدليل على صحته : لان الحق - تبارك وتعالى - ما كان ليعذب خلقه إلا وقد أظهر لهم الأدلة التي يستقبلها العقل الطبيعي فيؤمن بها .

فالذي لا يؤمن - إذن - إما غافل عن هذه الأدلة أو متعاضل عنها أو جاحد لها ، كما قال سبحانه : ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ..﴾ (١١)

[النمل]

ومن الغفلة غفلتهم عن الموت ، وقد قالوا : من مات قامت قيامته ^(٢) .

ومن حكمة الله أن أيهم الموت ، أيهم وقتاً ، وأيهما سبباً ،

(١) حديث مستق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٣٠) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه . وقد وصف الكباش في الحديث بأن كباش أبلح . قال القرطبي : هـ الحكمة في ذلك أن يجمع بين صفتي أهل الجنة والنار السواد والبياض . نقله ابن حجر في الفتح (٤٢٨/٨) .

(٢) ذكره المجلوني في كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، وتمايمه : هـ أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه في غنى كثره عليكم ، وإن ذكرتموه في ضيق وسعته عليكم . الحديث .

وأبهمه مكاناً ، فكان إبهام الموت هو عين البيان للموت ؛ لأن إبهامه يجعل الإنسان على استعداد للقاءه في أى وقت ، وبأى سبب ، وفي أى مكان ، فالموت يأتى غفلة ؛ لأنه لا يتوقف على وقت أو سبب أو مكان .

فالطفل يموت وهو فى بطن أمه ، ويموت بعد يوم ، أو أيام من ولادته ، ويموت بعد مائة عام ، ويموت بسبب وبدون سبب ، وقد نتعجب من موت أخذنا فجأة دون سبب ظاهر ، فلم تصدمه سيارة ، ولم يقع عليه جدار أو حجر ، ولم يذاهمه مرض ، فما السبب ؟ السبب هو الموت ، إنه سيموت ، أى أنه مات لأنه يموت ، كما يقال : والموت من دون أسباب هو السبب .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ (٤١)

كيف يقول الحق سبحانه : ﴿ نَرِثُ الْأَرْضَ .. ﴾ (٤١) [مريم] ومى والكون كله ملك له تعالى ؟ قالوا : لأنه تبارك وتعالى هو المالك الأعلى ، وقد ملك من خلقه من ملك ، هذا فى الدنيا ، أما فى الآخرة فليس لأحد ملك على شيء ، ليس للإنسان سيطرة حتى على جوارحه وأعضائه ، فالأمر كله يومئذ لله تعالى ، فيرد الملك إلى صاحبه الأعلى ، ولا أحد يرث هذا الملك إلا الله تعالى .

لذلك ، فالذين اغترؤا بنعم الله فى الدنيا فظنوا أن لهم مسئلاً فى الآخرة ، فقال أحدهم : ﴿ وَلَكِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ (٣٦) [الكهف] نقول له : لا ؛ صحيح سترد إلى ربك ، لكن لن يكون لك عنده شيء ؛ لأن الذى ملكك فى الدنيا ملكك من باطن ملكيته تعالى ، فإذا ما جاءت الآخرة كان هو الوارث الوحيد .

وقوله : ﴿وَالْيَا يَرْجِعُونَ ٤١﴾ [مريم] أى : أن الأمر لا يتوقف على أن نرت مئكهم . ويذهبوا هم لحال سبيلهم ، بل سنرت مئكهم ، ثم يرجعون إلينا لنحاسبهم فلن يخرجوا هم أيضاً من قبضة الملكية .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٤١﴾

بعد أن تكلم الحق سبحانه وتعالى فى استهلال سورة مريم عن ميلاد سيدنا يحيى لذكريا ، وعن ميلاد سيدنا المسيح من مريم ، أراد أن يعرض لنا موكبا من موكب الرسالات التى أرسلها الله نورا من السماء لهداية الأرض ، فقال :

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ .. ٤١﴾ [مريم]

فهو أبو الانبياء وقمتهم ؛ لأن الله تعالى مدحه بقوله :

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً .. ١٢٠﴾ [النحل]

فليس هناك فرد يحتوى على خصال الكمال ومواهب الفضل كلها ، لكن المجموع يحتويها فهذا شجاع قوى البنية ، وهذا ذكى ، وهذا حاد البصر ، وهذا تابع فى الطب ، وهذا فى الزراعة ، مواهب متفرقة بين البشر ، لا يجمعها واحد منهم ، فلا طاقته ولا حياته ولا مجهوده يستطيع أن يكون موهوبا فى كل شىء ، فالكمال كله موزع فى الخلق ، إلا إبراهيم ، فقد كان عليه السلام يساوى فى مواهبه أمة بأكملها .

وقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٤١﴾ [مريم] صديق : من مادة صدق ، ومعناها : تكلم بواقع ؛ لأن الكذب أن تتكلم بغير واقع . وهذا يُسمى : صادق فى ذاته ، أما قولنا : صديق أى : مبالغة فى الصدق ،

فقد بلغ الغاية في تصديق ما يأتي من الحق تبارك وتعالى ، فهو يطيع ويذعن ولا يناقش ، كما رأينا من أم موسى - عليه السلام - لما قال لها الحق سبحانه : ﴿ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۖ ﴾ (٧) [القصص]

بالله ، أى أم يمكن أن تُصدّق هذا الكلام ، وتنصاع لهذا الأمر ؟ وكيف تُنجّى ولدها من شر أو موت مظنون بموت مُحَقَّق ؟

إذن : فهذا كلام لا يُصدّق ، وفوق نطاق العقل عند عامة الناس ، أما في موكب الرسائل فالأمر مختلف ، فساعة أن سمعت أم موسى هذا النداء لم يساورها خاطر مخالف لأمر الله ، ولم يراودها شك فيه ؛ لأن وارد الله عند هؤلاء القوم لا يعارض بوارد الشيطان أبداً ، وهذه قضية مُسلّمة عند الرسل .

إذن : الصّدِّيق هو الذى بلغ الغاية في تصديق الحق ، فيورثه الله شفافية وإشراقاً بحيث يهتدى إلى الحق ويُميِّزه عن الباطل من أول نظرة في الأمر ودون بحث وتدقيق في المسألة ؛ لأن الله تعالى يهبك النور الذى يُبَدِّدُ عندك غيابات الشك ، ويهبك الميزان الدقيق الذى تزن به الأشياء . كما قال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ۖ ﴾ (٢٩) [الأنفال]

ومن هنا سُمِّيَ أبو بكر رضى الله عنه صديقاً ، ليس لأنه صادق في ذاته ، بل لأنه يُصدّق كل ما جاءه من رسول الله ﷺ ؛ لذلك لما أخبروه خبر الإسراء والمعراج الذى كُذِّب به كثيرون ، ماذا قال ؟ قال : « إِنْ كَانَ قَالَ فَقَدْ صَدَقَ » (١) .

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (١٠١٢/٥) وتماه أنه قيل له : « اتصدقه قبل أن تصنع منه ؟ » فقال : « أين عقولكم ؟ أنا اصدق بخبر السماء ، فكيف لا اصدق بخبر بيت المقدس ، والسماء أبعد منها بكثير . »

فالامر عنده متوقف على مجرد قول رسول الله ، فهذا هو الميزان عنده ، وطالما أن رسول الله قد قال فهو صادق ، هكذا دون جدال ، ودون مناقشة ، ودون بحث في مسالسات هذه المسألة ؛ لذلك من يومها وهو صديق عن جدارة .

والسيدة مريم قال عنها الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَأُمُّ صَدِيقَةٍ .. ﴾ [المائدة] فسمهاها صديقة ؛ لأنها صدقت ساعة أن قال لها الملك : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ [مريم] فوثقت بهذه البشارة ، وأخذتها على أنها حقيقة واقعة ، فلما جاء الوليد اشارت إليه وهي على ثقة كاملة وبقين تام أنه سينطق ويتكلم . إذن : فالصديق ليس هو الذي يصدق ، بل الذي يُصدق . وهكذا كان خليل الله إبراهيم (صديقاً) وكان أيضاً (نبياً) لأن الإنسان قد يكون صديقاً يعطيه الله شفافية خاصة ، وليس من الضروري أن يكون نبياً ، كما كانت مريم صديقة وأبو بكر صديقاً ، فهذه إذن صفة ذاتية إشرافية من الله ، أما النبوة فهي عطاء وتشريع يأتي من أعلى ، وهدي يأتي من السماء يحمل النبي مسئوليته .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ

وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴾ [٤٦]

هذا الحديث من إبراهيم عليه السلام لأبيه على اعتبار أنه نبي جاء ليعدل سلوك الناس على وفق منهج الله ، وأولهم أبوه ، وقد ذكره القرآن هكذا بأبوتيه لإبراهيم دون أن يذكر اسمه ، إلا في آية واحدة قال فيها : ﴿ لِأَبِيهِ آزَرَ .. ﴾ [٧٤] [الأنعام]

وهذه الآية أحدثت إشكالا فظن البعض أن آزر هو أبو إبراهيم الحقيقي الصلبي ، وهذا القول يتعارض مع الحديث النبوي الشريف الذي يوضح طهارة أصل النبي محمد ﷺ حيث قال : « أنا خيار من خيار ، ما زلت أنتقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات »^(١) .

إن : فأصول النبي إلى آدم « طاهر متزوج طاهرة » ، فلو قلنا : إن آزر الذي قال الله في حقه : ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۖ ﴾ [التوبة] هو أبو إبراهيم ، لكان في ذلك تعارض مع الحديث النبوي ، فكيف يكون في آباء محمد ﷺ مثل هذا الكافر ؟

ولو تأملنا إطلاقات الأبوة في القرآن الكريم لخرجنا من هذا الإشكال ، فالقرآن تكلم عن الأبوة الصلبية المباشرة ، وتكلم عن الأبوة غير المباشرة في الجد وفي العم ، فسمى الجد آبا ، والعم آبا ، لأنه يشترك مع أبي في جدى ، فله واسطة استحق بها أن يسمى آبا ، وفي القرآن نصان : أحدهما : يُطلق على الجد آبا ، والآخر يُطلق على العم آبا .

فالاول في قوله تعالى من قصة يوسف عليه السلام :

﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأَ بِنَا بَنَاءَؤِيلَ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢٦) [يوسف]

فاختاروا يوسف لتأويل رؤياهم : لانهم رأوه من المحسنين ،

(١) أخرج البيهقي في دلائل النبوة (١٦٦/١) من حديث وثالة بن الأسقع قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله تعالى اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم » . وعند ابن عساکر في تهذيب تاريخ دمشق الكبير (٢٧٨/١) عن انس قال : قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ [التوبة] بفتح الباء ، وقال : « أنا أنفسمك نسباً وصهراً وحسباً » ، فبني في أبيه من لدن آدم سفاح ، كلنا نكاح » .

فكان الإحسان له مقاييس معروفة حتى عند غير المحسن ، فلما تعرضوا لأمر يُهمهم لم يلجئوا إلا لهذا الرجل الطيب ، فمقاييس الكمال محترمة ومعتبرة حتى عند فاقد الكمال .

فلما قالوا له ﴿ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٣٦) [يوسف] علم أنهم متتبعون حركاته وتصرفاته ، وكيف سلوكه بينهم ، فأراد أن يزيدهم مما عنده من إشرافات ، فأمره ليس مجرد سلوك طيب وسيرة حسنة بينهم . بل عنده أشياء أخرى ، فقال : ﴿ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَآتُكُمَا بِنَاقِلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا .. ﴾ (٣٧) [يوسف]

ثم ترك الإجابة عن سؤالهم ، وأخذ في الحديث فيما يخصه كنبى وداعية إلى الله ، فأخبرهم أن ما عنده من مواهب هو عطاء من الله ، وليس هو بذاكى منهم ، فقال : ﴿ ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ (٣٧) قال وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ .. ﴾ (٣٨) [يوسف]

ثم يلفت نظر رفاقه إلى بطلان ما هم عليه من عبادة أرباب متفرقين لم يفعلوهم بشيء ، فهاهم يتركونهم ويلجئون إلى يوسف الذى له رب واحد : ﴿ يَتَصَاحَبِ السِّجْنِ الْأَرْبَابُ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ (٣٩) [يوسف]

وهكذا كان يوسف النبى الداعية حريصاً على نشر دعوته وهداية من حوله ، حتى وهو فى سجنه ما نسى مهمته ، وما قصر فى دعوته ، فلما فرغ من موعظته واستطاع بلباقة أن يُسمعهم ما يريد ، وإلا لو أجابهم عن سؤالهم من بداية الأمر لانصرفوا عن هذه الموعظة ، وما اعادوها اهتماماً .

والآن يعود إلى سؤالهم وتفسير رؤياهم : ﴿ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي

رَبِّهِ^(١) خَمْرًا وَأَمَّا الْآخِرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾ ﴿[يوسف]

شَاهِدُنَا فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ..﴾ (٢٨) ﴿[يوسف] وَيُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، فَسُمِّيَ الْأَجْدَادُ آبَاءَ .

وَقَدْ يُسَمَّى الْعَمُّ إِبَا ، كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ..﴾ (٢٤٢) ﴿[البقرة] فَقَدْ إِسْمَاعِيلَ فِي آبَاءِ يَعْقُوبَ ، وَهُوَ عَمُّهُ .

إِذَنْ : لَوْ أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ حِينَئِذَا تَحَدَّثَ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ (لِأَبِيهِ) فِي كُلِّ الْآيَاتِ لَا نَصْرَفَ الْمَعْنَى إِلَى الْأَبَوَةِ الصُّلْبِيَّةِ الْحَقِيقِيَّةِ ، أَمَّا أَنْ يَقُولَ وَلَوْ مَرَّةً وَاحِدَةً ﴿لَأَبِيهِ أَزْرَ ..﴾ (٧٤) ﴿[الأنعام] فَهَذَا يَعْنِي أَنَّ الْمُرَادَ عَمَّهُ : لِأَنَّهُ لَا يُؤْتَى بِالْعَلَمِ بَعْدَ الْأَبَوَةِ إِلَّا إِذَا أُرِدْنَا الْعَمَّ ، كَمَا نَقُولُ نَحْنُ الْآنَ حِينَ نَرِيدُ الْأَبَوَةَ الْحَقِيقِيَّةَ : جَاءَ أَبُوكَ هَكَذَا مَبْهَمَةٌ دُونَ تَسْمِيَةٍ ، وَفِي الْأَبَوَةِ غَيْرِ الْحَقِيقِيَّةِ نَقُولُ : جَاءَ أَبُوكَ فُلَانٌ .

وَبِنَاءً عَلَيْهِ فَقَدْ وَرَدَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لَأَبِيهِ أَزْرَ ..﴾ (٧٤) ﴿[الأنعام] مَرَّةً وَاحِدَةً ، لِيُثَبِّتَ لَنَا أَنَّ أَزْرَ لَيْسَ هُوَ الْأَبُ الصُّلْبِيُّ لِإِبْرَاهِيمَ ، وَإِنَّمَا هُوَ عَمُّهُ^(٢) ، وَبِذَلِكَ يَسْتَلِمُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طَهَارَةَ تَسْبِيهِ وَنَقَاءَ سُلْسَلَتِهِ إِلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(١) الرَّبُّ : يُطْلَقُ عَلَى الْمَالِكِ وَعَلَى السَّيِّدِ وَعَلَى رَأْسِ الْأُسْرَةِ وَرَأْسِهَا . [القاموس المفهوم ٢٥١/١] .
(٢) أَزْرَ : اسْمٌ أَعْجَمِي . وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي اسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ، فَالْمُتَسَابِرُونَ وَالْمُفَسِّرُونَ عَلَى أَنَّ اسْمَ أَبِيهِ تَارَحُ ، وَبَعْضُهُمْ قَالَ : تَارِخُ . وَبَعْضُهُمْ قَالَ : إِنَّمَا اسْمَانِ لَهُ كَمَا لَكثيرٍ مِنَ النَّاسِ وَكَمَا كَانَ لِيَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ إِسْرَائِيلُ أَيْضًا . وَالبعضُ قَالَ : إِنَّ تَارَحَ اسْمٌ وَأَزْرَ لَقَبٌ ، وَقِيلَ : إِنَّ أَزْرَ هُوَ اسْمٌ لِلصِّبْنِ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَهُ . انْظُرْ : تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٢/٢٥٤٤) ، وَابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/١٤٩) وَقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِابْنِ كَثِيرٍ (ص ١٠٤) ، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (مَادَّةُ أَزْرَ) : وَقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ - عَبْدُ الرَّهْمَنِ النَّجَّارُ (ص ٩٢-٩٦) .

وقوله : ﴿يَأْتِ .. (٤١)﴾ [مريم] وكان التركيب العربي يقتضى أن يقول : يا أبى ، إلا أنهم يحذفون ياء المتكلم ويعوضون عنها بالتاء ، فلماذا ؟ قالوا : لأن (أبت) لها ملحظ دقيق ، فهو يريد أن يثبت أنه وإن كان أباً إلا أن فيه حنان الأبوين : الأب والام . فجاء بالتاء التى تشير إلى الجانب الآخر : لذلك نجدها لا تُقال إلا فى الحنانة المطلقة (يا أَيْت) كما لو ماتت الام مثلاً ، فقام الأب بالمهمتين معاً ، وعوض الأبناء حنان الام المفقود .

وقوله : ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (٤٢)﴾ [مريم] يبدو من أسلوب إبراهيم عليه السلام مع أبيه أدب الدعوة ، حيث قدم الموعظة على سبيل الاستفهام حتى لا يشعر أباه بالنقص ، أو يظهر له أنه أعلم منه .

﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (٤٢)﴾ [مريم] نلاحظ أنه لم يقل من البداية : لم تعبد الشيطان ، بل آخر هذه الحقيقة إلى نهاية المناقشة . وبدل أن يقول الشيطان حلل شخصيته ، وأبان عناصره ، وكشف عن حقيقته : لا يسمع ولا يبصر ، ولا يغنى عنك شيئاً ، فهذه الصفات لا تكون فى المعبود ، وهى العلة فى أن نتجنب عبادة ما دون الله من شجر أو حجر أو شيطان ، وخصوصاً فى بيئة إبراهيم - عليه السلام - وكانت مليئة بالوثان والأصنام .

لأن العبادة ماذا تعنى ؟ تعنى طاعة عابد لمعبود فى أمره ونهيه ، فالذين يعبدون ما دون الله من صنم أو وكن أو شمس أو قمر ، بماذا أمرتهم هذه المعبودات ؟ وعن أى شىء نهتهم ؟ وماذا أعدت هذه المعبودات لمن عبدها ؟ وماذا أعدت لمن عصاها ؟ ما المنهج الذى جاءت به حتى تستحق العبادة ؟ لا يوجد شىء من هذا كله ، إذن : فعبادتهم باطلة .

ثم يقول :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ
فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكُمْ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝٤٣﴾

يُكرِّر نبي الله إبراهيم هذا النداء الحنون مرة أخرى ، وكأنه يريد أن يثير في أبيه أغريزة الحنان ، ويوقظ عنده أواصر الرحمة ، كأنه يقول له : إن كلامي معك كلام الابن لأبيه ، كما نفعل نحن الآن إن أراد أحدهنا أن يُحَنِّن إليه قلب أبيه يقول : يا والدي كذا وكذا .. يا أبي اسمع لي . وكذلك حال إبراهيم - عليه السلام - حيث نادى أباه هذا النداء في هذه الآيات أربع مرات متتاليات ، وما ذلك إلا لحرصه على هدايته ، والاختد بيده إلى الطريق المستقيم .

وقوله : ﴿إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ ۝٤٣﴾ [مريم] أي : لا تظن يا أبي أنني متعالم عليك ، أو أنني أفضل ، أو أذكى منك ، فهذا الكلام ليس من عندي ، بل من أعلى مني ومنك ، فلا غضاضة في سماعه والانصياع له ، وهو رسالة كُلِّفْتُ بإبلاغك إياها ، وهذا الذي جاءني من العلم لم يأتك أنت . وهذا اعتذار رقيق من خليل الله ، فالمسألة ليست ذاتية بين ولد وعمه ، أو ولد وأبيه ، إنها مسألة عامة تعدت حدود الأبوة والعمومة .

ولذلك لما تحدثنا في سورة الكهف عن قصة موسى والخضر - عليهما السلام - ، قلنا : إن العبد الصالح التمس لموسى عذراً : لأنه تصرّف بناءً على علم عنده ، ليس عند موسى مثله ، فقال له : ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝٦٨﴾ [الكهف] وكذلك قال إبراهيم لأبيه حتى لا تأخذ العزة ، ويأنف من الاستماع لولده .

ثم يقول : ﴿ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴾ (٤٣) [مريم] لأن هذا المنهج الذى أدعوك إليه ليس من عندى ، بل من أعلى منى ومنك ، والصراط السَّوَّى : هو الطريق المستقيم الذى يوصلك للغاية بأيسر مشقة ، وفى أقصر وقت .

ثم يقول :

﴿ يَتَابَعْتَنِي لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ (٤٤)

نلاحظ أن إبراهيم فى بداية محاورته لآبيه قال : ﴿ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴾ (٤٢) [مريم] وهنا يقول : ﴿ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ .. ﴾ (٤٤) [مريم] مع أن الشيطان يمكن أن يسمع ويبصر ، فكيف يكون ذلك ؟

قالوا : لأن الشيطان هو الذى يُسَوِّلُ عبادة الصنم أو الشجر أو الشمس أو القمر ، فالامر مردود إليه وهو سببه ، إلا أن إبراهيم عليه السلام حلَّ المسألة المباشرة : لأن أباه يعبد صنماً لا يسمع ولا يبصر ، ولا يُغْنِي عَنْهُ شَيْئًا ، وهذا بشهادتهم أنفسهم ، كما جاء فى قوله تبارك تعالى : ﴿ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴾ (٧٢) أو يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴾ (٧٣) [الشعراء]

فهذا استفهام ، ولا يستفهم مُستفهم مجادل مِمَّنْ يجادله عن شيء ، إلا وقد عُلِمَ أن الجواب لا بدُّ أن يكون فى صالحه ؛ لأنه ائتمنه على الجواب . إذن : فعبدادة ما دون الله مردُّها إلى إغواء الشيطان .

ثم يستطرد إبراهيم قائلاً : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۝٤٤ ﴾
[مريم] عصياً : مبالغة في العصيان ، فالشيطان ليس عاصياً ، بل
عَصِيًّا يعصى أوامر الله بلدد وعناد .
ثم يقول :

﴿ يَتَأْتِي فِيْ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ
فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۝٤٥ ﴾

ما زال خليل الله يتلطف في دعوة أبيه فيقول : ﴿ يَمَسُّكَ عَذَابٌ ۝٤٤ ﴾
[مريم] ولم يقل مثلاً : يصيبك . فهو لا يريد أن يصدمه بهذه
الحقيقة ، والمس : هو الالتصاق الخفيف ، وكأنه يقول له : إن أمرك
يُهمنى ، وأخاف عليك مجرد هبو التراب أن ينالك . وهذا منتهى
الشفقة عليه والحرص على نجاته .

ثم يقول : ﴿ فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۝٤٥ ﴾ [مريم] أى : قريباً منه ،
وتابعاً له يصيبك من العذاب ما يصيبه ، وتُعَذَّب كما يُعَذَّب .

وهكذا انتهت هذه المحاورة التي احتوت أربعة نداءات حانية ،
وجاءت نموذجاً فريداً للدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة :
فراعت مشاعر الأب الذي يدعو ولده ويقدم له النصيح ، ورتبت
الامور ترتيباً طبيعياً ، وسلسلتها تسلسلاً لطيفاً لا يثير خفيظة السامع
ولا يصدمه .

وقد راعى الحق - تبارك وتعالى - جوانب النفس البشرية فأمر أن
تكون الدعوة إليه بالحكمة والموعظة الحسنة حتى لا تجمع على المدعو
قسوة الدعوة ، وقسوة أن يترك ما ألف ، ويخرج منه إلى ما لم يألف ..

فأنت حين تدعو شخصاً إلى الله فإنما تخرجه عن الفساد الذي ألفه ، وهو لم يألف الفساد إلا بعد أن اشتبه أولاً ، ثم اعتاده بالفعل والممارسة ثانياً ، وهاتان مصيبتان أخذتان بزمانهما ، فما أحوجهما لأسلوب لين يستميل مشاعره ويعطفه تحرك فيستجيب لك .

وما أشبه الداعية في هذا الموقف بالذي يحتال ليخلص الثوب الحرير من الأشواك ، أما إن نهرته وقسوت عليه فسوف يعرض عنك ، وينصرف عن دعوتك ، ويظل على ما هو عليه من الفساد ؛ لذلك قال تعالى : ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ...﴾ (١٢٥) [النحل]

ويقولون : النصيح ثقيل فلا ترسله جبلاً ، ولا تجعله جسداً ، وقالوا : الحقائق مرة فاستعبروا لها خفة البيان . وبعد أن أنهى إبراهيم مقالته يرد الأب قائلاً :

﴿قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ (١٦)

الفعل (رغب) يحمل المعنى وضده حَسَبَ حرف الجر بعده ، نقول : رغب في كذا . أي : أحبه وذهب إليه ، ورغب عن كذا أي : كرهه واعتزله ، فمعنى ﴿أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمُ ...﴾ (١٦) [إبراهيم] أي : تاركها إلى غيرها ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ...﴾ (١٢٠) [البقرة] أي : تركها إلى ملّة أخرى .

ونلاحظ أن الفعل رَغِبَ لم يأتِ مقترباً بعده بفي إلا مرة واحدة ،

وإن كانت (في) مُقَدَّرَةٌ بعد الفعل ، وهذا في قوله تعالى عن نكاح
يَتَامَى النساء : ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ (١٢٧) [النساء]

والرغبة في الشيء تعنى حُبّه وعِشْقُه ، والرغبة في الطريق
الموصِّل إليه ، إلا أنك لم تسلك هذا الطريق بالفعل ، ولم تأخذ
بالأسباب التي تُوصِّلُك إلى ما ترغب فيه ، وهذا المعنى واضح في
قصة أصحاب الجنة في سورة (ن) حيث يقول تعالى :

﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا ^(١) مُصْبِحِينَ
(١٧) وَلَا يَسْتَشْفُونَ (١٨) فُطَّافٌ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ (١٩)
فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (٢٠) ﴾ [القلم]

فقد اتفقوا على قَطْف ثمار بستانهم في الصباح ، ولم يقولوا : إن
شاء الله ، فدمرهما الله وأهلكها وهم نائمون ، وفي الصباح انطلقوا إلى
جنتهم وهم يقولون فيما بينهم :

﴿ لَا يَدْخُلْنَاهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾ (٢٤) [القلم]

وهكذا قطعوا الطريق على أنفسهم حينما حَرَمُوا المسكين ﴿ فَلَمَّا
رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ (٢٧) [القلم] ثم تنبهوا إلى
ما وقعوا فيه من خطأ ، وغادوا إلى صوابهم فقالوا : ﴿ عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ
يَدُلَّنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴾ (٣٢) [القلم]

أى : راغبون في الطريق الموصِّل إليه تعالى ، فقبل أن تقول : أنا
راغب في الله - قل : أنا راغب إلى الله ، فالمسألة ليست حُباً فقط بل

(١) الصبرم : القطع مادياً ، كقطع الشمار ، ويكون القطع معنوياً بمعنى الحجر وقطع صلة
المودة ، فيصرمونها : أى يقطعون شاربها ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴾ (٢٠) [القلم]
أى : أصبحت حديقتهم بعد احتراقها كالليل المسورة أو صارت كالارض التي قطعت
اشجارها فلا نبات فيها . [القاموس القويم ٢٧٥/١] .

حُبًا بِشَمْنٍ وَسَقَى وَعَمَلٌ يُوصِّلُكَ إِلَى مَا تَحِبُّ . إِنْ أَنْ تَكُونُوا رَاضِينَ فِي رِجَالِكُمْ أَرَادُوا إِلَيْهِ أَوَّلًا .

وفي موضع آخر يقول تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ .. ﴾ (٥٨) [التوبة] أي : يعيبك في توزيعها ﴿ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴾ (٥٨) [التوبة] فهم - إذن - لا يحبون الله . وإنما يحبون العطاء والعرض الزائل ، بدليل أنهم لما منعوا سخطوا وصرفوا نظرهم عن دين الله كمن قال الله فيهم :

﴿ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ .. ﴾ (١١) [الحج]

لذلك يُعَدَّلُ لَهُمُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ سَلُوكُهُمْ ، ويرشداهم إلى المنهج القويم : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيِّئَاتِنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴾ (٥٩) [التوبة] أي : أخذين الوسيلة الموصلة إليه ، فالذي يرغب في حب الله عليه أن يرغب في الطريق الموصِّل إليه .

ثم يقول أبو إبراهيم : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ .. ﴾ (٦٠) [مريم] أي : تترك هذه المسألة التي تدعو إليها . والرجم : هو الرمي بالحجارة ، ويبدو أن عملية الرجم كانت طريقة للتعذيب الشديد . كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُمْدِدُوكُمْ فِي مَلَّتِهِمْ .. ﴾ (٦١)

﴿ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴾ (٦١) [مريم] أي : ابتعد عني وفارقني ﴿ مَلِيًّا ﴾ (٦١) [مريم] الملى : البرهة الطويلة من الزمن . ومنها الملاوة : الفترة الطويلة من الزمن . والملوآن : الليل والنهار .

فماذا قال نبي الله إبراهيم لعمه بعد هذه القسوة ؟ لم يخرج إبراهيم عن سَمْتِهِ العادل ، ولم يتعدَّ أدب الحوار والدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ، قال :

﴿ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي ۖ إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ۝١٧﴾

وكان إبراهيم - عليه السلام - يريد أن يَلْفِتَ نظر عمه ، ويؤكد له أنه في خطر عظيم يستوجب العذاب من الله ، وهذا أمر يُحَرِّثُهُ ولا يُرْضِيهِ ، وكيف يترك عمه دون أن يأخذ بيده ؟ فقال له أولاً : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكَ ۖ ۝١٧﴾ [مريم] أي : سلام مني أنا ، سلام أقابل به ما بدر منك فأمرى معك سلام ، فلن أقابلك بمثل ما قُلْتَ ، ولن أُغْلِظ لك ، ولن ينالك مني أدنى : ولن أقول لك : أفا .

لكن السلام مني أنا لا يكفي ، فلا بدَّ أن يكونَ لك سلام أيضاً من الله تعالى : لأنك وقعت في أمر خطير لا يُغْفَرُ ويستوجب العذاب ، وأخشى ألا يكونَ لك سلام من الله .

لذلك قال بعدها : ﴿ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي ۖ ۝١٧﴾ [مريم] كأنه يعتذر عن قوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكَ ۖ ۝١٧﴾ [مريم] فأننا ما قُلْتَ لك : سلام عليك إلا وأنا أنوي أن أستغفرَ لك ربِّي ، حتى يتمَ لك السلام أن رجعتَ عن عقيدتك في عبادة الأصنام ، وهو بذلك يريد أن يُحَسِّنَهُ ويستميل قلبه .

ثم أخبر عن الاستغفار في المستقبل فلم يقلْ استغفرتُ ، بل ﴿ سَأَسْتَغْفِرُ ۖ ۝١٧﴾ [مريم] يريد أن يُبْرِئَ استغفاره لعمه من المجاملة والتفاق والخداع ، وربما لو استغفرتُ لك الآن لظننتُ أنني

أَجَامَلِك ، أما ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ .. (٤٧)﴾ [مريم] أي : بعيداً عنك ليكون دعاءً عن ظَهْر غَيْب ، وهو أَرْجَى لِلْقَبُولِ عِنْدَ اللَّهِ .

ثم يقول : ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧)﴾ [مريم] يريد أن يُطْمَئِنَّ عَمَهُ إِلَى أَنْ لَهُ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ ، فَإِذَا اسْتَغْفَرَ لَهُ رَبِّهِ فَإِنَّهُ تَعَالَى سَيَقْبَلُ مِنْهُ .

وَحَفِيًّا : مِنَ الْفِعْلِ حَفَىَّ يَحْفَى كَمَرَضَى يَرْضَى ، وَيَأْتِي بَعْدَهُ حَرْفُ نَجْوٍ يُحَدِّدُ مَعْنَاهَا ، تَقُولُ : حَفَىُّ بِهِ : أَيْ بِالْعِزِّ فِي إِكْرَامِهِ إِكْرَامًا يَسْتَوْعِبُ مُسْتَطَلِبَاتِ سَعَادَتِهِ ، وَقَابِلُهُ بِالْحَفَاوَةِ : أَيْ بِالِإِكْرَامِ الَّذِي يَنْتَاسِبُ مَعَ مَا يُحَقِّقُ لَهُ السَّعَادَةَ .

وهذا أمرٌ نسبيٌّ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ النَّاسِ ، فَمَنْهُمْ مَنْ تَكُونُ الْحَفَاوَةُ بِهِ مَجْرَدُ أَنْ تُسْتَقِيلَهُ وَلَوْ عَلَى حَصِيرَةٍ ، وَتُقَدِّمُ لَهُ وَلَوْ كَوْبًا مِنَ الشَّيْءِ ، وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَحْتَاجُ إِلَى الزِينَاتِ وَالْفُرُشِ الْفَاخِرَةِ وَالْمَوَائِدِ الْفَخْمَةِ لِيَشْعُرَ بِالْحَفَاوَةِ بِهِ .

ونقول : حَفَىُّ عَنْهُ : أَيْ بِالْعِزِّ فِي الْبَحْثِ عَنْهُ لِيَعْرِفَ أَحْيَارُهُ ، وَبَلَغَ مِنْ ذَلِكَ مَبْلَغًا شَقَّ عَلَيْهِ رَاضِيَانَهُ ، وَبِالْعَامِيَةِ يَقُولُونَ : وَصَلْتُ لَهُ بَعْدَمَا حَفَيْتُ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى عَنِ السَّاعَةِ : ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٧)﴾ [الاعراف] أي : كَأَنَّكَ مَعْنَى بِالسَّاعَةِ ، مُعْرَمٌ بِالْبَحْثِ عَنْهَا ، دَائِمُ الْكَلَامِ فِي شَأْنِهَا .

إِذَنْ : فَمَعْنَى : ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧)﴾ [مريم] أي : أَنْ رَبِّي يَبَالِغُ فِي إِكْرَامِي إِكْرَامًا يُحَقِّقُ سَعَادَتِي ، وَمِنْ سَعَادَتِي أَنْ اللَّهُ يَغْفِرَ لَكَ الذَّنْبَ الْكَبِيرَ الَّذِي تُصِرُّ عَلَيْهِ ، وَكَانَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُضَخِّمُ أَمْرَيْنِ : يُضَخِّمُ الذَّنْبَ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ عَمَهُ ، وَهُوَ الْكُفْرُ بِاللَّهِ ، وَيُعْظِمُ الرَّبَّ الَّذِي سَيَسْتَغْفِرُ لِعَمِهِ عِنْدَهُ ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧)﴾ [مريم]

وما دام ربي حقياً بي فلن يخذلني ، كيف وقد جعلني نبياً واحتفى بي ، فكُنْ مطمئناً إنْ انت تَبَتَ مما أنت عليه من المعتقدات الباطلة ، إنه سيغفر لك . وكان إبراهيم عليه السلام يؤكد لعمه على منزلته عند ربه ، وما على عمه إلا أن يسمع كلامه ، ويستجيب لدعوته .

وظلَّ إبراهيم - عليه السلام - يستغفر لعمه كما وعده ، إلى أن تبين له أنه عدو لله فانصرف عند ذلك ، وتبرأ منه ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۖ ۝١١٤ ﴾ [التوبة]

ثم يقول الحق سبحانه عن إبراهيم - عليه السلام - أنه قال لقومه :

﴿ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۝٤٨ ﴾

اعتزل : ترك صحبة إلى خير منها ولو في اعتقاده ، وهنا يلفتنا الحق سبحانه إلى أن الإنسان حين يجادل في قضية ، ويرى عند خصمه لداً وعناداً في الباطل ، لا يطيل معه الكلام حتى لا يُوصل فيه العناد ، ويدعوه إلى كبرياء الغلبة ولو بالباطل .

لذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - يُعلم المعاصرين لرسول الله ﷺ إنْ أرادوا البحث في أمره صدقاً أو كذباً والعياذ بالله ، أنْ يبحثوه مثني أو قرأدي ، ولا يبحثوه بحثاً جماهيرياً غوغائياً ؛ لأن العمل الغوغائي بعيد عن الموضوعية يستتر فيه الواحد في الجماعة ، وقد يحدث ما لا تُحمد عقباة ولا يعرفه أحد .

والفوغائية لا يحكمها عقل ولا منطق ، والجمهور كما يقولون :
عقله في أذنيه . وسبق أن قلنا : إن كليوباترا حين هُزمت وحليفها
صَوَّروا هذه الهزيمة على أنها نصر ، كما حدث كثيراً على مرِّ
التاريخ ، وفيها يقول الشاعر :

أَسْمَعَ الشَّعْبَ دُيُونُ كَيْفَ يُوحُونَ إِلَيْهِ
مَبْلَأَ الْجَوِّ هَتَافاً بِحِيَاثِي قَاتِلِيهِ
أُكْرِ البُّهْتَانُ فِيهِ رَأُطْلَى الزُّورِ عَلَيْهِ
يَالَهُ مِنْ بَيِّغَاءَ عَقْلُهُ فِي أُذُنِيهِ

إذن : فالجمهرة لا تُبدي رأياً ، ولا تصل إلى صواب .

يقول الحق سبحانه للمعاصرين لرسول الله ﷺ :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْئِئَ وَفَرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا
بَصَاحِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ .. ﴾ (٤٦) ﴿

فَبَحَثْ مثل هذا الأمر يحتاج إلى فردين يتبادلان النظر والفكر
والدليل ويتقضيان المسألة ، فإن تغلب أحدهما على الآخر كان الأمر
بينهما دون ثالث يمكن أن يشمت في المغلوب ، أو يبحث فرد واحد بينه
وبين نفسه فينظر في شخص رسول الله ، وما هو عليه من أدب وخلق ،
وكيف يكون مع هذا مجنوناً ؟ وهل رأينا عليه أمارات الجنون ؟ والذين
قالوا عنه : ساحر لماذا لم يسحرهم كما سحر التابعين له ؟

إذن : لو أدار الشخص الواحد هذه الحقائق على ذهنه ،
واستعرض الآراء المختلفة لاهتدى وحده إلى الصواب ، فالاعتزال أمر
مطلوب إن وجد الإنسان البيئة غير صالحة لنقاش الباطل مع الحق
حتى لا تُؤصل الجدل والغناد في نفس الخصم .

لذلك يقول تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمْ^(١) الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا .. (٩٧)﴾ [النساء]

أى : كانت الفرصة أمامكم لتتركوا هذه البقعة إلى غيرها من أرض الله الواسعة ، وكان الحق - تبارك وتعالى - يُلَفِت نظرنا إلى أن الأرض كلها أرض الله ، فأرض الله الواسعة ليست هي مصر أو سوريا أو ألمانيا ، بل الأرض كلها بلا حواجز هي أرض الله ، فمن ضاق به مكانٌ ذهب إلى غيره لا يمنعه مانع ، وهل يوجد هذا الآن ؟ هل تستطيع أن تخترق هذه الحواجز وبدونها نظم وقوانين ما أنزل الله بها من سلطان .

لذلك يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿وَالْأَرْضُ لَنَا نَامٌ (١٠)﴾ [الرحمن]

أى : الأرض كل الأرض للأنام كل الأنام^(٢) وهذا من المبادئ التي جعلها الخالق سبحانه للإنسانية ، فلما استحدث الإنسان الحواجز والحدود ، وأقام الأسوار والأسلاك ومنع الأنام من الحركة في أرض الله نشأ في الكون فساد كبير ، فإن ضاق بك موضع لا تجد بديلاً عنه في غيره ، وإن عشت في بيئة غير مستقيمة التكوين كتب عليك أن تشقى بها طوال حياتك .

(١) توفاهم . أى : تتوفاهم بحذف إحدى التاءين تخفيفاً . أى : تسميتهم وتقيض ارواحهم . [القاموس القويم ٢٤٧/٢] . قال ابن كثير في تفسيره (٥٤٢/١) : « نزلت هذه الآية الكريمة عامة في كل من أقام بين ظهرائي المشركين وهو قادر على الهجرة وليس ممنكناً من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب جراًماً بالإجماع » .
(٢) الأنام : ما ظهر على الأرض من جميع الخلق . وقال المفسرون : هم الجن والإنس . [نقله ابن منظور في لسان العرب : مادة : أنم] .

وقلنا : إن هذه الحدود وتلك الحواجز أفرزت أرضاً بلا رجال ،
ورجالاً بلا أرض ، ولو تكاملت هذه الطاقات لاستقامت الدنيا .

ومسألة الاعتزال هذه ، أو الهجرة من أرض الباطل ، أو من بيئة
لا ينتصر فيها الحق وردت في نصوص عدة بالنسبة لسيدنا إبراهيم
- عليه السلام - منها قوله تعالى :

﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ (٦٨) قُلْنَا يَبْنَؤُ كُونِي
بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ (٧٠)
وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٧١) ﴿ [الأنبياء]

فترك إبراهيم الأرض التي استعصت على منهج الله إلى أرض
أخرى ، وهاجر بدعوته إلى بيئة صالحة لها من أرض الشام .

نعود إلى اعتزال إبراهيم عليه السلام للقوم ، لا لطلب الرزق
وسعة العيش ، بل الاعتزال من أجل الله وفي سبيل مبدأ إيماني يدعو
إليه : ﴿ وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ (٤٨) ﴿ [مريم] وأول
ما نلاحظ أن في هذا النص عدولاً ، حيث كان الكلام عن العيادة :
﴿ يَنَابِتٌ لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ .. ﴾ (٤٢) ﴿ [مريم] ، ﴿ يَنَابِتٌ لَا
تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ .. ﴾ (٤٤) ﴿ [مريم]

والقياس يقتضي أن يقول : وأعتزلكم وما تعبدون .. وأدعو ربي .
أي : أعبده ، إلا أنه عدل عن العيادة هنا وقال : ﴿ وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا
تَدْعُونَ .. ﴾ (٤٨) ﴿ [مريم] فلماذا ؟

قالوا : لأن الإنسان لا ينصرف عن ربه وعن وحدانيته تعالى إلا
حين يستغنى ، فإن الجائنة الأحداث واضطرت الظروف لا يجد ملجأ

إلا إلى الله فيدعو . إذن : فالعبادة ستصل قطعاً إلى الدعاء . وما دُمْتَ
ستضطر إلى الدعاء فليكن من بداية الأمر :

﴿وَأَعْتَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. (٤٨)﴾ [مريم]

إذن : استخدم الدعاء بدل العبادة : لأنني أعبد الله في الرخاء .
فإن حدثت لي شدة لا أجد إلا هو أدعوه .

وقوله : ﴿وَأَدْعُرِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨)﴾ [مريم]
أى : عسى ألا أكون شقياً بسبب دعائى لربى : لأنه تبارك وتعالى لا
يُشْقَى مَنْ عِده ودعاه . فإن أردت المقابل فقل : الشقى مَنْ لا يعبد
الله ولا يدعوه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا أَغْتَزَلَّهُمْ وَامْتَعَبُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ
وَيَعْقُوبَ وَكَلَّامَجَعَلْنَا نَبِيًّا (٤٩)﴾

قوله : ﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ .. (٤٩)﴾ [مريم] لم يذكر هنا
إسماعيل : لأن إسحاق جاء جزاءً من الله لإبراهيم على صيره فى
مسألة ذبح إسماعيل . وما حدث من تفويضهما الأمر لله تعالى .
والتسليم لقضائه وقدره . كما قال تعالى : ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا .. (٥٣)﴾
[الصافات] أى : إبراهيم وإسماعيل ﴿وَتِلْكَ لِلْجَبِينِ (٥٣)﴾ وتاديتاه أن
يُأْبِرَاهِيمَ (٥٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٥٥) إِنَّ
هَذَا نَهْرُ الْبَلَاءِ الْمُبِينِ (٥٦) وَقَدْ يَنَازَعُ عَظِيمٍ (٥٧)﴾ [الصافات]

(١) كه : أى القاه وجبينه ووجهه إلى الأرض . [القاموس القويم ١/ ١٠١] .

ولم يقتصر الأمر على الفداء ، بل ﴿وَبَشَرْنَا بِإِسْحَاقَ ..﴾ (١١٦) ﴿[الصافات] فلما امتثل لأمر الله في الولد الأول وهبنا له الثاني .
وفي آية أخرى يقول تعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً
وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ (٧٢) ﴿[الانبياء]

كان الحفيد نافلة وزيادة في عطاء الذرية ، ومبالغة في الإكرام .
ثم يمتن الله على الجميع بأن يجعلهم أنبياء ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا
(١٩)﴾ [مريم] فليس الامتنان بأن وهب له إسحاق ومن بعده يعقوب ،
بل بأن جعلهم أنبياء . وهذه جاءت بشرى لإبراهيم ، وكان حفظه أن
يرعى دعوة الله حيا ، ويطمع أن تكون في ذريته من بعده ، وكانت
هذه هي فكرة زكريا - عليه السلام - فكلهم يحرصون على الذرية لا
للعزوة والتكاثر وميراث عرَض الدنيا ، بل لحمل منهج الله وامتناد
الدعوة فيهم والقيام بواجبها .

انظر إلى قوله تعالى في حق إبراهيم عليه السلام : ﴿وَإِذِ ابْتَلَى
إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ^(١) فَاتَمَّهِنَّ ..﴾ (١٢٤) [البقرة] أي : حمّله تشريعات
فقام بها على أتم وجه وأدأها على وجهها الصحيح ، فلما علم الله منه

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١٦٥/١) : « اختلف في تعيين الكلمات التي اختبر الله بها إبراهيم ، قال ابن عباس : ابتلاه الله بالمعاسك .

وعنه أيضا : ابتلاه بالطهارة : خمس في الرأس وخمس في الجسد ، في الرأس قص
الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق والسواك وفرق الرأس ، وفي الجسد تقليم الأظفار
وحلق العانة والختان وتلف الإبط وغسل أثر الغائط والبول بالماء .

وعن ابن عباس أيضا قول ثالث : الكلمات التي ابتلى الله بها إبراهيم فتمهن : فراق
قرمه في الله حين أمر بفراقته ، ومحاكاة النمرود في الله حين وقفه على ما وقفه عليه
من خطر الأمر الذي فيه خلافة ، وهبته على قذفه إياه في النار ليصرقوه في الله على
هول ذلك من أمرهم ، والهجرة بعد ذلك من وطنه وبلاده في الله حين أمره بالخروج
عنهم .. إلخ .

عشقه للتكليف أتمها عليه : ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ (١٢٤) [البقرة]
فتثور مسألة الإمامة في نفس إبراهيم ، ويطمع أن تكون في ذريته
من بعده فيقول : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي .. ﴾ (١٢٤) [البقرة] لذلك يُعدّل الحق
سبحانه فكرة إبراهيم عن الإمامة ، ويضع المبدأ العام لها ، فهي
ليست ميراثاً ، إنها تكليف له شروط :

﴿ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ (١٢٤) [البقرة]

فالظالمون لا يصلحون لهذه المهمة . فرعى إبراهيم عليه السلام
هذا الدرس ، وأخذ هذا المبدأ ، وأراد أن يحتاط به في سؤاله لربه
بعد ذلك ، فلما دعا ربه : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا
وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ .. ﴾ (١٢٥) [البقرة] فاحتاط لأن يكون في بلده
ظالمون ، فقال : ﴿ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .. ﴾ (١٢٥) [البقرة]

لكن جاء قياس إبراهيم هنا في غير محله ، فعُدّل الله له المسألة ؛
لأنه يتكلم في أمر خاص بعطاء الربوبية الذي يشمل المؤمن والكافر ،
والطائع والعاصي ، فقد ضمن الله الرزق للجميع فلا داعي للاحتياط
في عطاء الربوبية ؛ لذلك أجابه ربه : ﴿ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ
أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (١٢٦) [البقرة]

إذن : فهناك فارق بين العطاءين : عطاء الربوبية وعطاء الألوهية ،
والإمامية في منهج الله . فعطاء الربوبية رزق يُساق للجميع وخاضع
للأسباب ، فمن أخذ بأسبابه نال منه ما يريد ، أما عطاء الألوهية
فتكليف وطاعة وعبادة .

يقول تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ
يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ (٢٠) [الشورى]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ
لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿مِّن رَّحْمَتِنَا .. (٥٠)﴾ [مريم] المراد بالرحمة النبوة ؛
لذلك لما قال أهل العظمة والجاه المعاصرون لرسول الله ﷺ : ﴿لَوْلَا
نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ (٣١)﴾ [الزخرف] وكانهم
استقلوا رسول الله أن يكون في هذه المنزلة ، ردَّ عليهم القرآن :
﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ .. (٣٢)﴾ [الزخرف]

إذن : فعطاه تعالى في النبوات رحمة أشاعها الله في ذرية إبراهيم .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ٥٠﴾ [مريم] أى : كلمة
صدق وحق ثابت مطابق للواقع ، ولسان الصدق يعنى مدحاً فى
موضعه ، وثناء بحق لا مجاملة فيه ، والثناء يكون باللسان ،
وما نحن نذكر هذا الركب من الأنبياء إبراهيم وإسماعيل وإسحق
ويعقوب بالثناء الحسن والسيرة الطيبة ، وناخذهم قدوة ، وهذا كله
من لسان الصدق ، ويبدو أنها دعوة إبراهيم حين قال :

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ (٨٣) وَاجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ
فِي الْآخِرِينَ (٨٤)﴾ [الشعراء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا
وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ٥١﴾

وهذا أيضاً ركب من ركب النبوات ، وقد أخذت قصة موسى عليه السلام حيزاً كبيراً من كتاب الله لم تأخذه قصة نبي آخر ، مما دعا الناس إلى التساؤل عن سبب ذلك ، حتى بنو إسرائيل يفضّلون أنفسهم على الناس بأنهم أكثر الأمم أنبياء ، وهذا من غباثهم ؛ لأن هذه تُحسب عليهم لا لهم ، فكثرة الأنبياء فيهم دليل على عنادهم وغطرستهم مع أنبيائهم .

فما من أمة حيرت الأنبياء ، وأذتهم كبنى إسرائيل ؛ لذلك كثر أنبيائهم ، والأنبياء أطباء القيم وأساءة أمراضها ، فكثرتهم دليل تفشى المرض ، وأنه أصبح مرضاً عضالاً يحتاج فى علاجه لا لطبيب واحد ، بل لفريق من الأطباء .

والبعض يظن أن قصة موسى فى القرآن مجرد حكاية تاريخ ، كما نقول نحن ونقص : كان يا ما كان حدث كذا وكذا ، ولو كانت قصة موسى فى القرآن مجرد حكاية تاريخ ل جاءت مرة واحدة . لكنها ليست كذلك ؛ لأن الحكمة من قصتها على رسول الله كما قال تعالى : ﴿ رَكَّأْتُ نَفْسُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ .. ﴾ (١٢٠) [هود]

إذن : فالهدف من هذا القصص تثبيت النبى ﷺ فى دعوته لقومه ؛ لأنه سيتعرض لمواقف وشدائد كثيرة يحتاج فيها إلى تثبيت ومواساة وتسلية ، فكلما جدّ بينه وبين قومه أمر قال له ربه : اذكر موسى حين فعل كذا وكذا ، وأنت خاتم الرسل ، وأنت التاج بينهم ، فلا بدّ لك أن تتحمّل وتصبر .

أما لو نزلت مثل هذه القصة مرة واحدة لكان التثبيت بها مرة واحدة ، وما أكثر الأحداث التى تحتاج إلى تثبيت فى حياة الدعوة .

لذلك نجد خصوم الإسلام يتهمون القرآن الكريم بالتكرار في قصة موسى عليه السلام ، وهذا دليل على قصورهم في فهم القرآن ، فهذه المواضع التي يروون فيها تكراراً ما هي إلا لقطات مختلفة لموضوع واحد ، لكن لكل لقطة منها موقع وميلاد ، فإذا جاء موقعها وحيث ميلادها نزلت .

ومما رأوا فيه تكراراً ، وليس كذلك قوله تعالى عن موسى عليه السلام طغلاً : ﴿عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ ..﴾ (٣٩) [طه] ونسأل : متى تستعر العداوة بين عدوين ؟ إن كانت العداوة من طرف واحد فإن الطرف الآخر يقابلها بموضوعية ودون لَذٍّ في الخصومة إلى أن تهدأ العداوة بينهما ، فهو عدو دون عداوة ، فحينما يراه صاحب العداوة على هذا الخلق يصرف ما في نفسه من عداوة له ، كما قال تعالى :

﴿ادْفَعْ بِاللَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٣٩) [فصلت]

أما إن كانت العداوة بين عدوين حقيقيين : هذا عدو وهذا عدو ، هنا تستعر العداوة ، وتزكو نارها ، ويحترق بينهما صراع ، ولا بد أن يصرع أحدهما الآخر .

والحق تبارك وتعالى حينما تكلم عن موسى وفرعون ، جعل العداوة مرة من موسى في قوله تعالى : ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ..﴾ (٨) [القصص]

(١) الولي : هو القريب بالنسب أو بالمحبة أو بالطاعة . أو الولي : الصديق وهو ضد العدو . [القاموس القويم ٢/ ٢٥٨] قال ابن الأعرابي : الولي الذابح المحب . وقال ابن منظور في اللسان [مادة : ولي] : الولي : الصديق والنصير .

فالعداوة هنا من موسى ليفضح الله أمر فرعون ، فها هو يأخذ موسى ويُرْبِيهِ ، وهو لا يعلم أنه عدو له ، وعلى يديه ستكون نهايته غريقاً ، فالمقاييس عنده خاطئة ، وهو يدعى الألوهية .

ومرة أخرى يُثبت العداوة من فرعون في قوله تعالى :

﴿يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ .. (٣٩)﴾ [طه]

فالعداوة هنا من فرعون . إذن : فالعداوة من الطرفين ، لذلك فالمعركة بينهما كانت حامية .

كذلك من المواضع التي ظنوا بها تكراراً قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧)﴾ [القصص]

وفي آية أخرى يقول تبارك وتعالى : ﴿إِذْ أَرْحَمْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَأَلْقِيهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ .. (٣٩)﴾ [طه]

والمستشرقون أحدثوا ضجة حول هذه الآيات : لأنهم لا يفهمون أسلوب القرآن ، وليست لديهم الملكة العربية للتلقى عن الله ، فهناك فرق بين السياقين ، فالكلام الأول : ﴿فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ .. (٧)﴾ [القصص] هذه أحداث لم تقع بعد ، إنها ستحدث في المستقبل ، والكلام مجرد إعداد أم موسى للأحداث قبل أن تقع .

أما المعنى الثاني فهو مباشر للأحداث وقت وقوعها : لذلك جاء في عبارات مختصرة كأنها برفقيات حاسمة لتناسب واقع الأحداث : ﴿أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ .. (٣٩)﴾ [طه]

كما أن الآية الأولى ذكرت : ﴿ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ۖ ٧ ﴾ [القصص]
ولم تذكر التابوت كما في الآية الأخرى : ﴿ أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ
فَأَقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ ۖ ٣٩ ﴾ [طه]

إذن : ليس في المسألة تكرار كما يدعى المغرضون ؛ فكل منهما
تحدث عن حال معين ومرحلة من مراحل القصة .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا ۖ ٥١ ﴾
[مريم] من خلّص شيئا من أشياء ، أى : استخرج شيئا من أشياء كانت
مختلطة به ، كما نستخلص مثلاً العطور من الزهور ، فقد أخذت الجيد
وتركت الرديء ، وبالنسبة للإنسان نقول : فلان مُخلص لأن الإنسان
مركب من ملكات متعددة لتخدم كل حركة في الحياة ، وكل ملكة من
ملكاته ، أو جهاز من أجهزته له مهمة يؤديها ، إلا أنها قد تدخل عليها
أشياء ليست من مهمته ، أو تخرج عن غاياتها فتحدث فيه بعض
الشوائب ، فيحتاج الإنسان لأن يُخلص نفسه من هذه الشوائب .

فمثلاً ، الحق - تبارك وتعالى - جعل التقاء الرجل والمرأة لهدف
محدد ، وهو بقاء النوع ؛ لذلك تجد الحيوان المحكوم بالغريزة
لا بالعقل والاختيار إذا أدى كلٌّ من الذكر والأنثى هذه المهمة لا يمكن
أن تُمكن الأنثى الذكر منها ، وكذلك الذكر لا يأتي الأنثى إذا علم من
رائحتها أنها حامل .

إذن : وقف الحيوان بهذه الغريزة عند مهمتها ، وهى حفظ
النوع ، لكن الإنسان لم يقف بهذه الغريزة عند حدودها ، بل جعلها
مُتعة شخصية يأتى حفظ النوع تابعاً لها .

وكذلك الحال في غريزة الطعام ، فالإنسان إذا جاع يحتاج بغريزته إلى أن يأكل ، والحكمة من ذلك استبقاء الحياة ، لا الامتلاء باللحم والشحم . فالحيوان يقف بهذه الغريزة عند حدّها ، فإذا شبع فلا يمكن أن تُجبره على عود برسيم واحد فوق ما أكل .

أما في الإنسان فالأمر مختلف تماماً ، فيأكل الإنسان حتى الشبّع ، ثم حتى التخمّة ، ولا مانع بعد ذلك من الحلو والمشروبات وخلافه ؛ لذلك وضع لنا الخالق سبحانه وتعالى المنهج الذي يُنظم لنا هذه الغريزة ، فقال تعالى : ﴿ رَكُوتُوا وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ ۞ ﴾ [الأعراف]

وفي الحديث الشريف : « يحسب ابن آدم لقيمات يُقِمّنَ صلّيه ، فإن كان ولا يدُ فاعلاً ، فثُلث لطعامه ، وثُلث لشرايه ، وثُلث لنفسه »^(١)

ومن الفرائض أيضاً غريزة حب الاستطلاع ، فالإنسان يحب أن يعرف ما عند الآخر ليحدث بين الناس الترقى اللازم لحركة الحياة ، ومعرفة أسرار الله في الكون ، وهذا هو الحد المقبول أما أن يتحول حب الاستطلاع إلى التجسس وتتبع عورات الآخرين ، فهذا لا يُقبل ويُعدّ من شوائب النفوس ، يحتاج إلى أن تُخلّص أنفسنا منه .

إذن : لكل غريزة حكمة ومهمة يجب ألا نخرج عنها ، والمُخلّص هو الذي يقف بفرائذه عند حدّها لا يتعدّها ويخلصها من الشوائب التي تحوط بها . وهذه الصفة إمّا أن يكرم الله بها العبد فيخلصه من

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٢٢/٤) . والترمذي في سننه (٢٤٨٠) من حديث المقدم ابن سعد يكره . ولفظه : ما ملا آدمى وعاء شرباً من بئر ، الحديث قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

البداية من هذه الشوائب ، أو يجتهد هو ليُخلص نفسه من شوائبها
باتباعه لمنهج الله . هذا هو المُخلص : أي الذي خلص نفسه .

لذلك ، يقولون : من الناس مَنْ يصل بطاعة الله إلى كرامة الله ،
ومن الناس مَنْ يصل بكرامة الله إلى طاعة الله . وقد جعل الله تعالى
الأنبياء مخلصين من بدايتهم ، ليكونوا جاهزين لهداية الناس ، ولا
يُضيعون أوقاتهم في تخلص أنفسهم من شوائب الحياة وتجاريها .

الم يستمر رسول الله ﷺ ثلاثاً وعشرين سنة يُعلم الناس كيف
يُخلصون أنفسهم ؟ فكيف إن كان النبي نفسه في حاجة لأن يُخلص
نفسه ؟

ولمكانة هؤلاء المخلصين ومنزلتهم تأدب إبليس وراعي هذه
المنزلة حين قال : ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ
الْمُخْلِصِينَ ﴿٨٣﴾ [ص]

لأن هؤلاء لا يقدر إبليس على غوايتهم .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾ ﴿٥١﴾ [مريم] لأن من عباد الله
مَنْ يكون مخلصاً دون أن يكون نبياً أو رسولاً كالعبد الصالح مثلاً ؛
لذلك أخبر تعالى عن موسى - عليه السلام - أنه جمع له كل هذه
الصفات .

والرسول : مَنْ أُوحي إليه بشرع يعمل به ويُؤمر بتبليغه لقومه .
أما النبي ، فهو مَنْ أُوحي إليه بشرع يعمل به لكن لم يُؤمر بتبليغه .
إذن : فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول ؛ لأن النبي يعيش على
منهج الرسول الذي يعاصره أو يسبقه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۖ﴾ (٥٢)

قوله تعالى : ﴿مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ۖ﴾ [مريم] أيمن الطور ، أم أيمن موسى ؟ أي مكان لا يقال له أيمن ولا أيسر ، إنما الأيمن والأيسر بالنسبة لك أو لغيرك ، فالذي تعتبره أنت يمينا يعتبره غيرك يسارا ، ولا يقال للمكان أيمن ولا أيسر إلا إذا قسسته إلى شيء ثابت كالقبلة مثلا فتقول : أيمن القبلة ، وأيسر القبلة ، وخلف القبلة . وأمام القبلة .

إذن : فقوله : ﴿مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ۖ﴾ [مريم] أي : أيمن موسى ، وهو مُقْبِل على الجبل ، وهذه لقطة مختصرة من القصة جاءت مُفَصَّلَةً في قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ۖ﴾ (٢٩) [القصص]

وقوله : ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۖ﴾ [مريم] أي : قَرَّبْنَاهُ لِمُنَاجِيهِ بِكَلَامٍ ، والنَجِيُّ : هو المُنَاجِي الذي يُسِرُّ القول إلى صاحبه ، كما جاء في الحديث الشريف : « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجَ اثنان دون الآخر ، فإن ذلك يُحْزِنُهُ »^(١) .

وقد قَرَّبَ اللهُ تعالى موسى لِمُنَاجِيهِ : لأن هذه خصوصية لموسى عليه السلام ، فكلام الله لموسى خاصٌ به وحده لا يسمعه أحد غيره ، فإِنْ قُلْتَ : فكيف يكلمه الله بكلام ، ويسمى مناجاة ؟ قالوا : لأنه

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢١٨١) كتاب السلام ، وكذا أخرجه ابن ماجة في سننه (٢٧٧٥) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، وعند مسلم زيادة : حتى تدخلوا بالناس . . .

تعالى أسمعه موسى ، وأخفاه عن غيرده ، فصار مناجاة كما يتناجى اثنان سرّاً . وهذا من طلاقة قدرته تعالى أن يُسمع هذا ، ولا يُسمع ذلك .

وبعض المفسرين يرى أن (الأيمن) ليس من اليمين ، ولكن من اليُمن والبركة . و ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ ۖ ۝٥٢ ﴾ [مريم] أى : من حضرة الحق تبارك وتعالى . لكن هل حضرة الحق قُرب منه ، أم موسى هو الذى قُرب من حضرة الحق سبحانه ؟ كيف نقول إن الله قريبا منه وهو سبحانه أقرب إليه من حبل الوريد ، فالتقريب إذن لموسى عليه السلام .

وهكذا جمع الحق - تبارك وتعالى - لموسى عدة خصال ، حيث جعله مخلصاً ورسولاً ونبيّاً ، وخصّه بالكلام والمناجاة ، ثم يزيده هبة أخرى فى قوله :

﴿ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝٥٣ ﴾

وهب الله لموسى أخاه هارون رحمةً بموسى ، لأن هارون كان مُعيناً لأخيه ومسانداً له فى مسألة الدعوة ، وهذه لم تحدث مع نبي آخر ، أن يجعل الله له معيناً فى حمل هذه المهمة ؛ لذلك قال موسى عليه السلام : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝٣٤ ﴾ [القصص]

والردء : هو المعين . وهكذا أعطانا الحق - تبارك وتعالى - لقطة سريعة من موكب النبوة فى قصة موسى ، ولمحة موجزة هنا أتى تفصيلها فى موضع آخر .

(١). رداه : قواه وأعانه . والردء بكسر الراء : المعين والناصر . (ج القاموس القويم ٢٦٠ / ١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ
صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ (٥٤)

قوله تعالى : ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ .. (٥٤)﴾ [مريم] ما الميزة هنا وكل الرسل كانوا صادقى الوعد ؟ قالوا : لأن هناك صفة تبرز فى شخص ويتميز بها ، وإن كانت موجودة فى غيره ، فالذى يصدق فى وعد أعطاه ، أو كلمة قالها صدق فى أمر يملكه ويتعلق به .

أما إسماعيل - عليه السلام - فكان صادق الوعد فى أمر حياة أو موت ، أمر يتعلق بنفسه ، حين قال لآبيه : ﴿يَسْأَلُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ
مَتَجِدْنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٠٢) [الصافات]
وليت الأمر جاء مباشرة ، إنما رآه تغيره ، وربما كانت المسألة أيسر لو أن الولد هو الذى رأى آياه يذبحه ، لكنها رؤيا رآها الأب ، والرؤيا لا تثبت بها حكم إلا عند الأنبياء . فكان إسماعيل دقيقاً فى إجابته حينما أخبره أبوه . كأنه يأخذ رايه فى هذا الأمر : ﴿إِنِّي أَرَى فِي
الْحَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى .. (١٠٢)﴾ [الصافات]

فخاف إبراهيم عليه السلام أن يقبل على ذبح ولده دون أن يخبره حتى لا تاتى عليه فترة يمستلى غيظاً من أبيه إذا كان لا يعرف السبب ، فاحب إبراهيم أن يكون استسلاماً ولده للذبح قُرْبَى منه لله ، له أجرها وثوابها .

قال إسماعيل عليه السلام لآبيه إبراهيم : ﴿يَسْأَلُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ .. (١٠٢)﴾ [الصافات]

والوعد الذي صدق فيه قوله : ﴿ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٠٦) [الصافات] وصدق إسماعيل في وعده ، واستسلم للذبح ، ولم يتردد ولم يتراجع ؛ لذلك استحق أن يميزه ربه بهذه الصفة ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ .. ﴾ (٥٤) [مريم]

فلما رأى الحق - تبارك وتعالى - استسلام إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام - لقضاء الله رفع عنه قضاءه وناداه : ﴿ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) وَقَدْ يَنَازَعُ ذَبْحٌ عَظِيمٌ (١٠٧) [الصافات] فكانت نتيجة الصبر على هذا الابتلاء أن فدى الله الذبيح ، وخلّصه من الذبح ، ثم أكرم إبراهيم فوق الولد بولد آخر : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ .. ﴾ (٨٤)

وهذه لقطة قرآنية نُعَلِّمُنَا أن المسلم إذا استسلم لقضاء الله ، ورضى بقدره فسوف يجنى ثمار هذا الاستسلام ، والذي يطيل أمد القضاء على الناس أنهم لا يرضون به ، والحق تبارك وتعالى لا يجبره أحد ، فالقضاء نافذ نافذ ، رضيت به أم لم ترض .

وحين تسلم لله وترضى بقضائه يرفعه عنك ، أو يُبَيِّنْ لَكَ وجه الخير فيه . إذن : عليك أن تحترم القدر وترضى به ؛ لأنه من ريب الخالق الحكيم ، ولا يُرْفَعُ قضاء الله عن الخلق حتى يرضوا به .

وكثيراً ما نرى اعتراض الناس على قضاء الله خاصة عند موت الطفل الصغير ، فنراهم يُكْثِرُونَ عليه البكاء والعويل ؛ يقول أحدهم : إنه لم يتمتع بشبابه .

ونعجب من مثل هذه الجهالات : أي شباب ؟ وأية متعة هذه ؟ وقد فارق في صفره دنيا باطلة زائلة ، ومتعة موقوتة إلى دار باقية

ومتعة دائمة ؟ كيف وقد فارق العيش مع المخلوق ، وذهب إلى رحاب الخالق سبحانه ؟

إنه في نعيم لو عرفتَه لَتمنيتَ أن تكون مكانه ، ويكفي أن هؤلاء الأطفال لا يُسألون ولا يُحاسَبون ، وليس لهم مسكن خاص في الجنة : لأنهم طلقاء فيها يمرحون كما يشاؤون ؛ لذلك يسمونهم (دعاميص الجنة)^(١) .

وآخر يعترض لأن زميله في العمل رُقي حتى صار رئيساً له ، به يحقد عليه ويحقره ، وتشتعل نفسه عليه غضباً ، وكان عليه أن يتساءل قبل هذا كله : أأخذ زميله شيئاً من ملك الله دون قضائه وقدره ، إذن : فعليك إذا لم تحترم هذا الزميل أن تحترم قدر الله فيه ، فما أخذ شيئاً غضباً عن الله .

لذلك فالنبي ﷺ يقول : « اسمعوا وأطيعوا ، ولو وُلّي عليكم عبد حبشي ، كأن رأسه زبيبة »^(٢) .

ثم يقول الحق سبحانه :

وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ
وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٤٧٧/٢ ، ٥١٠) ، ومسلم في صحيحه (٢٦٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن أبا حسان قال لأبي هريرة : إنه قد مات لي ابنان ، فما أنت محدثي عن رسول الله ﷺ يحدث تطيب به أنفسنا عن موتانا ؟ قال قال : نعم صفارهم دعاميص الجنة يتلقى أحدهم أباه فيأخذ بشويه ، كما أخذ أنا بصنفة ثوبك هذا ، فلا يثناني حتى يدخله الله وأباه الجنة .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١١٤/٣) ، والبخاري في صحيحه (٧١٤٢) وابن ماجه في سننه (٢٨٦٠) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، وفي لفظ لأحمد (١٧١/٢) : أن رسول الله ﷺ قال لأبي ذر : « اسمع وأطع ولو لحبشي كان رأسه زبيبة » .

أى : من خصال إسماعيل العظيمة التي ذكرها الله تعالى له : ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ .. (٥٥)﴾ [مريم] أى : زوجته . والحق تبارك وتعالى لا يهتم بخصلة ولا يذكرها إلا إن كانت كبيرة عنده . تساوى كونه صادق الوعد وكونه رسولا ونبياً ، فمن أراد أن يتصف بصفة من صفات النبوة ، فعليه أن يأمر أهله بالصلاة والزكاة .

لكن ، لماذا لخص أهله بالذات ؟ اختص أهله لأنهم البيئة المباشرة التي إن صلحت للرجل صلح له بيته ، وصلحت له ذريته ، إذا كان الرجل يلفت أهله إلى ذكر الله والصلاة خمس مرات في اليوم والليلة فإنه بذلك يسد الطريق على الشيطان ، فليس له مجال في بيت يصلى أهله الخمس صلوات .

لذلك فالتبى ﷺ يقول : « رحم الله امرأ استيقظ من الليل ، فصلّى ركعتين ثم أيقظ أهله فإن امتنعت نضح في وجهها الماء ، ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلّت ركعتين ، ثم أيقظت زوجها ، فإن امتنع نضحت في وجهه الماء »^(١) .

إذن : فكل رجل وكل امرأة يستطيع في كل ليلة أن يكون رسولا لأهله ولبيئته يقوم فيها بمهمة الرسول : لأن محمداً ﷺ هو خاتم الأنبياء والرسل ، فليس يعد تشريعه تشريع ، وليس بعد كتابه كتاب : لأن أمته ستحمل رسالته من بعده ، وكل مؤمن منهم يعلم من الإسلام حكماً ، فهو خليفة لرسول الله في تبليغه .

كما قال تعالى : ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً .. (١٤٣)﴾ [البقرة] فالرسول يشهد أنه بلغكم ، وعليكم أن

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٥٠/٢ ، ٤٢٦) ، والنسائي في سننه (٢٠٥/٢) وأبو داود في سننه (١٢٠٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

تشهدوا أنكم بلغتُم الناس ، وما دُمتم بلغتُم الناس منطلقاً ولفظاً فلا يدُّ أن يكون سلوكاً أيضاً ، لأن لكم في رسول الله أسوة حسنة .

ودائماً ما يقرن الحق - تبارك وتعالى - بين الصلاة والزكاة ، والصلاة تأخذ بعض الوقت ، والزكاة تأخذ المال الذي هو فرع العمل الذي هو فرع الوقت ، فإن كانت الزكاة تأخذ نتيجة الوقت ، فالصلاة تأخذ الوقت نفسه - إذن : ففي الصلاة زكاة تبلغ من الزكاة .

وإن كان في الزكاة نماء المال وبركته - وإن كانت في ظاهرها نقصاً - ففي الصلاة نماء الوقت وبركته ، فإياك أن تقول : أنا مشغول ، ولا أجد وقتاً للصلاة ؛ لأن الدقائق التي ستصلي فيها قرّض ربك في التي ستشيع البركة في وقتك كله .

كما أنك حين تقف بين يدي ربك في الصلاة تأخذ شحنة إيمانية نورانية تعينك على أداء مهمتك في الحياة ، وتعرض نفسك على ربك وخالقك وصانعك ؛ وإن تُعَدِم خيراً ينالك من هذا اللقاء .

ولك أن تتصور صنعة تُعرض على صانعها خمس مرات كل يوم ، هل يصيبها عطل أو عطب ؟ وإن كان المهندس الصانع يعالج بأشياء مادية فلأنه حسبي مشهود ، أما الخالق سبحانه فهو غيب يصلحك من حيث لا تدري .

وإن كان إسماعيل - عليه السلام - يأمر أهله بالصلاة والزكاة فهو حريص عليها من باب أولى .

وقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝٥٥ ﴾ [مريم] أي : رضى الله عنه ، ليس لخصال الخير التي وصفه بها ، بل من بدايته ، فقد رضى عنه فاختره رسولاً ونبيّاً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦﴾

ما زال القرآن يعطينا لقطات من موكب الرسالات والنبوات ، وإدريس عليه السلام أول نبي بعد آدم عليه السلام ، فهو إدريس بن شيث بن آدم . وبعد إدريس جاء نوح ثم إبراهيم ، ومنه جاءت سلسلة النبوات المختلفة .

وقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦﴾ [مريم]

تحدثنا عن معنى الصديق في الكلام عن إبراهيم عليه السلام ، والصديق هو الذي يبالي في تصديق ما جاءه من الحق ، فيجعل الله له بذلك فرقاناً وإشراقاً يميز به الحق فلا يتصادم معه شيطان ؛ لأن الشيطان قد ينفذ إلى عقله وعقلك .

أما الوارد من الحق سبحانه وتعالى فلا يستطيع الشيطان أن يعارضه أو يدخل فيه ، لذلك فالصديق وإن لم يكن نبياً فهو ملحق بالأنبياء والشهداء ، كما قال تعالى : ﴿وَمَنْ يَطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ٥٧﴾ [النساء]

وكذلك كان إدريس عليه السلام (نبياً) ولم يقل : رسولا نبياً ، لأن بينه وبين آدم عليه السلام جيلين ، فكانت الرسالة لآدم ما زالت قائمة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ٥٧﴾

مكاناً عالياً في السماء ، رفعة معنوية ، أو رفعة حسية ، خذها
كما شئت ، لكن إياك أن تجادل : كيف رفعه ؟ لأن الرفعة من الله
تعالى ، والذي خلقه هو الذي رفعه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ

أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ
وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۝٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ .. (٥٨)﴾ [مريم] أي : الذين تقدموا وسبق
الحديث عنهم من الأنبياء والرسل ﴿مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ .. (٥٨)﴾ [مريم] أي :
مباشرة مثل إدريس عليه السلام ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ .. (٥٨)﴾
[مريم] الذين جاءوا بعد إدريس مباشرة ﴿وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ .. (٥٨)﴾
[مريم] أي : الذين جاءوا بعد نوح .

وقد انقسموا إلى فرعين من ذرية إبراهيم .

الأول : فرع إسحق الذي جاء منه جمهرة النبوة ، بداية من
يعقوب ، ثم يوسف ، ثم موسى وهارون ، ثم داود وسليمان ، ثم
زكريا ويحيى ، ثم ذو الكفل ، ثم أيوب ، ثم ذو النون .

والفرع الآخر : فرع إسماعيل عليه السلام الذي جاء منه جماع
جواهر النبوة ، وهو محمد ﷺ .

(١) إجنبي فلاناً : اختاره واستخلصه واصطفاه . [القاموس القويم ١/ ١١٧] .

﴿وإِسْرَآئِيلَ .. (٥٨)﴾ [مريم] هو نبي الله يعقوب ﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا .. (٥٨)﴾ [مريم] الذين هديناهم واجتبتيناهم . أى : اخترناهم واصطفيناهم للنبوة ﴿إِذَا تَلَّى عَلَيْهِم آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا (٥٨)﴾ [مريم]

لماذا قال ﴿آيَاتُ الرَّحْمَنِ (٥٨)﴾ [مريم] ولم يقل : آيات الله ؟ قالوا : لأن آيات الله تحمل منهجاً وتكليفاً ، وهذا يشقُّ على الناس ، فكانه يقول لنا : إياكم أن تفهموا أن الله يُكَلِّفكم بالمشقة ، وإنما يُكَلِّفكم بما يُسعد حركة حياتكم وتتساندون ، ثم يسعدكم به فى الآخرة ؛ لذلك اختار هنا صفة الرحمانية .

وقوله : ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا (٥٨)﴾ [مريم] لم يقل : سجدوا ، بل سقطوا بوجوههم سريعاً إلى الأرض . وهذا انفعال قسرى طبيعى ، لا دخل للعقل فيه ولا للتفكير ، فالساجد يستطيع أن يسجد بهدوء ونظام ، أما الذى يخرُّ فلا يفكر فى ذلك ، وهذا أشبه بقوله تعالى : ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَقِهِمْ .. (٦٦)﴾ [النحل] أى : سقط عليهم فجأة . وهذا الانفعال يُسمونه « انفعال نزوعى » ناتج عن الوجدان ، والوجدان ناتج عن الإدراك ، وهذه مظاهر الشعور الثلاثة : الإدراك ، ثم الوجدان ، ثم النزوع . والإنسان له حواس يُدرك بها : العين والأذن والأنف واللسان .. الخ .

فهذه وسائل إدراك المحسَّات ، فإذا أدركت شيئاً بحواسك تجد له تأثيراً فى نفسك ، إما حباً وإما بُقْضاً ، إما إعجاباً وإما انصرافاً ، وهذا الأثر فى نفسك هو الوجدان ، ثم يصدر عن هذا الوجدان حركة هى « النزوع » .

فمثلاً ، لو رايتَ وردة جميلة فهذه الرؤيا « إدراك » ، فإن أُعجبتَ

بها وسُرِرْتَ فهذا « وجدان » ، فإنَّ مَدَدْتَ يَدَكَ لَتَقْطِفَهَا قَهْذا « نزوع » . والشرع لا يحاسبك على الإدراك ولا على الوجدان ، لكن حين تمد يدك لَقْطَفَ هذه النوردة نقول لك : قَفْ فهذه ليست لك ، ولا يمنعك الشارع ويتركك ، إنما يمنعك ويوحى لك بالحُلِّ المناسب لنزوعك ، فعليك أنْ تَزْرَعَ مثْلَها ، فتكون مُلْكاً لك أو على الأقل تستأذن صاحبها .

كذلك الحال فيمن يتسَمَّعُ لكلام الله وقرآنه يدرك القرآن بسمعِه فينشأ عنه حلاوة ومواجيد في نفسه ، وهذا هو الوجدان الذي ينشأ عنه انفعال تَزْوَعِي ، فلا يجد إلا أنْ يَخِرَّ ساجداً لله تعالى ، والنزوع هنا لم يَكُنْ نزوعاً ظاهرياً بل وأيضاً داخلياً ، ففاساضت أعينهم بالدمع ﴿ سَجْدًا وَبُكْيًا ﴾ (٥٨) [مريم]

وقد عُولِجَ هذا المعنى في عدة مواضع أُخَرِ ، كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ (١٠٧) [الإسراء]

ومعنى : للأذقان : مبالغة في الخضوع والخشوع واستيفاء السجود : لأن السجود يكون أولاً على الجبهة ثم الأنف لكن على الأذقان ، فهذا سجود على حقٍّ ، وليس كنقَرِ الديكة كما يقولون .

إذن : فأهل الكتاب كانوا على علم ببعثة محمد ﷺ ، وإنه سيأتى بالقرآن على قِطْرَةٍ من الرسل ، وما هم الآن يسمعون القرآن : لذلك يقولون : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾ (١٠٨) [الإسراء]

ومن النزوع الانفعالي أيضاً قوله تعالى عن أهل الكتاب : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ .. ﴾ (٨٣) [المائدة]

وقوله تعالى : ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ .. (٢٣)﴾ [الزمر]

فلماذا يُؤثّر الانفعال بالقرآن في كلّ هذه الحواس والأعضاء من جسم الإنسان ؟ قالوا : لأنّ الذي خلق التكوين الإنساني هو الذي يتكلم ، والخالق سبحانه حينما يتكلم وحينما تفهم عنه وتدعى ، فإنه سبحانه لا يخاطب عقلك فقط ، بل يخاطب كلّ ذرة من ذرات تكوينك ؛ لذلك تخرّ الأعضاء ساجدة ، وتدمع العيون ، وتقشعر الجلود ، وتلين القلوب ، كيف لا والمتكلم هو الله ؟ ثم يقول الحق سبحانه :

﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ (٥٩)

قوله تعالى : ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ .. (٥٩)﴾ [مريم] أي : أن المسائل لم تستمر على ما هي عليه من الكلام السابق ذكره ، بل خلف هؤلاء القوم (خَلَفٌ) والخلف : هم القوم الذين يخلفون الإنسان ، أي : يأتون بعده أو من ورائهم .

وهناك فرق بين خلف وخلف : الأولى : بسكون اللام ويراد بها الأشرار من عقب الإنسان وأولاده ، والأخرى : بفتح اللام ويراد بها الأخيار . لذلك ، قال الشاعر^(١) حينما أراد أن يتحسّر على أهل الخير الذين مضوا قال :

(١) هو : لبيد بن ربيعة بن مالك أبو عقيل العامري ، أحد شعراء الجاهلية . من أهل عالية نجد ، أدرك الإسلام . بُعد من الصحابة ، سكن الكوفة ، عاش عشرين عاماً طويلاً ، توفي عام (٤١ هـ) . (الأعلام للزركلي ٢٤٠/٥) .

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُّ فِي أَكْثَانِهِمْ وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ^(١)
فماذا تنتظر من هؤلاء الأشرار ؟ لا بد أن يأتي بعدهم صفات
سوء ﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشُّهُورَاتِ...﴾ (٥٩) ﴿[مريم] : هم خلف
فاسد ، فاول ما أضاعوا أضاعوا الصلاة التي هي عماد الدين ، وأولى
أركانه بالاداء .

صحيح أن الإسلام بُنى على عدة أركان ، لكن بعض هذه الأركان
قد يسقط عن المسلم ، ولا يُطلب منه كالزكاة والحج والصيام ، فيبقى
ركنان أساسيان لا يسقطان عن المسلم بحال من الأحوال ، هما :
شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقامة الصلاة .

وسئلتنا مرة من بعض إخواننا في الجزائر : لماذا نقول لمن يؤدي
فريضة الحج : الحاج فلان ، ولا نقول للمصلي : المصلي فلان ، أو
المزكى فلان ، أو الصائم فلان ؟

فقلت للسائل : لأن بالحج تتم نعمة الله على العبد ، وحين نقول :
الحاج فلان . فهذا إشعار وإعلام أن الله أتم له النعمة ، واستوفى كل
أركان الإسلام ، فمعنى أنه أدى فريضة الحج أنه مستطيع مالا
وصحة ، وما دام عنده مال فهو يزكى ، وما دام عنده صحة فهو
يصوم ، وهو بالطبع يشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
ويؤدي الصلاة ، وهكذا تمت له بالحج جميع أركان الإسلام .

ثم يقول تعالى : ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ (٥٩) ﴿[مريم] : هذه العبارة
أخذها المتمحكون الذين يريدون أن يدخلوا على القرآن بنقد ، فقالوا :
الغى هو الشر والضلال والعقائد الفاسدة ، وهذه حدثت منهم بالفعل

(١) أورده أبو علي الغالي في الامالي (١٩٧/١) ، وهو من بحر (التكميل) .

فى الدنيا فأضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، فكيف يقول : فسوف يلقونه فى المستقبل ؟

لكن المراد بالغى هنا أى : جزاء الغى وعاقبته . كما لو قلت : أمطرت السماء نباتاً ، فالسمااء لم تُعطر النباتات ، وإنما الماء الذى يُخرج النباتات ، كذلك غيهم وفسادهم فى الدنيا هو الذى جرّ عليهم العذاب فى الآخرة .

إذن : المعنى : فسوف يلقون عذاباً وهلاكاً فى الآخرة .

ومع ذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - لرحمته بخلقه شرع لهم التوبة ، وفتح لهم بابها ، ويفرح بهم إن تابوا ؛ لذلك فالذين اتصفوا بهذه الصفات السيئة فأضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات لا ييأسون من رحمة الله ، ما دام باب التوبة مفتوحاً .

وفتح باب التوبة أمام العاصيين رحمة يرحم الله بها المجتمع كله من أصحاب الشهوات والانصرافات ، وإلا لو أغلقنا الباب فى وجوههم لشقى بهم المجتمع ، حيث سيتمادون فى باطلهم وغييهم ، فليس أمامهم ما يستقيمون من أجله .

والتوبة تكون من العبد ، وتكون من الرب تبارك وتعالى ، فتشريع التوبة وقبولها من الله وأحداث التوبة من العبد ؛ لذلك قال تعالى : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا . . (١١٨) ﴾ [التوبة] أى : شرعها لهم ليتوبوا فيقبل توبتهم ، فهى من الله أولاً وأخيراً ؛ لذلك يأتى هذا الاستثناء .

﴿الْأَمَنَ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ (٦٠)

والتوبة شروط يجب مراعاتها ، وهى : أن تَقْلَعَ عن الذنب الذى تقع فيه ، وأن تندم على ما بدر منك ، وأن تنوى وتعزم عدم العودة إليه مرة أخرى . وليس معنى ذلك أنك إن عُدْتَ فلن تُقْبَلَ منك التوبة ، فقد تتعرض لظروف تُوقعك فى الذنب مرة أخرى .

لكن المراد أن تعزم صادقاً عند التوبة عدم العود ، فإن وقعت فيه مرة أخرى تكون عن غير قصد ودون إصرار . وإلا لو دبرت لهذه المسألة فقُلْتَ : أذنب ثم أتوب ، فمن يُدْرِك أن الله تعالى سيمهلك إلى أن تتوب ؟ إذن : فبادر بها قبل فوات أوانها .

هذه - إذن - شروط التوبة إن كانت فى أمر بين العبد وربه ، فإن كانت تتعلق بالعباد فلا بد أن يتوفر لها شرط آخر وهو ردُّ المظالم إلى أهلها إن كانت ترد ، أو التبرع بها فى وجوه الخير على أن ينوى ثوابها لأصحابها ، إن كانت مظالم لا تُرد .

ثم يقول تعالى بعدها : ﴿وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ..﴾ (٦٠) [الكهف] معنى : وأمن بعد أن تاب ، تعنى أن ما أحدثه من معصية خدش إيمانه ، فيحتاج إلى تجديده . وهذا واضح فى الحديث الشريف :

« لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن »^(١) .

فساعة مباشرة هذه المعاصى تنتفى عن الإنسان صفة الإيمان :

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٤٧٥) . ومسلم فى صحيحه (٥٧) كتاب الإيمان من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

لأن إيمانه غاب في هذه اللحظة : لأنه لو استحضر الإيمان وما يلزمه من عقوبات الدنيا والآخرة ما وقع في هذه المعاصي .

لذلك قال : (وَأَمِنْ) أى : جدد إيمانه ، وأعادته بعد توبته ، ثم ﴿ وَعَمِلْ صَالِحًا .. ﴾ (٦٠) [مريم] ليصلح به ما أفسده بفعل المعاصي .

والنتيجة : ﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ (٦١) [مريم] وفي موضع آخر ، كأن جزاء مَنْ تاب وأمن وعمل صالحاً : ﴿ فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ .. ﴾ (٧٠) [الفرقان]

فلماذا كُلُّ هذا الكرم من الله تعالى لأهل المعاصي الذين تابوا ؟ قالوا : لأن الذى ألف الشهوة واعتاد المعصية ، وأدرك لذته فيها يحتاج إلى مجهود كبير فى مجاهدة نفسه وكبحها ، على خلاف مَنْ لم يتعود عليها ، لذلك احتاج العاصون إلى حافز يدفعهم ليعودوا إلى ساحة ربهم .

لذلك قال سبحانه : ﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ .. ﴾ (٦١) [مريم] دون أَنْ يُعِيرُوا بما فعلوه ؛ لأنهم صدَّقُوا التوبة إلى الله ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ (٦١) [مريم] . ويقدر ما تكون التوبة صادقة ، والندم عليها عظيماً ، ويقدر ما تلوم نفسك ، وتسكب الذم على معصيتك بقدر ما يكون لك من الأجر والثواب ، ويقدر ما تُبدل سيئاتك حسنات ، وكُلُّ هذا بفضل الله وبرحمته ..

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ
يَا غَيْبٍ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴾ (٦١)

قوله : ﴿جَنَّاتِ عَدْنٍ ..﴾ (٦٦) ﴿[مريم] أَيْ : إقامة دائمة ؛ لأنك قد تجد في الدنيا جنات ، وتجد أسباب النعيم ، لكنه نعيم زائل ، إمّا أن تتركه أو يتركك . إذن : فكلُّ نعيم الدنيا لا ضامنٌ له .

وجنّاتِ عَدْنٍ ليست هي مساكن أهل الجنة ، بل هي بساطتين عمومية يتمتع بها الجميع ، بدليل أن الله تعالى عطف عليها في آية أخرى (وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً) في قوله تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ..﴾ (٧٢) ﴿[التوبة]

وقوله : ﴿الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ..﴾ (٦٦) ﴿[مريم] والوعد : إخبار بخير قبل أوّاه ؛ ليشجع المتوعد على العمل لينال هذا الخير ، وضدّه الوعيد : إخبار بشرّ قبل أوّاه ليحذره المتوعد ، ويتفادى الوقوع في أسبابه .

واختار هنا اسم الرحمن ليطمئن الذين أسرفوا على أنفسهم بالمعاصي أن ربهم رحيم ، إن تابوا إليه قبلهم ، وإن وعدهم وعداً وفّى . وقد وعدنا الله تعالى في قرآنه فأَمَنَّا بوعده غيباً ﴿وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ..﴾ (٦٦) ﴿[مريم]

وحجة الإيمان بالغيب فيما لم يوجد بعد المشهد الذي نراه الآن ، فالكون الذي نشاهده قد خلق على هيئة مهندسة هندسة لا يوجد أبدع منها ، فالذي خلق لنا هذا الكون العجيب المتناسق إذا أخبرنا عن نعيم آخر دائم في الآخرة ، فلا بُدَّ أن نُصدّق ، ونأخذ من المشاهد لنا دليلاً على ما غاب عنّا ؛ لذلك تؤمن بالآخرة إيماناً غيبياً ثقةً منّا في قدرته تعالى التي رأينا طرفاً منها في الدنيا .

ثم يقول تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴾ (٦١) ﴿ [مريم] فما دام الرحمن - تبارك وتعالى - هو الذى وعد ، فلا بُدَّ أن يكون وعده (مَأْتِيًا) أى : مُحَقَّقًا وواقعا لا شك فيه ، ووعدده تعالى لا يتخلف و (مَأْتِيًا) أى : نأتيه نحن ، فهى اسم مفعول .

وبعض العلماء^(١) يرى أن (مَأْتِيًا) بمعنى آتيا ، فجاء باسم المفعول ، وأراد اسم الفاعل ، لكن المعنى هنا واضح لا يحتاج إلى هذا التأويل ؛ لأن وعد الله تعالى مُحَقَّقٌ ، والموعود به ثابت فى مكانه ، والماهر هو الذى يسعى إليه ويسلك طريقه بالعمل الصالح حتى يصل إليه .

ثم يقول الحق سبحانه عن أهل الجنة فى الجنة :

﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا ﴾ (٦٢)

اللغو : هو الكلام الفضولى الذى لا فائدة منه ، فهو يضيع الوقت ويهدر طاقة المتكلم وطاقة المستمع ، وبعد ذلك لا طائل من وراءه ولا معنى له .

والكلام هنا عن الآخرة ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا .. ﴾ (٦٢) ﴿ [مريم] فإن كانوا قد سمعوا لغوا كثيرا فى الدنيا فلا مجال للغو فى الآخرة . ثم يستثنى من عدم السماع ﴿ إِلَّا سَلَامًا .. ﴾ (٦٢) ﴿ [مريم] والسلام ليس من اللغو ، وهو تحية أهل الجنة وتحية الملائكة : ﴿ نَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ .. ﴾ (٦١) ﴿ [يونس]

(١) قاله القتيبي فيما نقله عنه القرطبي فى تفسيره (٤٢٩٧/٦) : (« مَأْتِيًا » بمعنى أت ، فهو مفعول بمعنى فاعل) .

وقد يرادُ بالسلام السلامة من الآفات التي عاينوها في الدنيا ،
وهم في الآخرة سالمون منها ، فلا عاهة ولا مرض ولا كد ولا
نصب . لكن نرجح هنا المعنى الاول أى : التحية ، لأن السلام في
الآية مما يُسمع^(١) .

فإن قلت : فكيف يستثنى السلام من اللغو ؟ نقول : من أساليب
اللغة : تأكيد المدح بما يشبه الذم ، كأن نقول : لا عيب في فلان إلا
أنه شجاع ، وكنت تنتظر أن تستثنى من العيب عيباً ، لكن المعنى
هنا : إن عدت الشجاعة عيباً ، ففي هذا الشخص عيب ، فقد نظرنا
في هذا الشخص فلم نجد به عيباً ، إلا إذا ارتكبنا محالاً وعددنا
الشجاعة عيباً . وهكذا نؤكد مدحه بما يشبه الذم .

ومن ذلك قول الشاعر :

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوفَهُمْ بِهِمْ قُلُوبٌ مِنْ قِرَاعٍ^(٢) الْكَتَائِبِ^(٣)

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾^(٤) [ريم] لم يقل
الحق سبحانه وتعالى : وعلينا رزقهم ، بل : ولهم رزقهم : أى أنه أمر
قد تقرر لهم وخصص لهم ، فهو أمر مفروغ منه . والرزق : كل ما
يُنْتَفَع به ، وهو في الآخرة على قدر عمل صاحبه من خير في الدنيا .

ومن رحمة الله تعالى بعباده من أهل الجنة أن نزع ما في

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٢٩٨/٦) : « السلام اسم جامع للخير ، والمعنى أنهم
لا يسمعون فيها إلا ما يحبون » وقال مقاتل وغيره : « يعنى سلام بعضهم على بعض » .
وسلام الملك عليهم .

(٢) القراع والمقارعة : المشاربة بالسيوف . [لسان العرب - مادة : قراع] .

(٣) ذكره ابن منظور في اللسان قال : « في حديث عبد الملك . وذكر سيف الزبير : بهن قلوب
من قراع الكتائب . أى : قتال الجيوش ومعاربتها » .

صدورهم من غلٍّ ومن حسدٍ ومن حقدٍ ، فلا يحقد أحدٌ على أحدٍ أفضل مرتبةً منه . ولا يشتهى من نعيم الجنة إلا على قدر عمله ودرجته . فإن رأى مَنْ هو أفضل منه درجة لا يجد في نفسه غلاً منه ، أو حقدًا عليه ؛ لأن موجب الغلِّ في الدنيا أن ترى مَنْ هو أفضل منك .

أما في الآخرة فسوف ترى هذه المسألة بمنظار آخر ، منظار النفس الصافية التي لا تعرف الغلَّ ، قال تعالى : ﴿ وَتَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ (٤٧) [الحجر]

فإن رأيت مَنْ هو أعلى منك درجة فسوف تقول : إنه يستحق ما نال من الخير والنعيم ، فقد كان يجاهد نفسه وهواه في الدنيا . ويكفي في وصف ما في الجنة من الرزق والنعيم قوله تعالى : ﴿ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ .. ﴾ (٧١) [الزخرف]

وقول النبي ﷺ : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر »^(١) .

إذن : ففي الجنة أشياء لا تقع تحت إدراكنا ؛ لذلك ليس في لغتنا ألفاظ تُعبر عن هذا النعيم ؛ لأنك تضع في اللغة اللفظ الذي أدركت معناه ، وفي الجنة أشياء لا تدركها ولا علم لك بها ؛ لذلك حينما يريد الحق - تبارك وتعالى - أن يصف لنا نعيم الجنة يصفه بما نعرف من نعيم الدنيا : نخل وفاكهة ورمان ولحم طير وريحان .

ويقول : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٨٢٤) وأحمد في مسنده (٤٦٦/٢) وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٦٢/٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، ونسأله : « أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » .

وَأَنهَارٌ مِّن لَّيْلِ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنهَارٌ مِّنْ خَمَرٍ لَّذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ وَأَنهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى .. ﴿١٥﴾ [محمد]

مع الفارق بين هذه الأشياء فى الدنيا والآخرة . ويكفى أن تعرف الفرق بين خمر الدنيا وما فيها من سوء فى طعمها ورائحتها واغتيالها للعقل ، وبين خمر الآخرة التى نفى الله عنها السوء . فقال : ﴿ لا فيها غولٌ ولا هم عنها ينزفون ﴾ (١٥) [الصافات]

وقوله : ﴿ بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا ﴾ (١٦) [مريم] فكيف يأتهم رزقهم بكرة وعشيا ، وليس فى الجنة وقت لا بكرة ولا عشيا : لا ليل ولا نهار ؟ تقول : إن الحق - تبارك وتعالى - يخاطبنا على قدر عقولنا ، وما نعرف نحن من مقاييس فى الدنيا ، وإلا فنعيم الجنة دائم لا يرتبط بوقت ، كما قال سبحانه : ﴿ أَكُلُوا دَائِمٌ وَظَلُّوا ﴾ (١٧) [الزمر] وفى آية أخرى قال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ (١٨) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ (١٩) [المؤمنون]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ (٢٠)

قوله : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ .. ﴾ (٢٠) [مريم] أى : التى يعطينا صورة لها هى : ﴿ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ (٢١) [مريم] أى : يرثونها ، فهل كان فى الجنة أحد قبل هؤلاء ، فهم يرثونه ؟

الحق - تبارك وتعالى - قبل أن يخلق الخلق عرّف منهم مَنْ سَيُؤْمِنُ باختياره ، وَمَنْ سَيَكْفُرُ باختياره ، غلم مَنْ سَيُطِيعُ وَمَنْ

(١) لا فيها غول : أى لا نقتال العقل مثل خمر الدنيا . [القاموس القويم ١٢/٢] . ولا هم عنها ينزفون : أى لا يصرفون عنها وقد غابت عقولهم . [القاموس القويم ٢٠/٢] .

سيعصى ، فلم يُرغم سبحانه عباده على شيء ، إنما علم ما سيكون منهم بطلاقة علمه تعالى ، إلا أنه تعالى أعدّ الجنة لتسع جميع الخلق إن أطاعوا ، وأعدّ النار لتسع جميع الخلق إن عصوا ، فلن يكون هناك إذن زحام ولا أزمة إسكان ، إن دخل الناس جميعاً الجنة ، أو دخلوا جميعاً النار .

إذن : حينما يدخل أهل النار النار ، أين تذهب أماكنهم التي أعدت لهم في الجنة ؟ تذهب إلى أهل الجنة ، فيرثونها بعد أن حُرم منها هؤلاء .

ثم يقول رب العزة سبحانه^(١) :

﴿ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَآبِتِينَ أَتْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا
وَمَا يَبِينُ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾

هذا ينتقل السياق إلى موضوع آخر ، فبعد أن تحدث عن الجنة وأهلها عرض لأمر حدث لرسول الله ﷺ ، وهو ما يحدث له حين ينزل عليه الوحي ، وقلنا : إن الوحي ينزل بواسطة جبريل عليه السلام ، وهو ملكٌ ، على محمد ﷺ وهو بشر .

ولقاء جبريل بقانون ملكيته بمحمد ﷺ بقانون بشريته لا يمكن أن يتم إلا بتقارب هذين الجنسين وعملية تغيير لا بُدَّ أن تطرأ على أحدهما ، إما أن ينزل الملك على صورة بشرية ، وإما أن يرتفع

(١) سبب نزول الآية : أخرج البخاري في صحيحه (٢٢١٨ ، ٤٧٢١ ، ٧٤٥٥) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال لجبريل عليه السلام : « ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ، فنزلت الآية : ﴿ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ . (١) [مريم] ، وكذلك أخرجه الترمذي في سننه (٢١٥٨) وقال : « هذا حديث حسن غريب » .

ببشرية الرسول إلى درجة تقرب من الملك لياخذ عنه ، وذلك ما كان يحدث لرسول الله حين يأتيه الوحي .

وقد وصف النبي ﷺ هذا التغيير فقال : « ... ففطّنى حتى بلغ منى الجهد ... »^(١) وكان ﷺ يتفصّد عرقاً لما يحدث فى جسمه من تفاعل وعمليات كيميائية ، ثم حينما يُسرّى عنه تذهب هذه الأعراض .

وقد أخبر بعض الصحابة ، وكان يجلس بجوار رسول الله ، والرسول ﷺ يضع رُكْبته على رُكْبته ، فلما نزل على رسول الله الوحي قال الصحابى : شعرتُ برُكبة رسول الله وكأنها جبل .

وإذا أتاه الوحي وهو على دابة كانت البداية تنطأ أى : تنخ من ثقل الوحي^(٢) ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ (٥) [المزمل]

إنن : كان النبي ﷺ يتعب بعد هذا اللقاء ويشق عليه ، حتى يذهب إلى السيدة خديجة رضى الله عنها يقول : « رَمَلُونِي رَمَلُونِي » أو « دَكَّرُونِي دَكَّرُونِي »^(٣) كان به حمى مما لاقى من لقاء الملك ومباشرة الوحي أولاً .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) كتاب بدء الوحي من حديث عائشة رضى الله عنها فى حديث طويل . والقط : حبس النفس . وفى رواية الطبرى « فغَبِثْنِي » كأنه أراد ضممتى رخصتلى . قال ابن حجر فى فتح البارى (٢٤/١) .

(٢) قالت عائشة رضى الله عنه : « لقد رأيته ﷺ ينزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد ، فيفصم عنه ، وإن جبينه ليتفصّد عرقاً » أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) كتاب بدء الوحي . قال ابن حجر فى الفتح (٢١/١) : « شيء جبينه بالعرق المقصود مبالغة فى كثرة العرق ، والقصد هو قطع العرق لإسالة الدم .

(٣) عن أسماء بنت يزيد قالت : إني لأخذة بزمام العصابة ناقة رسول الله ﷺ إذ نزلت عليه المائدة كلها وكأدت من ثقلها تدق عنق الناقة . أخرجه أحمد فى مسنده (٤٥٥/٦) .

(٤) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢) كتاب بدء الوحي من حديث عائشة فى حديث نزول جبريل عليه السلام على محمد ﷺ فى الغار .

ثم أراد الحق سبحانه وتعالى أن يجعل الوحي يفتر عن رسوله ليرتاح من تعب ومشقته ، فإذا ما ارتاح وذهب عنه التعب بقيت له حلاوة ما نزل من الوحي ، فيتشوق إليه من جديد ، كما يشنق الإنسان لمكان يحبه دونه الأشواك ومصاعب الطريق ، فالحب للشئ يحدث عملية كالتخدير ، فلا تشعر في سبيله بالتعب .

وقلنا : لما فتر الوحي عن رسول الله شمت فيه الكفار وقالوا : إن رب محمد قد قلاه يعني : أبغضه وتركه .

وهذا القول دليل على غيائهم وحقاقتهم ، كيف وقد كانوا بالأمس يقولون عنه : ساحر وكذاب ؟ ففي البغض يتذكرون أن له رباً منع عنه الوحي . وحين دعاهم إلى الإيمان بهذا الرب قالوا : من أين جاء بهذا الكلام ؟

لذلك ، فالحق تبارك وتعالى يخاطب رسوله ﷺ قائلاً : ﴿ أَلَمْ نُشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۚ (١) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۚ (٢) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۚ (٣) ﴾ [الشرح] إذن : كانت مسألة الوحي شاقة على رسول الله .

فأراد الحق سبحانه أن يعطى هؤلاء درساً من خلال درس كونى مشاهد يشهد به المؤمن والكافر ، هذا الأمر الكونى هو الزمن ، وهو ينقسم إلى ليل ونهار ، ولكل منهما مهمة التى خلقه الله من أجلها ، كما قال سبحانه : ﴿ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ (١) وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰ (٢) ﴾ [الليل] فإياك أن تُغَيِّرَ مهمة الليل إلى النهار ، أو مهمة النهار إلى الليل .

ثم يرد عليهم قائلاً : ﴿ وَالضُّحَىٰ (١) وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَىٰ (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ (٣) وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ (٤) ﴾ [الضحى]

(١) سجا الليل يسجر : سكن وهذا كل شئ فيه [القاموس القويم ٢٠٤/١] .

والمعنى : إن كان النهار لحركة الحياة واستيقاظها ، والليل للراحة والسكون ، فهما آيتان متكاملتان لا متضادتان ، وليس معنى أن يأتي الليل بسكونه أن النهار لن يأتي من بعده ، بل سيأتي نهار آخر ، وستستمر حركة الحياة .

وكذلك الأمر إن فتر الوحي عن رسول الله ، فلا تظنوا أنه انقطع إلى غير رجعة ، بل هي فترة ليبرتاح فيها رسول الله ، كالليل الذي ترتاحون فيه من عناء العمل في النهار ، ومن هنا كانت الحكمة في أن يُقسم سبحانه وتعالى بالضحى والليل إذا سجي على ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ (٣) [الضحى]

ونلاحظ في هذا التعبير دقة الإعجاز في أداء القرآن ، حيث قال : ﴿ مَا وَدَّعَكَ .. ﴾ (٣) [الضحى] بكاف الخطاب ؛ لأن التوديع يكون لمن تحب ولمن تكره ، أما في القلى فلم يقل : قلاك . لأن القلى لا يكون إلا لمن تكره .

ومعنى : ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴾ (٤) [الضحى] الآخرة أى : الفترة الأخيرة من نزول الوحي خير لك من الفترة الأولى ؛ لأنها ستكون أوسع ، وستأتيك بلا تعب ولا مشقة ، وفعلاً نزلت جمهرة القرآن بعد ذلك فى يسر على رسول الله ﷺ (١) .

وهكذا كان الأمر فى الآية التى نحن بصدددها : ﴿ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ .. ﴾ (٦٤) [مريم] فيقال : إنها نزلت حينما قال الكفار : إن رب محمد قد قلاه ، أو أنها نزلت بعد أن سأل كفار مكة الأسئلة

(١) قال القرطبي في تفسيره (٧٤٢٢/١٠) : « روى سلمة عن ابن إسحاق : أى ما عندي فى مرجعك إلى يا محمد خير لك مما عجلت لك من الكرامة فى الدنيا . وقال ابن عباس : أرى النبي ﷺ ما يفتح الله على أمته بعده فسر بذلك ، فنزل جبريل بقوله : ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴾ (٤) [الضحى] .

الثلاثة التي تحدثنا عنها في سورة الكهف^(١) . وأن رسول الله ﷺ قال لهم : « سأخبركم غداً ، لكن الوحي لم يأتني مدة خمسة عشر يوماً ، فشق ذلك عليه وحزن له فنزلت : ﴿ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ .. ﴾ (٦٤) [مريم] أي : الملائكة لا تنزل إلا بأمر ، ولا تغيب إلا بأمر .

ثم يقول الحق سبحانه تعالى : ﴿ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ .. ﴾ (٦٤) [مريم]

قوله تعالى : ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا .. ﴾ (٦٤) [مريم] أي : الذي أمامنا ﴿ وَمَا خَلْفَنَا .. ﴾ (٦٤) [مريم] أي : في الخلف . فماذا بين الأمام والخلف ؟ ليس بين الأمام والخلف إلا أنت . فسبحانه وتعالى المالك ، الذي له الملك والمملوك ، وله المكان والمكين ، وله الزمان والزمين .

وقوله : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ (٦٤) [مريم] وهل يرسل الحق - تبارك وتعالى - رسولا ، ثم ينساه هكذا دون إمداد وتأيد ؟ فسبحانه تنزه عن الغفلة وعن النسيان .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ

هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝٦٥﴾

أولاً : ما علاقة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ (٦٤) [مريم] بقوله تعالى في هذه الآية : ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (٦٥) [مريم] ؟

(١) قاله مجاهد وقتادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلبي فيما نقله عنهم القرطبي في تفسيره (٤٣٠٠ / ٦) وفيه أن النبي ﷺ قال لجبريل : أبطأت علي حتى ساء ظنني واشتقت إليك ، فقال جبريل : إني كنت أشوق - ولكنني عبي مأمور إذا بُعثت نزلت ، وإذا حُييت اختفيت .

قالوا : لان هذا الكون العظيم بسمائه وأرضه ، وما فيه من هندسة التكوين وإبداع الخلق قائم بقيومية الله تعالى عليه ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ۖ ۝٤٦ ﴾ [فاطر]

فلا تظن ان الكون قائم على قاتون يُديره ، بل على القيومية القائمة على كل امر من أمور الكون ، والحق - تبارك وتعالى - لا تأخذه سنة ولا نوم . فما دام الامر كذلك ، وأنه تعالى يعلم ما بين أيدينا وما خلفنا ، وما بين ذلك ، وأنه تعالى قيوم لا ينسى ولا يغفل وبه يقوم الكون . فهو - إذن - يستحق العبادة والطاعة فيما أمر ، وقد أعطاك قبل أن يُكلفك عطاء لا تستطيع أنت أن تفعله لنفسك ، ثم تركك تربح في هذا النعيم خمس عشرة سنة دون أن يُكلفك بشيء من العبادات .

لذلك هنا يقول تعالى : ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ۖ ۝٥٥ ﴾ [مريم] وقد أكد القرآن الكريم في آيات كثيرة مسألة الوحدانية ، وأنه رَبُّ واحد فقال : ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ ۝٦٥ ﴾ [مريم]

وقال : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ ۝٦٧ ﴾ [الفتح]

وقال : ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۚ ۝٧٠ ﴾ [الشعراء]

لان القدماء ، ومنهم - مثلاً - قدماء المصريين كانوا يجعلون رباً للسماء ، ورباً للأرض ، ورباً للسج ، ورباً للاموات ، ورباً للزروع ... الخ وما دام هو سبحانه رب كل شيء فقد رتب العبادة على الربوبية . والعبادة : طاعة معبود فيما أمر وفيما نهى ، وكيف لا نطيع الله ونحن خلقه وصنّعه ، وناكل رزقه ، ونثقل في نعمه ؟ وفي ريفنا يقول الرجل لولده المتمرّد عليه : (مَنْ يَأْكُلُ لِقْمَتِي يَسْمَعُ كَلِمَتِي) .

ولا بُدَّ أن نعلم أن الله تعالى له الكمال المطلق قبل أن يخلق الخلق وبصفات الكمال خلق ، فلا تنفعه طاعة ، ولا تضره معصية . فإن قلت : فلماذا - إذن - يُكَلَّفُ الخلق بالأمر والنهي ؟ نقول : كَلَّفَ الله الخلق لتستمر حركة الحياة وتتساند الجهود ولا تتصادم ، فيحدث في حياتهم الارتقاء ويسعدوا بها ، إنما لو تركهم وأهواءهم لفسدت الحياة ، فانت تبنى وغيرك يهدم .

لذلك يقول النبي ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به »^(١) .

والحق تبارك وتعالى يقول : ﴿ وَاتَّبِعِ الْخَيْرَ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .. ﴾ (٧١)

إذن : التشريعات جعلت لصالحنا نحن : ﴿ فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ .. ﴾ (٥٥) [مريم] لأن العبادة فيها مشقة ، فلا بُدَّ لها من صبر : لأنها تأمرك بأشياء يشق عليك أن تفعلها ، وينهاك عن أشياء يشق عليك أن تتركها لأنك ألقتها .

والصبر يكون منا جميعاً ، يصبر كلُّ منا على الآخر : لأننا أبناء أغيار ، فإن صبرت على الأذى صبر الناس عليك إن حدث منك إيذاء لهم ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ (٣) [العصر]

والحق - سبحانه وتعالى - يُعَلِّمُنَا : إن أذنب أحد في حقك ، أو أساء إليك فاغفر له كما تحب أن أغفر لك ذنبك ، واعفوا عن سيئاتك .

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب « السنة » (١٢/١) من حديث عبد الله بن عمرو ، وأورده ابن رجب الحنبلي في « جامع العلوم والحكم » (ص ٤٦٠) وضعفه .

يقول تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِلُ ^(١) أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ^(٢) وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٢) [التوبة]

ولا تظن أن صبرك على أذى الآخرين أو غفرائك لهم تطوع من عندك ؛ لأنه لن يضيع عليك عند الله ، وستردُّ لك في سيئة تُغفر لك . حتى من فضح مثلاً أو ادعى عليه ظلماً لا يضيعها الله ، بل يذخرها له في فضيحة سترها عليه ، فمن فضح بما لم يفعل ، ستر عليه ما فعل .

وقوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ^(٣) ﴾ [مريم] ؟ سبق أن تكلمنا في معنى (السَّمِي) وقد اختلف العلماء في معناها ، قالوا : السَّمِيُّ : الذي يُساميك ^(٤) ، أي : أنت تسمو وهو يسمو عليك ، أو السَّمِيُّ : النظير والمثيل .

والحق سبحانه وتعالى ليس له سميُّ يُساميه في صفات الكمال ، وليس له نظير أو مثيل أو شبيه ، بدليل قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. ﴾ (١١) [الشورى]

(١) قال أبو عبيد : لا يأتل هو من أوتى أي قصرت . وقال الفراء : الاتلاء الحلف . [لسان العرب - مادة : أ ل] .

(٢) نزلت هذه الآية في قصة أبي بكر الصديق ومسطح بن أثاثه ، وذلك أنه كان ابن بنت خالته وكان مسطح من المهاجرين البصريين المساكين ، وكان أبو بكر ينفق عليه لمسكنته وقرابته ، فلما وقع أمر الإفك وقال مسطح في عائشة ابنة أبي بكر وزوجة رسول الله ﷺ ما قال ، حلف أبو بكر ألا ينفق عليه ولا ينفعه بتافهة أبداً ، فجاء مسطح فاعتذر . وقال : إنما كنت أغشى مجالس حسان فاسمع ولا أقول . فقال له أبو بكر : لقد ضحككت وشاركت فيما قيل ، ومر على يمينه ، فنزلت الآية فرجع إلى مسطح التفقة التي كان ينفق عليه وقال : لا أترعها منه أبداً ، من تفسير القرطبي (١٧٤٢/٦) بتصريف .

(٣) قاله مجاهد . وقال ابن عباس : يريد هل تعلم له ولداً أي : نظيراً أو مثلاً ، أو شبيهاً . [القرطبي (٤٣٠١/٦)] .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (٤) ﴾ [الإخلاص]

واللسمي معني آخر أوضحناه في قصة يحيى ، حيث قال تعالى : ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ (٧) ﴾ [مريم] أى : لم يسبق أن تسمى أحد بهذا الاسم ، وكذلك الحق - تبارك وتعالى - لم يتسم أحد باسمه ، لا قبل هذه الآية ، ولا بعد أن أطلقها رسول الله تحدياً بين الكفار والملاحدة الذين يتجرؤون على الله ، فلماذا لم يجزئ أحد من هؤلاء أن يسمى ولده الله ؟

الحقيقة أن هؤلاء وإن كانوا كفاراً وملاحدة إلا أنهم فى قرارة أنفسهم يؤمنون بالله ، ويعترفون بوجوده ، ويخافون من عاقبة هذه التسمية ، ولا يأمنون أن يصيبهم سوء بسببها .

إذن : لم تحدث ، ولم يجزئ أحد عليها ، لأن الله تعالى قالها وأعلنها تحدياً ، وإذا قال الله تعالى ، ملك اختيار الخلق ، وعلم أنهم لن يجزئوا على هذه الفعلة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَذَا مَا مِيتٌ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ۝ (٣٣) ﴾

ما المراد بالإنسان ؟ الإنسان تطلق ويراد بها عموم أى إنسان مثل : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ (٦٩) ﴾ [المعارج] ويراد بها خصوصية لبعض الناس ، كما فى قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ .. ۝ (٥٤) ﴾ [النساء] فالمراد بالناس هنا رسول الله ﷺ^(١) .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٥٦٣/١) : « يعنى بذلك حسدهم النبى ﷺ على ما رزقه الله من النبوة العظيمة - ومنعهم من تصديقهم إياه حسدهم له لكونه من العرب وليس من بنى إسرائيل » . وقال عكرمة : الناس فى هذا العوضع النبى ﷺ خاصة . ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٥٦٦/٢) .

أو قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا نَكُمْ
فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (١٧٣) [ال عمران]
فالمراد : ناسٌ مخصوصون .

والمعنى هنا : ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ ..﴾ (٢٦) [مريم] أى : الكافر الذى
لا يؤمن بالآخرة ، ويستبعد الحياة بعد الموت : ﴿أَفَلَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ
أُخْرَجُ حَيًّا﴾ (٢٦) [مريم] والاستفهام هنا للإنكار ، لكن هذه مسألة الرد
عليها سهل ميسور ، فيقول تعالى :

﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ
وَلَعَلَّكَ شَيْئًا

فلان يُعاد الإنسان من شيء أهون من أن يعاد من لا شيء ؟
لذلك قال تعالى فى توضيح هذه المسألة : ﴿وَهُوَ الَّذِى يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ..﴾ (٢٧) [الروم] مع أن الخالق سبحانه وتعالى
لا يُقال فى حقه تعالى هين وأهون ، أو صعب وأصعب ، ولكنه
يحدثنا بما نفهم وبما نعلم فى أعرفنا .

ففى عرفنا نحن أن تنشئ من موجود أسهل من أن تنشئ من
عدم ، وإن كان فعل العبد يقوم على المعالجة ومزاولة الأسباب ،
ففعل الخالق سبحانه إنما يكون بقوله للشيء « كُنْ فيكون » .

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿مَا خَلَقْكُمْ وَلَا بَعَثْكُمْ إِلَّا كَفَافٍ
وَاحِدَةً ..﴾ (٧٨) [لقمان]

ولما سئل الإمام على - كرم الله وجهه : كيف يُحاسِب الله الناسَ
جميعاً فى وقت واحد ؟ قال : كما يرزقهم جميعاً فى وقت واحد .

فقوله : ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ .. (٦٧)﴾ [مريم] أى : لو تذكر هذه الحقيقة ما كذب بالبعث ، وقد عولجت هذه المسألة أيضاً فى قوله تعالى : ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ (٧٨)﴾ [يس]

فلو تذكر خلقه الاول ما ضرب لنا هذا المثل . ثم يأتى الجواب منطقياً : ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (٧٩)﴾ [يس] وهذا أيضاً يكون الدليل : ﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا (٦٧)﴾ [مريم]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا (٦٨)﴾

قوله تعالى : ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ .. (٦٨)﴾ [مريم] الحشر : أن يبعثهم الله من قبورهم ، ثم يسوقهم مجتمعين إلى النار هم والشياطين الذين كانوا يُقرؤنهم بالمعصية ويؤذنونها لهم . ﴿ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا (٦٨)﴾ [مريم] يقال : جثا يجثو فهو جاث . أى : ينزل على ركبتيه ، وهى دلالة على الذلّة والانكسار والمهانة التى لا يقوى معها على القيام .

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتَظَرُ عَلَى الرَّحْمَنِ عَذَابًا (٦٩)﴾

النزع : خلع الشيء من أصله بشدة ، ولا يقال : نزع إلا إذا كان المنزوع متماسكا مع المنزوع منه ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ .. ﴾ (١٦) [آل عمران] كأنهم كانوا متمسكين به حريصين عليه .

وقوله : ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ .. ﴾ (١٦) [مريم] أى : جماعة متشايعون على رأى باطل ، ويقتنعون به ، ويسايرون أصحابه : ﴿ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴾ (١٦) [مريم] العتى : هو الذى بلغ القمة فى الجبروت والطغيان ، بحيث لا يقف أحد فى وجهه ، كما قلنا كذلك فى ضفة الكبر ﴿ وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ (٨) [مريم] لأنه إذا جاء الكبر لا حيلة فيه ، ولا يقدر عليه أحد .

ومعلوم أن رسالات السماء لما نزلت على أهل الأرض كان هناك أناس يُضارون من هذه الرسالات فى أنفسهم ، رفى أموالهم ، وفى مكانتهم وسيادتهم ، فرسالات الله جاءت لتؤكد حقا ، وتثبت وحدانية الله ، وسواسية الخلق بالنسبة لمنهج الله .

وهناك طغاة وجبارون وسادة لهم عبيد ، وفى الدنيا القسوى والضعيف ، والغنى والفقر ، والسليم والمريض ، فجاءت رسالات السماء لتحدث استطرافا للعبودية .

فَمَنْ الذى يُضَارُّ وَيَغْضَبُ ويعادى رسالات السماء ؟ إنهم هؤلاء الطغاة الجبارون ، أصحاب السلطة والمال والنفوذ ، ولا بد أن لهؤلاء أتباعا يتبعونهم ويشايعونهم على باطلهم .

فإذا كان يوم القيامة ويوم الحساب ، فبمن نبدأ ؟ الأنكى أن نبدأ بهؤلاء الطغاة الجبابرة ، ونقدم هؤلاء السادة أمام تابعيهم حتى يروههم أنلاء صاغرين ، وقد كانوا فى الدنيا طغاة متكبرين ، كذلك لنقطع أمل التابعين فى النجاة .

فربما ظنوا أن هؤلاء الطغاة الجبابرة سيتدخلون ويدافعون عنهم ، فقد كانوا فى الدنيا خدمهم ، وكانوا تابعين لهم ومناصرين ، فإذا ما أخذناهم أولاً وبدأنا بهم ، فقد قطعنا أمل التابعين فى النجاة .

وقد ورد هذا المعنى أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ^(١) ﴾ [الزلزال] أى : من كبارهم وطغاتهم ، ليرى التابعون مصارع المتبوعين ، ويشهد الضعفاء مصارع الأقوياء ، فينقطع أملهم فى النجاة .

وفى حديث القرآن عن فرعون ، وقد بلغ قمة الطغيان والجبروت حيث ادعى الألوهية ، فقال عنه : ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ^(٢) ﴾ [مؤذ] فهو قائدهم ومقدمتهم إلى جهنم ، كما كان قائدهم إلى الضلال فى الدنيا ، فهو المعلم وهم المقلدون .

فعليه - إذن - وزران : وزر ضلاله فى نفسه ، ووزر إضلاله لقومه ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا .. ^(٣) ﴾ [البقرة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ لَنَنْحَنِّيَنَّ أَعْلَمَ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ^(٤) ﴾

(١) أى : يكفون عن التفرق ويجمعون فى مكان واحد . [القاموس القويم ٢ / ٢٢٤] .

صلياً : اصطلاء واحتراقاً في النار من صلى يصلى : أى دخل النار وذاق حرّها . أما : اضطلى أى : طلب هو النار ، كما فى قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ (٧) [النمل]

والمعنى : اننا نعرف من هو أولى بدخول النار أولاً : وكان لهم فى ذلك أولويات معروفة : لأنهم سيتجادلون فى الآخرة ويتناقشون ويتلاومون وسيدور بينهم مشهد فظيع رهيب يفضح ما اقترفوه .

فالتابع والمتبوع ، والعابد والمعبود ، كلُّ يُلقى باللائمة على الآخر ، اسمعهم وهم يقولون : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ﴾ (٥٧) رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِّهِمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿ (٥٨) ﴾ [الاحزاب] وفى آية أخرى : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسَابِ ﴾ (٦٦) [البقرة]

وصدق الله العظيم حين قال : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٦٧) [الزخرف]

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ (٧١)

وهذا خطاب عام لجميع الخلق دون استثناء ، بدليل قوله تعالى بعدها : ﴿ ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا .. ﴾ (٧٢) [سريم] إذن : فالورود هنا يشمل الاتقياء وغيرهم .

فما معنى الورد هنا ؟ الورد أن تذهب إلى مصدر الماء للسقيا أى : أخذ الماء دون أن تشرب منه ، كما فى قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ

وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ .. (٧٢) ﴿ [التقصي] أى : وصل إلى الماء .
إذن : معنى : ﴿ وَإِن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا .. (٧١) ﴾ [مريم] أى : أنكم
جميعاً مُتَقَوِّن ومجرمون ، ستردون النار وترونها ؛ لأن الصراط الذى
يمرُّ عليه الجميع مضروب على مَتْنِ جهنم .

وقد ورد فى ذلك حديث أبى سعيد الخدرى قال قال ﷺ :
« يوضع الصراط بين ظهراني جهنم ، عليه حسك كحسك السعدان ^(١) ،
ثم يستجيز الناس ، فناج مُسَلَّم ، ومخدوش به ، ثم ناج ومحتبس
به ، ومنكوس ^(٢) ومكدوش فيها ^(٣) . »
فإذا ما رأى المؤمن النار التى نجاه الله منها يحمد الله ويعلم
نعمته ورحمته به .

ومن العلماء مَنْ يرى أن ورد أى : أتى الماء وشرب منه
ويستدلون بقوله تعالى : ﴿ يَاقَوْمِ قُومِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدْهُمْ النَّارَ .. (٩٨) ﴾ [هود] أى : ادخلهم . لكن هذا يخالف النسق العربى الذى نزل القرآن
به ، حيث يقول الشاعر ^(٤) :

وَلَمَّا وَرَدَنَّ الْمَاءَ زُرْقًا جَمَامُهُ وَضَعْنَا عَصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيَّمِ ^(٥)

(١) حسك السعدان : قال أبو حنيفة : هى غشبية تضرب إلى الصفرة ، ولها شوك يسمى
الحسك أيضاً مدحرج ، لا يكاد أحد يمشى عليه إذا ببس إلا من فى رجليه خف أو نعل .
[لسان العرب - مادة : حسك] .

(٢) منكوس فى النار : مدفوع فيها . وتكُدُّس الإنسان : إذا دُفِع من ورائه فسقط . [اللسان
- مادة : كدس] والمنكوس : المطاطىء رأسه من الذل والهوان .

(٣) أخرجه ابن ماجه فى سننه (٤٢٨٠) ، والحاكم فى مستدركه (٥٨٥ / ٤) والديلمى فى
المردوس [حديث رقم ٨٨٣٦] .

(٤) هو : زهير بن أبى سلمى من مُضَرَ . حكيم الشعراء فى الجاهلية ، كان أبوه وخاله وابناه
كعب وبجير شعراء ، وكذلك أخته سلمى والخنساء ، ولد فى بلاد « مَرْيَنَة » بنواحي
المدينة . توفي عام ١٢ ق . هـ [الاعلام للزركلي ٥٢ / ٣] .

(٥) هذا بيت من معلقة زهير بن أبى سلمى . قال الزوزنى فى شرحه : للمعلقات السبع - من
١٠٥ - مطبعة دار الجيل بيروت ١٩٧٩ م : « يقول : فلما وردت هذه الطغائن الماء وقد
اشتد صقاه ما جمع منه فى الأبار والعياض عزم على الإقامة كالحاضر العيتنى الخيف ،
والجمام هو ما اجتمع من الماء فى البئر والحوض أو غيرهما ،

أى : حينما وصلوا إلى الماء ضربوا عنده خيامهم ، فساعة أن وصلوا إليه وضربوا عنده خيامهم لم يكونوا شربوا منه ، أو أخذوا من مائه ، فمعنى الورود أى : الوصول إليه دون الشرب من مائه .

وأصحاب هذا الرأى الذين يقولون ﴿وَأَرَادُهَا (٧١)﴾ [مريم] أى : داخلها يستدلون كذلك بقوله تعالى : ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا (٧٢)﴾ [مريم] يقولون : لو أن الورود مجرد الوصول إلى موضع الماء دون الشرب منه أو الدخول فيه ما قال تعالى : ﴿نَزَلَ الظَّالِمِينَ فِيهَا (٧٢)﴾ [مريم] وإلقال : ثم يُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ويدخل الظالمين .. لكن ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ (٧٢)﴾ [مريم] فيها الدليل على دخولهم جميعاً النار .

فعلى الرأى الأول : الورود بمعنى رؤية النار دون دخولها ، تكون الحكمة منه أن الله تعالى يمتنُّ على عباده المؤمنين فيُريهم النار وتَسْعِيْرُهَا ! ليعلموا فضل الله عليهم ، وماذا قَدَّم لهم الإيمان بالله من النجاة من هذه النار ، كما قال تعالى : ﴿قَمِنَ زُحْرَجٌ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَازَ (١٨٥)﴾ [آل عمران]

ويمكن فهم الآية على المعنى الآخر : الورود بمعنى الدخول : لأن الخالق سبحانه وتعالى خلق الأشياء ، وخلق لكل شىء طبيعة تحكمه ، وهو سبحانه وحده القادر على تعطيل هذه الطبيعة وسلبها خصائصها .

كما رأينا فى قصة إبراهيم عليه السلام ، فيكون دخول المؤمنين النار كما حدث مع إبراهيم ، وجعلها الله تعالى عليه برءاً وسلاماً ، وقد مكّتهم الله منه ، فألقوه فى النار : وهى على طبيعتها بقساوون الإحراق فيها ، ولم يُنزل مثلاً على النار مطراً يُطْفِئُهَا ليوَفِّرَ لهم كل أسباب الإحراق ، ومع ذلك ينجيه منها لتكون المعجزة ماثلة أمام أعينهم .

وكما سلب الله طبيعة الماء في قصة موسى عليه السلام فتجمد وتوقفت سيولته ، حتى صار كل قرق كالطود العظيم ، فهو سبحانه القادر على تغيير طبائع الأشياء . إذن : لا مانع من دخول المؤمنين النار على طريقة إبراهيم عليه السلام ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٥)

[الأنبياء]

ثم يُنَجِّى الله المؤمنين ، ويترك فيها الكافرين ، فيكون ذلك أنكى لهم وأغبط .

ثم يقول تعالى : ﴿ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴾ (٧١) ﴿ [مريم] الحتم : هو الشيء الذي يقع لا محالة ، والعبد لا يستطيع أن يحكم بالحمية على أى شيء : لانه لا يملك المحتوم ولا المحتوم عليه . فقد تقول لصديقك : أحتم عليك أن تزورنى غداً ، وانت لا تملك من أسباب تحقيق هذه الزيارة شيئاً ، فمن يدريك أن تعيش لغد ؟ ومن يدريك أن الظروف لن تتغير وتحول دون حضور هذا الصديق ؟

إذن : أنت لا تحتم على شيء ، إنما الذى يُحْتَم هو القادر على السيطرة على الأشياء بحيث لا يخرج شيء عن مراده .

فإن قلت : فمن الذى حتم على الله ؟ حتم الله على نفسه تعالى ، وليست هناك قوة أخرى حتمت عليه . كما فى قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ (٥٤)

[الأنعام]

ثم يؤكد هذا الحتم بقوله : ﴿ مَقْضِيًّا ﴾ (٧١) ﴿ [مريم] أى : حكم لا رجعة فيه ، وحكم الله لا يُعَدَّلُهُ أحد ، فهو حكم قاطع . فمثلاً : حينما قال كفار مكة لرسول الله ﷺ : نعبد إلهك سنة ونعبد إلهنا سنة ، يريدون أن يتعايش الإيمان والكفر .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يريد قَطْع العلاقات معهم بصورة نهائية قطعية ، لا تعرف هذه الحلول الوسط ، فقال سبحانه ^(١) :

﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ (٤) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٦)﴾ [الكافرون]

وقَطْع العلاقات هنا ليس كالذي نراه مثلاً بين دولتين ، تقطع كل منهما علاقاتها سياسياً بالأخرى ، وقد تحكم الأوضاع بعد ذلك بالتصالح بينهما والعودة إلى ما كانا عليه ، إنما قَطْع العلاقات مع الكفار قَطْعاً حتمياً وبدون رجعة ، وكأنه يقول لهم : إياكم أن تظنوا أننا قد نعيد العلاقات معكم مرة أخرى ؛ لذلك تكرر النفي في هذه السورة ، حتى ظن البعض أنه تكرر ؛ ذلك لأنهم يستقبلون القرآن بدون تدبر .

فالمراد الآن : لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، وكذلك في المستقبل : ولا أنا عابد ما عبدتم ، ولا أنتم عابدون ما أعبد . فلن يرغبنا أحد على تعديل هذا القرار أو العودة إلى المصالحة .

لذلك أتى بعد سورة (الكافرون) سورة الحكم ^(٢) : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ... (١)﴾ [الإخلاص] فلا ثانی له يُعَدَّل عليه ، فكلامه تعالى وحكمه

(١) قال الواحدي في « أسباب النزول » ، (ص ٢٦٦) : « نزلت في رطم من غريش فقلوا : يا محمداً فلم ، اتبع ديننا وننسى دينك ، تعبد آلهتنا سنة ، وتعبد إلهك سنة ، قلن : كان الذي جئت به خيراً مما بأيدينا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه ، وإن كان الذي بأيدينا خيراً مما في يدك قد شركت في أمرنا وأخذت بحظك ، فقال : معاذ الله أن أشرك به غيره . »

(٢) هي : سورة الإخلاص . قال السيوطي في « الإتقان في علوم القرآن » ، (١ / ١٥٩) : « تسمى الأساس ، لاشتغالها على توحيد الله وهو أساس الدين . »

نهائى وحنماً مقضياً لا رجعة فيه ولا تعديل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ نَحْنُ الَّذِينَ أَنْفَقُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنَّتًا ۖ ﴾ (٧٢)

جَنَّتًا : من جَثَّ يَجْثُو أى : قعد على ركبته دلالة على المهانة والتشكيل . ثم ينقلنا الحق سبحانه إلى لقطة أخرى ، فيقول :

﴿ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ

ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۖ ﴾ (٧٣)

هذا حوار دار بين المؤمنين والكافرين ، المؤمنين وكانوا عادة هم الضعفاء الذين لا يقدرُونَ حتى على حماية أنفسهم ، وليس لهم جاه ولا سيادة يحافظون عليها ، وجاء منهج الله فى صالحهم يسوئ بين الناس جميعاً : السادة والعبيد ، والقوى والضعيف .

فطبيعى أن يُقابلَ هذا الدين بالتكذيب من كفار مكة ، أهل الجاه والسيادة ، وأهل القوة الذين يأخذون خَيْرَ الناس من حولهم ، أما الضعفاء فقد آمنُوا بدين الله فى وقت لم يكن لديهم القوة الكافية لحماية أنفسهم ، فعندما نزل قول الحق - تبارك وتعالى - : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۖ ﴾ (٤٥) [القمر]

قال عمر - رضى الله عنه - وما أدراك مَنْ هو عمر ؟ قال^(١) : أى جمع هذا ؟ وأى هزيمة ، ونحن غير قادرين على حماية أنفسنا ؟

(١) كورد ابن كشيپر فى تفسيره وعيانه لابن أبى حاتم (٢٦٦/٤) عن عكرمة قال : لما نزلت : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۖ ﴾ [القمر] قال عمر : أى جمع يُهْزَم ؟ أى جمع يُغْلَب ، قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يثب فى الدرع وهو يقول : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » فعرفت يومئذ ثاويلها .

وفي هذه الآونة ، يأمر رسول الله ﷺ المؤمنين المستضعفين بالهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة . فلما جاء نصر الله للمؤمنين ، وتأيدته لهم في بدر . قال عمر : صدق الله : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ رِبُّوْلُونَ الدُّبُرُ (١٥) ﴾ [القمر]

وفي هذا الحوار يُعَيِّرُ الكفار المؤمنين بالله : ماذا أفادكم الإيمان بالله وما أنتم على حال من الضعف والهوان والذلة وضيق العيش ؟ أيرضى ربُّ أن يكون المؤمنون به على هذه الحال ، وأعداؤه والكافرون به هم أهل الجاه والسيادة وسعة الرزق ؟

وهكذا فتن الله بعضهم ببعض ، كما قال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ (٥٢) ﴾ [الأنعام]

فالمؤمن والكافر ، والغنى والفقر ، والصحيح والمريض ، كلُّ منهم فتنة للآخر ليُمَحِّصَ الله الإيمان ، ويختبر اليقين في قلوب المؤمنين . لأن الله تعالى يعدهم لحمل رسالته ﷺ إلى الدنيا كلها في جميع أزماتها وأماكنها ، فلا بدُّ أن يختار لهذه المهمة أقرباء الإيمان الذين يدخلون الإسلام ، ليس لمغنم دنيوى ، بل لحمل رسالته والقيام بأعبائه ، فهذا هو المؤمن المؤمن على حمل منهج الله .

ومن ذلك ما نراه من أن مناهج الباطل في الدنيا من يدعو إليها يرشوا المدعو ويعطيه ، أمّا منهج الله فيأخذ منه ليختبره وليُمَحِّصه .

فكيف يكون الغنى فتنة للفقير ، والفقير فتنة للغنى ؟ الغنى مفتون بالفقير حيث هو في سعة من العيش والفقير في ضيق ، الغنى يأكل حتى النخمة والفقير جائع ، ويرتدى الغنى الفاخر من الشيايب والفقير عريان . فهل سيعرف نعمة الله عليه ويؤدى حقها ؟

والفقير مفتون بالغنى حين يراه على هذه الحال ، فهل سيصبر

على هذه الشدة ؟ أم سيفترض على ما قدره الله له ، ويحقد على الغنى ؟

ولو علم الفقير أن الفقر درس تدريبي أُجْرِي لجنود الحق الذين يحملون منهج الله إلى خَلْق الله في كل زمان ومكان ، وأن هذه قسمة الله بين خَلْقِهِ لَمَّا اعترض على قسمة الله ، وَلَمَّا حَقْدَ على صاحب الغنى .

وكذلك يُفْتَنُ الصحيح بالمريض والمريض بالصحيح ، فالصحيح يعيش مع نعمة الله بالعافية ، أما المريض فيعيش مع المنعم سبحانه ، كما جاء في الحديث القدسي : « يَا ابْنَ آدَمَ ، مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي . فيقول : وكيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعدّه ؟ أما علمت أنك لو عدّته لوجدتني عنده »^(١)

لذلك ترى أهل الأمراض من المؤمنين يتألم زوارهم من أمراضهم ، في حين أنهم في أنس بالله يشغلهم عن أمراضهم وعن آلامهم ، ومن الذي يزهد في معية الله ؟ إذن : لو حقد المريض على السليم فهو مفتون به ، وكان يجب عليه أن يعلم : إن كان الصحيح في معية النعمة فهو في معية المنعم سبحانه وتعالى .

وسيدنا نوح - عليه السلام - بعد أن لبث يدعو قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً كان جواب قومه : ﴿ وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يَنْفَكُوا ﴾ [مود] فكان أتباع نوح في نظرهم حثالة القوم ، ثم حاولوا أن يغفروهم بهم ليطردهم ، فهم ضِعَاف لا جاء لهم ولا

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٩٩٠/٤) ، والبخاري في الأدب المفرد (٥١٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) أي : أفسرنا وأحقر الناس في نظرنا [القاموس القويم ٢٦٣/١] . قال ابن كثير في تفسيره (٤٤٣/٢) : « ما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا كالثيابة والعائكة وأشباههم ولم يتبعك إلا شرار ولا رؤساء منا ، ثم هؤلاء الذين اتبعوك ثم يكن عن تروّ منهم ولا فكر ولا نظر بل بمجرد ما دعوتهم أجابوك فاتبعوك » .

سلطان ، فما كان منه إلا أن قال : ﴿ وَمَا أَنَا بِظَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ (٢٩) [مزد]

وقال في آية أخرى : ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣٠) [مزد]

فعلى مَرَّ الأزمان واختلاف الرسائل كان الكفار تزدري أعينهم الفقراء والضعفاء المؤمنين ، ويحاولون طردهم وإخراجهم من ديارهم ، ألم يقل الحق - تبارك وتعالى - لرسوله ﷺ : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣١) [الأنعام]

وهكذا جاءت اللفظة التي معنا : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴾ (٣٢) [مريم]

قوله : ﴿ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ (٣٢) [مريم] الآيات : جمع آية وهي الشيء العجيب الذي يتحدث به ، وتُطلق - كما قلنا - على الآيات الكونية التي تثبت قدرة الله تعالى ، وتلفتنا إلى بديع صنّعه كآيات الليل والنهار والشمس والقمر ، وتُطلق على المعجزات التي تُثبت صدق الرسول ، كما جاء في قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۖ (٣٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۖ (٣١) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا رَعِمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيبَلًا ۖ (٣٢) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْفَعِ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفُقِكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا أَنْفَرَهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴾ (٣٣) [الإسراء]

كما تُطلق الآيات على آيات القرآن التي تحمل الأحكام ، وهذه هي المرادة هنا : لأن آيات القرآن تنطوي فيها كل الآيات .

وقوله : ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُ الْفَرِيقَيْنِ .. ﴾ (٧٣) ﴿ [مريم] أي : لقد ارتضينا حكمكم في هذه المسألة : نحن الكفار في سعة ، وأنتم يا أهل الإيمان في ضيق . فأي الفريقين خير مقاماً ؟ والله بمقاييسكم أنتم . فأنتم خير ، أما بمقياس الأعلى والأبقى فنحن .

والمقام - بفتح الميم : اسم لمكان قيامك من الفعل : قام .

أما « مُقَام » بضم الميم ، فمن أقام . والمراد هنا ﴿ خَيْرٌ مُّقَاماً ﴾ (٧٤) ﴿ [مريم] أي : مكاناً يقوم فيه على الآخر أي : بيت كبير وآثاث ومجلس يتباهى به على غيره .

﴿ وَأَحْسَنُ نَدِيّاً ﴾ (٧٣) ﴿ [مريم] الإنسان عادة له بيت يأويه ، وله مجلس يأوي إليه ، ويجلس فيه مع أصحابه وأحابيه يُسمونه « حجرة الجلوس » أو « المندرة » ، وفيها يجلس كبير القوم ومن حوله أهله وأتباعه ، كما نقول في العامية : (عامل قعر مجلس) ؛ لذلك إذا قام انفض المجلس كله ؛ لأنهم تابعون له ، كما قال الشاعر :

وانفضُ بعُذْكَ يَا كَلْبُ الْمَجْلِسِ^(١)

وهناك النادي ، وهو المكان الذي يجتمع فيه عظماء القوم والأعيان ، بدل أن يكون لكل منهم مجلسه الخاص ، كما نرى الآن : نادي الرياضيين ونادي القضاة .. إلخ إذن : فالنادي دليل على أنهم متفقون ومتكاتفون ومتكثرون ضد الإسلام وضد الحق .

(١) أورده ابن على القالي البغدادي في كتابه « الأمل » (١٢٧/١) من شعر مهمل ، أنه قال : ثُبْتُ إِنْ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْفَدْتُ . واستب بعذك يا كلب المجلس وهو من بحر الكامل .

ومن ذلك قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴾ (١٧) [العلق]
ومن ذلك ما كان يُسمى قبل الإسلام « دار الندوة » ، وكانوا
يجتمعون فيها ليدبروا المكائد لرسول الله ﷺ .

ومن النادى ما كان مأخوذاً لعطل المنكر والفاحشة والعياذ بالله ،
فيجتمعون فيه لكل ما هو خبيث من شرب الخمر والرقص
والفواحش ، كما فى قول الحق - تبارك وتعالى - : ﴿ .. وَتَأْتُونَ فِي
نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ .. ﴾ (٢٩) [التكوير]

وفى هذا دليل على شيوع الفاحشة والفحّة بين القادرين والمجاهرة
بها ، فلم يكتفوا يقتربونها سرّاً ، بل فى جمع من رواد هذه الأماكن .

والنادى أو المنتدى مأخوذ من الندى أى : الكرم ، ولما مدحت
المرأة العربية زوجها قالت : رفيع العماد ، كثير الرماد ، قريب البيت
من الناد^(١)

والمعنى : أن بيته أقرب البيوت إلى النادى ، فهو مقصد الناس
فى قضاء حاجياتهم .

إذن : كان قول الكفار للمؤمنين : ﴿ أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ
نَدْيًا ﴾ (٧٣) [مريم] موضع فتنة للفريقين ، فقال المؤمنون : ﴿ لَوْ كُنَّا
خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا إِلَيْهِ ﴾ (٦١) [الاحقاف] وقال الكفار : ما دام أن الله حباننا فى

(١) هذا حديث أم زرع أخرجه البخارى فى صحيحه (٥١٨٩) ومسلم (٧٤٤٨) كتاب
فضائل الصحابة أن عائشة قالت : « جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن أن لا
يكن من أخبار أزواجهن شيئاً » حديث طويل . قال ابن حجر فى الفتح (٢٩٥/٩) :
« وصفته بالشرف - نسي قومه - فهم إذا تفاوضوا واشتدوا فى أمر اتوا فجلسوا قريباً من
بيته فاعتمدوا على رايه وامتنلوا أمره . أو : أنه وضع بيته فى وسط الناس ليسهل لقاءه ،
ويكون أقرب إلى الوارد وطالب القرى » .

الدنيا وهو الرزاق ، فلا بد أنْ يُحْبِرُونَا فِي الآخِرَةِ ، لكن لم تتعرض الآيات للقول المقابل من المؤمنين ، إنما جاء الرد عليهم من طريق آخر ، فقال تعالى :

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنَاءَ رَرِّئَا ۖ﴾ (٧٤)

كم : خبرية تدل على الكثرة التي لا تُحصى ، وأن المقول بعدها وقع كثيراً ، كأن يقول لك صاحبك : أنت ما عملتَ معي معروفاً أبداً ، فتعُدُّ له صنائع المعروف التي أسديتها إليه . فتقول : كم فعلتُ معك كذا ، وكم فعلتُ كذا .

والقرن : هم الجماعة المتعاشرون زماناً ، بحيث تتداخل بينهم الأجيال ، فتري الجدُّ والأب والابن والحفيد معاً ، وقد قدروا القرن بمائة عام . كما يُطلق القرن على الجماعة الذين يجتمعون على ملك واحد ، أو رسالة واحدة مهما طال زمنهم كقوم نوح مثلاً .

والآثاث : هو فراش البيت ، وهذا أمر يتناسب وإمكانات صاحبه .

والرئى : على وزن فعل ، ويراد به المنفعول أى : المرئى ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿وَقَدْ تَنَاهَى بِذِيحٍ عَظِيمٍ﴾ (١٠٧) [الصافات] فذبح بمعنى : مذبوح .

(١) الآثاث : العال الكثير أو متاع البيت لا واحد له من لفظه . . وقيل : واحده اثاثة [القاموس القويم ٦/١] .

وورد في قراءة أخرى^(١) : (أَحْسَنُ اثْنًا وَزِيَا) وهي غير بعيدة عن المعنى الأول ؛ لأن الزِيَّ أيضاً من المرثي ، إلا أنه يتكوّن من الزِيّ والذي يرتديه ، والمراد هنا جمال الشكل والهيئة ونضارة الشخص وهندامه ، وقد افتخر الكفار بذلك ، في حين كان المؤمنون شُعْثًا غُبْرًا يرتدون المرقع والبالي من الثياب .

وقد جاء الاختلاف في بعض ألفاظ القرآن من قراءة لأخرى ؛ لأن القرآن الكريم دُوّن أول ما دُوّن غير منقوط ولا مشكول اعتماداً على ملكة العربي وفصاحته التي تُمكنه من توجيه الحرف حسب المعنى المناسب للسياق . وظل كذلك إلى أن وضع له العلماء النقاط فوق الحروف في العصر الأموي . فمثلاً النُّبْرَة في كلمة دون نقط يحتمل أن تُقرأ من أعلى : نون أو تاء أو ثاء . ومن أسفل تُقرأ : باء أو ياء . والعربي لمعرفته بمواقع الألفاظ يستطيع تحديد الحرف المراد ، فكلمة (رثيًّا) تُقرأ (زيا) والمعنى غير بعيد .

ومن ذلك كلمة ﴿ فَتَيَّبُوا ﴾ [النساء] قرأها بعضهم (فتثبتوا) وكلمة ﴿ صِبْغَةً ﴾ [البقرة] قرأها بعضهم (صنعة) ، ودليل فصاحتهم أن الاختلاف في مثل هذه الحروف لا يؤدي إلى اختلاف المعنى .

لذلك ، كان العربي قديماً يغضب إن كُتِبَ إليه كتاب مُشكل ، لأن تشكيل الكلام كأنه اتهام له بالغباء وعدم معرفته باللغة . ومن هنا وجدنا العلماء الذين وضعوا قواعد اللغة ليسوا من العرب ؛ لأن العربي في هذا الوقت كان يستنكف أن يضع للغة قواعد ، فهي بالنسبة له

(١) هي قراءة ابن عباس وأبي بن كعب وسعيد بن جبيرة والأعسم النخعي . قال القرطبي في تفسيره (٤٦١٥/٦) : « هو الهيئة والحسن . ويجوز أن يكون من زويت أي : جمعت ، فيكون أصلها زوبا فقلبت الواو ياء » .

ملكة معروفة لا تحتاج إلى دراسة أو تعليم . أما الاعاجم فلما دخلوا الإسلام ما كان لهم أن يتعلموا لغته إلا بهذه الدراسة لقواعدها .

والحق تبارك وتعالى يقول هنا : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاً وَرِءْيَا (٧٤) ﴾ [مريم] لانهم قالوا : ﴿ أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا (٧٢) ﴾ [مريم] يريد أن يدل على أنهم حمقى لا ينظرون إلى واقع الحياة ليروا عاقبة مَنْ كانوا أعزُّ منهم مكاناً ومكانة ، وكيف صار الأمر إليهم ؟

الحق - تبارك وتعالى - يرد على الكفار ادعاءهم الخيرية على المؤمنين ، فهذه الخيرية ليست بذاتيتكم ، بل هي عطاء من الله وفتنة ، حتى إذا أخذكم أخذكم عن عزة وجه : ليكون أنكى لهم وأشد وأغبط ، أما إن أخذهم على حال ذلة وهوان لم يكن لأخذه هذا الأثر فيهم .
فالحق سبحانه يملئ لهم بنعمه ليستشرفوا الخير ثم يأخذهم ، على حد قول الشاعر^(١) :

كَمَا ابْرَقَتْ قَرْمًا عِطَاشًا غَمَامَةً فَلَمَّا رَأَوْهَا أَقْشَعَتْ وَتَجَلَّتْ^(٢)
فاطمعهم في البداية ، ثم أخذهم وخيب آمالهم في النهاية .

وضربنا لذلك مثلاً بالأسير الذي بلغ به العطش مبلغاً ، فطلب الماء ، فجاءه الحارس بالماء حتى كان على فيه ، واستشرف الرى منعه وحرمة لتكون حسرته أشد ، وألمه أعظم ، ولو لم يأت به بالماء لكان أهون عليه .

(١) هو : كثير بن عبد الرحمن أبو هذيل الخزاعي ، شاعر متيم مشهور . من أهل المدينة لأكثر إقامته بمصر ، كان منفرط القصر دميماً ، في نفسه شمم وترفع ، يقال له « كثير عزة » . وهي عزة بنت جميل الضمرية ، كان عفيفاً في حبه لها ، توفي عام (١٠٥ هـ) .
الإعلام للزركلي (٢١٩/٥) .

(٢) ديوان كثير (ص ١٠٧) وأوردته شهاب الدين الحلبي (ت ٧٢٥ هـ) في « حسن التوسل إلى صناعة التوسل » (ص ٢٢١) . وأقشعت الغمامة : انكشفت وذهبت .

إذن : حينما تُجرون مُقارنة بينكم وبين المؤمنين وتُغيرونهم بما معكم من رِبة الدنيا ، فقد قارنتم الوسائل وطرحتم الغايات ، ومن الغباء أن تهتم بالوسائل وتنسى الغايات ، فلكي تكون المقارنة صحيحة فقارنوا حالكم بحال المؤمنين ، بداية ونهاية .

ومثال ذلك : فلاح مجتهد في زراعته يعتنى بها ويُعِفُّ نفسه من تراب أرضه كل يوم ، وآخر ينعم بالثياب النظيفة والجلوس على المقهى والتسكع هنا وهناك ، وينظر إلى صاحبه الذي أجهدته العمل ، ويرى نفسه أفضل منه ، فإذا ما جاء وقت الحصاد وجد الأول ثمرة تعبهِ ونتيجة مجهوده ، وجلس الآخر حزينا محروما . فلا بد أن تأخذ في الاعتبار عند المقارنة الوسائل مع الغايات .

لذلك وفق الشاعر حين قال :

أَلَا مَنْ يُرِينِي غَايَتِي قَبْلَ مَذْهَبِي وَمَنْ أَيْنَ وَالْغَايَاتُ بَعْدَ الْمَذَاهِبِ ؟
وقد عزل الكفار الوسيلة في الدنيا عن الغاية في الآخرة ، فتباهوا وغيروا المؤمنين : ﴿ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴾ (٧٢) ﴿ مريم ﴾
وفي قصة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ﴾ (٢٤) ﴿ العنكبوت ﴾

وهكذا اتفقوا على الإحراق ، ونجى الله نبيه وخيب سعيهم . ثم كانت الغاية في الآخرة : ﴿ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَبَلَغَ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴾ (٢٥) ﴿ العنكبوت ﴾

فكان عليهم ألا ينظروا إلى الوسيلة منفصلة عن غايتها .

وهنا يردُّ الحق - تبارك وتعالى - على هؤلاء المفترين بنعمة الله :

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِيعًا﴾ (٧٤) ﴿[مريم] وكما قال في آيات أخرى : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ (٦) ﴿إِرم ذات العماد﴾ (٧) التي لم يخلق مثلها في البلاد﴾ (٨) ﴿وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾ (٩) ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَارِ﴾ (١٠)﴾ [الفجر]

وهلاك هؤلاء وأمثالهم سهل لا يكلف الحق سبحانه إلا أن تهب عليهم عواصف الرمال ، فتطمس حضارتهم ، وتجعلهم أثراً بعد عين .
فدعاهم إلى النظر في التاريخ ، والتأمل في عاقبة أمثالهم من الكفرة والمكذبين ، وما عساه أن يغنى عنهم من المقام والندى الذي يتباهون به ، وهل وسائل الدنيا هذه تدفع عنهم الغاية التي تنتظرهم في الآخرة ؟

وكان الحق - تبارك وتعالى - لا يرد عليهم بكلام نظري يقول : إن عاقبتكم كذا وكذا من العذاب ، بل يعطيهم مثلاً من الواقع .
ويخاطب نبيه ﷺ بقوله : ﴿فَأَمَّا ثَرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ﴾ (٧٧) ﴿[عافر] أي : من القهر والهزيمة والانتكسار﴾ ﴿أَوْ تَسْؤِفِينَكَ فِإِلَيْنَا لَنُرجِعُنَّ﴾ (٧٨) ﴿[عافر] فمن أفلت من عذاب الدنيا ، فلن يفلت من عذاب الآخرة .

والقرآن حين يدعوهم إلى النظر في عاقبة من قبلهم ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ﴾ (٧٤) ﴿[مريم] فإنما يحثهم على أخذ العبرة والعظة ممن سبقوهم ، ويستدل بواقع شيء حاضر على صدق غيب آت ، فالحضارات التي سبقتهم والتي لم يوجد مثلها في البلاد ، وكان من

(٦) جابه بجويه : قطعته ، أي : أن تموداً قطعوا الصخر وتحشروه وصنعوا منه بيوتهم وأصنامهم . [القاموس المفهرم ١/ ١٢٥] .

صفاتها كذا وكذا ، ماذا حدث لهم ؟ فهل أنتم أشد منهم قوة ؟ وهل تمنعون عن أنفسكم ما نزل بغيركم من المكذبين ؟

هذا من ناحية الواقع ، أما الغيب فيعرض له القرآن في مشهد آخر ، حيث يقول تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُجِرُوا بِكُنُوتِ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ (٣٢) وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٣) ﴾ [المطففين]

هذا المشهد في الدنيا ، فما بالهم في الآخرة ؟ ﴿ فَأَلْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٤) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٣٥) ﴾ [المطففين]

ثم يخاطب الحق - سبحانه وتعالى - المؤمنين فيقول : ﴿ هَلْ ثَوَّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦) ﴾ [المطففين]

يعنى : بعد ما رأيتموه من عذابهم ، هل قدرنا أن نُجازيهم عما فعلوه بكم من استهزاء في الدنيا ؟ وعلى كلِّ فلان استهزاءهم بكم في الدنيا موقوت الاجل ، أما ضحككم الآن عليهم فأمر أبدي لا نهاية له ، فأى الفريقين خير إذن ؟

فإياكم أن تغرَّكم ظواهر الاشياء ، أو تخدعكم برقات النعيم وانظروا إلى الغايات والنهايات ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤١) ﴾ [الكهف]

(١) اختلفت أقوال العلماء في ماهية الباقيات الصالحات على أقوال ، ذكرها ابن كثير في تفسيره (٨٦ / ٢ - ٨٧) :

- قال ابن عباس : هي الصلوات الخمس ، وفي قول له : هي الكلام الطيب .
- قال مجاهد : هي سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر .
- وقال غنيد الرحمن بن زيد بن أسلم : هي الأعمال الصالحة كلها .

وفى سورة الاعراف لقطة أخرى من مواقف القيامة ، حيث يقول أصحاب الاعراف لاهل النار : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ ﴾ (٤٨) [الاعراف] ثم يلتفتون إلى المؤمنين فى الجنة : ﴿ أَهْلُوا لِلَّذِينَ اتَّقَوْا لَا يَتْلَاهُمْ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ﴾ (٤٩) [الاعراف] فإين أنتم منهم الآن ؟

﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ (٧٥)

قوله : (قل) أمر لرسوله ﷺ : ﴿ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ (٧٥) [مريم] أى : يمهله ويستدرجه : لانه رَبُّ الجميع ، ويحكم ربوبيته يعطى المؤمن والكافر ، وكما يعين المؤمن بالنصر ، كذلك يعين الكافر بمراده ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ (١٠)

(البقرة)

لأنهم ارتاحوا إليه ، ورضوا به ، وطلبوا منه المزيد .

﴿ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ (٧٥) [مريم] أى : فى الدنيا وزينتها ، كما قال : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ (٢٠) [الشورى]

وفى موضع آخر يقول : إياك أن تعجبك أموالهم وأولادهم : لأنها فتنة لهم ، يُعَذِّبُهُمْ بِهَا فى الدنيا بالسُّعَى فى جمع الأموال وتربية الأولاد ، ثم الحسرة على فقدهما ، ثم يُعَذِّبُهُمْ بِسَبَبِهَا فى الآخرة : ﴿ فَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (٥٥)

[التوبة]

ثم يقول تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ۖ ﴾ (٧٥)

[مريم]

العذاب : عذاب الدنيا . أى : بنصر المؤمنين على الكافرين وإهانتهم وإذلالهم ﴿ وَإِمَّا السَّاعَةَ ﴾ (٧٥) [مريم] أى : ما ينتظرهم من عذابها . وعند ذلك : ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مِنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُودًا ﴾ (٧٥) [مريم] لكنه علم لا يجدى . فقد فات أوانه ، فالموقف فى الآخرة حيث لا استئناف للإيمان ، فالنكاية هنا أعظم والحسرة أشد .

لكن ، ما مناسبة ذكر الجند هنا والكلام عن الآخرة ؟ وماذا يغنى الجند فى مثل هذا اليوم ؟ قالوا : هذا تهكم بهم كما فى قوله تعالى : ﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ (٢٦) وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (٢٧) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ (٢٨) [الصافات] ، فهل أخذهم إلى النار هداية ؟

ثم يلتفت إليهم : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ ﴾ (٢٥) بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَلَمُونَ (٢٦) وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٧) قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَنِ الْيَمِينِ (٢٨) قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَمَا كُنَّا لَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ (٣٠) [الصافات]

أى : لم نجبركم على شيء ، مجرد أن أشرنا لكم أطعتمونا . لذلك ، سيقولون فى موضع آخر : ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا اللَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ (٢٩) [فصلت]

(١) قال عمر بن الخطاب فى ثلوى هذه الآية : احشروا أمثالهم الذين هم مثلهم ، يجرى أصحاب الدنيا مع أصحاب الدنيا ، وأصحاب الدنيا مع أصحاب الدنيا ، وأصحاب الخمر مع أصحاب الخمر ، أزواج فى الجنة ، وأزواج فى النار . أورده السيوطى فى الدر المنثور (٨٣/٧) وعزاه لعبد الرزاق والفريابي وابن أبى شعبة وابن مغيص فى مسنده وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى التبعث .

﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَيِّنَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ (٧٦)

قلنا : إن للهداية معنيين : هداية بمعنى الدلالة على الخير وبيان طريقه ، وهداية المعونة والتوفيق للإيمان ، فمن صدق في الأولي أعانه الله على الأخرى ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ (١٧) ﴿[محمد]

وقوله تعالى : ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ (٧٦) ﴿[مريم]

الباقيات الصالحات : هي الاعمال الصالحة التي كانت منك خالصة لوجه الله : ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ (٧٦) ﴿[مريم]

هذه هي الغاية التي ننتظرها ونسعى إليها ، فساعة أن تقارن السبل الشاقة فاقرنها بالغاية المسعدة ، فيهون عليك عناء العبادة ومشقة التكليف .

وقوله : ﴿وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ (٧٦) ﴿[مريم]

أي : مرجعاً تُردُّ إليه .

ثم يقول الحق سبحانه (١) :

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَاؤْتِيَنِي مَالًا وَّوَلَدًا﴾ (٧٧)

نلاحظ هنا أن القرآن لم يذكر لنا هذا الشخص الذي قال هذه

(١) سبب نزول الآية : عن خباب بن الارت قال : كان لي دين على العاص بن وائل فأتيته إتقاضاً فقال : لا والله حتى تكفر بمحمد ، قلت : لا والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث . قال : إني إذا متُّ ثم بُعثت جثفتي وسيكون لي ثم مال وولد فأعطيك فأنزل الله تعالى هذه الآية . أخرجه الرازي في أسباب النزول (ص ١٧٣) . وأخرجه مسلم في صحيحه (٣٧٩٥) كتاب صفات المنافقين .

المقولة ولم يُعَيِّنْهُ ، وإن كان معلوماً لرسول الله الذي خُوطِبَ بهذا الكلام ؛ وذلك لأن هذه المقولة يمكن أن تُقال في زماننا وفي كل زمان ، إذن : فليس المهم الشخص بل القول نفسه . وقد أخبر عنه أنه أمية بن خلف ، أو العاصي بن وائل السهمي .

وقوله تعالى : ﴿ أَقْرَأَيْتَ (٧٧) ﴾ [مريم] يعنى : ألم تر هذا ، كأنه يستدل بالذى رآه على هذه القضية ﴿ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالاً وَوَلَدًا (٧٧) ﴾ [مريم] ويروى أنه قال : إن كان هناك بعث فسوف أكون في الآخرة كما كنت في الدنيا ، صاحب مال وولد .

كما قال صاحب الجنة لآخيه : ﴿ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأُجِدَنَّ خَبيراً مِنْهَا مُنْقَلَبًا (٣٦) ﴾ [الكهف]

والإنسان لا يعتز إلا بما هو ذاتي فيه ، وليس له في ذاتيته شيء ، وكذلك لا يعتز بنعمة لا يقدر على صيانتها ، ولا يصون النعمة إلا بالمنعم الوهاب سبحانه إذن : فلم الاغترار بها ؟

لذلك يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا (١) فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ (٢) مُعِينٍ (٣) ﴾ [الملك]

ويقول : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي أَلَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٨) ﴾ [الملك]

ثم يرد الحق - تبارك وتعالى - على هذه المقولة الكاذبة :

﴿ أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٧٨) ﴾

(١) غار الماء : ذهب في الأرض ، فهو الغياب والضياع النهائي فلا أمل في عودته للحدبة . [القاموس القويم ٦٢/٢] .

(٢) المعين : الماء المصعبون أي : المنظور بالعين الذي تراه العين ظاهراً يجرى على وجه الأرض . [القاموس القويم ٤٦/٢] .

يعنى : أَقُلْتُ هذا القول مُتَطَوِّعاً به من عند نفسك ، أَمْ اطلعت على الغيب ، فعرفت منه ما سيكون لك فى الآخرة : ﴿ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ (٧٨) [مرتب] أى : أعطاه الله تعالى عهداً بأن يكون له فى الآخرة كما له فى الدنيا ، فإِماً هذه وإِماً هذه ، فأيهما توافرت لك حتى تجزم بهذا القول ؟

وهذا المعنى واضح فى قوله تعالى : ﴿ أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴾ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٦) أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (٣٧) إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخِيرُونَ (٣٨) أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ (٣٩) ﴿ [القلم]

والمراد : مَنْ يضمن لهم هذا الذى يدعونه ؟

وقد أخبر النبى ﷺ : « مَنْ أَدْخَلَ عَلَى مُؤْمِنٍ سِرُورًا فَقَدْ أَخَذَ الْعَهْدَ مِنْ اللَّهِ » ^(١) ، « وَمَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ بِفَرَاثُضِهَا وَفِي وَقْتِهَا فَقَدْ أَخَذَ الْعَهْدَ مِنْ اللَّهِ » ^(٢)

فَمَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَهُمْ عَهْدٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَلَّا يَدْخُلِهُمُ النَّارُ ؟

وَالْعَهْدُ : الشَّيْءُ الْمَوْثُوقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ، وَالْعَهْدُ إِنْ كَانَ بَيْنَ النَّاسِ فَهُوَ عَهْدٌ غَيْرُ مَوْثُوقٍ بِهِ ، فَقَدْ يَنْفُذُ أَوْ لَا يَنْفُذُ : لِأَنَّ الْإِنْسَانَ ابْنُ أَغْيَارٍ ، وَيُمْكِنُ أَنْ تَحُولَ الظُّرُوفُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا وَعَدَ بِهِ ، أَمَا إِنْ كَانَ

(١) أورد ابن الجوزى فى « العلل المحتلقة » (٥١٤/٢) . طبعة دار الكتب العلمية بيروت من حديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَدْخَلَ عَلَى مُؤْمِنٍ سِرُورًا فَقَدْ سَرَى ، وَمَنْ سَرَى فَقَدْ أَخَذَ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ، وَمَنْ أَخَذَ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ تَمْسَهُ النَّارُ » وهو من طريق الدارقطنى . قال الذهبى فى ميزان الاعتدال (٢٩٢/٢) « خبر باطل متنع » .

(٢) أخرج أحمد فى مسنده (٢٤٤/٤) عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله ﷺ : « إِنْ رَبَّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا وَحَافِظَهَا عَلَيْهَا وَلَمْ يَضْمَعْهَا اسْتِخْفَافًا يَحْقِيقُهَا فَلَهُ عَلَى عَهْدِ أَنْ أَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَصِلْهَا لَوَقْتِهَا وَلَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهَا وَضَمَّعَهَا اسْتِخْفَافًا يَحْقِيقُهَا فَلَا عَهْدَ لَهُ إِنْ شئتَ عَذِيبَتُهُ وَإِنْ شئتَ غُفِرَتْ لَهُ » .

العهد من الله تعالى المسالك لكل شيء ، وليست هناك قوة تبطل إرادته تعالى ، فهو العهد الحق الموثوق به ، والذي لا يتخلف أبداً .

فحين تعاهد ربك على الإيمان فإنك لا تضمن ما يطرأ عليك من الأغيار ، أما حين يعاهدك ربك على الجزاء ، فتق أنه نافذ لا يخلف .

لذلك ، فالنبي ﷺ لما أراد أن يندسح الإمام علياً رضى الله عنه قال : « أدعو الله أن يجعل لك عهداً في قلوب المؤمنين »^(١)

أى : حباً ومودة في قلوبهم ، وما دام أن الله أعطاه هذا العهد ، فهو نافذ مُحَقَّق .

واختار هنا اسم الرحمن لما فيه من صفة الرحمانية التي تناسب المعونة على الرقاء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَعُدُّ لَهُ
مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴾ (٧٨)

كلا : أداة لنفي ما قيل قبلها وإبطاله ، أى : قوله : ﴿ لَا وَتَيْنَ مَا لَا وَوَلَدَا ﴾ (٧٧) أطلع الغيب أم اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٧٨) ﴿ [مريم] ثم يأتى ما بعد كلا حجة ، ودليلاً على النفي .

وقد ورد هذا الحرف (كَلَّا) فى قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا

(١) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله ﷺ لعلى : قل : اللهم اجعل لى عندك عهداً . واجعل لى عندك وداً . واجعل لى قبي جيبور المؤمنين مودة « فأنزل الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ (٧٧) ﴿ [مريم] قال : فنزلت فى على . ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٥٤٤/٥) وقال ابن عباس : نزلت فى عبيد الرحمن بن عوف . ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٣٢٢/٦) .

مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا... ﴿١٧﴾ ﴿[الفجر]

فالحق تبارك وتعالى ينفي الكلام السابق : لأن النعمة وسعة الرزق ليست دليل إكرام ، كما أن الفقر وضيق الرزق ليس دليل إهانة ، فكلاهما ابتلاء واختبار كما أوضحت الآيات ، فإتيان النعمة في حد ذاته ليس هو النعمة إنما النعمة هي النجاح في الابتلاء في الحالتين .

فقد يعطيك الله المال فلا تصرفه فيما أحل الله ، فيكون لك فتنة وتخفق في الاختبار ، إذن : لم يكرمك بالمال ، بل جعله لك وسيلة إغواء وإغراء ، فبيدك يتحول المال إلى نعمة أو نقمة ، ويكون إكراماً أو إهانة .

وقوله تعالى^(١) :

﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٥﴾﴾ ﴿[مريم]

لقد جاءت كلمة (سَنَكْتُبُ) حتى لا يؤاخذ سبحانه وتعالى يوم القيامة بما يقول هو إنه فعله ، ولكن بما كتب عليه وليقرأه بنفسه ، وليكون حجة عليه ، كأن الكتابة ليست كما نضن فقط ، ولكنها تسجيل للصوت وللأنفاس . ويأتي يوم القيامة ليجد كل إنسان ما فعله مسطوراً .

يقول تعالى : ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾﴾ [الإسراء] وهذا القول يدل على أنه ساعة يرى الإنسان ما كتب في

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٢١٩/٦) : قوله تعالى ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ...﴾ ﴿[مريم]﴾ أي : سنكتب عليه قوله فلنجازيه به في الآخرة ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٥﴾﴾ ﴿[مريم]﴾ أي : سنزیده عذاباً فوق عذاب .

الكتاب سيعرف أنه منه ، وإذا كنا نحن الآن نسجل على خصومنا أنفاسهم وكلماتهم ، أتستبعد على من علمنا ذلك أن يسجل الأنفاس والأصوات والحركات بحيث إذا قرأها الإنسان ورآها لا يستطيع أن يكابر فيها أو ينكرها .

وقوله سبحانه : ﴿ وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴾ (٧٩) [مريم] أى : يزيده فى العذاب ، لأن المد هو أن تزيد الشيء ، ولكن مرة تزيد فى الشيء من ذاته ، ومرة تزيد عليه من غيره . قد تأتى بخيط وتفترده إلى آخره ، وقد تصله بخيط آخر ، فتكون مددته من غيره ، فانه يزيده فى العذاب .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَردًا ﴾ (٨٠)

أى : فى حين ينتظر أن نزيده وتعطيه سناخذ منه ﴿ وَنَرِثُهُ ﴾ (٨٠) [مريم] أى : نأخذ منه كما فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ (٤٠) [مريم]

وقوله : ﴿ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾ (٥٨) [الفصص]

فكان قوله تعالى : ﴿ وَنَرِثُهُ ﴾ (٨٠) [مريم] تقابل قوله : ﴿ لَأُوتِينَ مَالًا ﴾ (٧٧) [مريم] وقوله تعالى : ﴿ وَيَأْتِنَا فَردًا ﴾ (٨٠) [مريم] تقابل ﴿ وَوَرَدًا ﴾ (٧٧) [مريم] ، فسيأتينا فى القيامة فردًا ، ليس معه من أولاده أحد يدفع عنه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا

لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴾ (٨١)

آلهة : جمع إله ، وهو المعبود والرب الذي أوجدك من عَدَم ،
وأمدك من عَدَم ، وتولأك بالتربية ، فِعطاء الألوهية تكليف وعبادة ،
وعطاء الربوبية نِعَم وهبات . إذن : فَمَنْ أُولَى بعبادتك وَمِنْ أَحَقَّ
بطاعتك ؟

هؤلاء الذين اتخذوا من دون الله آلهة من شمس ، أو قمر ، أو
حجر ، أو شجر ، بماذا تعبَّدتكم هذه الآلهة ؟ بماذا امرتكم ؟ وعن أي
شيء نهتكم ؟ وبماذا أنعمت عليك ؟ وأين كانت وأنت جنين في بطن
أمك ؟

إن أباك الذي رباك وأنت صغير وتكفل بكل حاجياتك ، وأمك التي
حملتك في بطنها وسهرت على راحتك ، هما أُولَى الناس بطاعتك ،
ولا ينبغي أن تُقدِّم على أمرهما أمراً ، أما أن يستحوذ عليك آخرون ،
ويكون لهم طاعتك وولاؤك دون أبويك فهذا لا يجوز وأنت في ريعان
شبابك وأوج قوتك .

لذلك ، من أصول التربية أن يُربى الأبناء أبناءهم على السمع
والطاعة لهم ، ونُحذِّرهم من طاعة الآخرين خاصة غير المؤمنين على
التربية ، من العامة في الشارع ، أو أصدقاء السوء الذين يجرون
الأبناء إلى ما لا تُحمد عقباه .

والآن نُحذِّر أبناءنا من السَّيْرِ مع مُنْخَص مجهول ، أو قبول
طعام ، أو شراب منه ، وما نراه في عصرنا الحاضر يُغنى عن الإطالة
في هذه المسألة . هذه - إذن - مناعة يجب أن تُعطى للأبناء ،
كالمناعة ضد الأمراض تماماً .

وهكذا الحالُ فَيَمَنْ اتخذوا من دون الله آلهة وارتاحوا إلى إله
لا تكليف له ولا مشقة في عبادته ، إله يتركهم يعبدونه كما يحلو

لهم : إنهم أخذوا عطاء الربوبية فتمتّعوا بنعمة الله ، وتركوا عطاء
الالوهية فلم يعبدوه سبحانه وتعالى .

ولما كان الإنسان متديناً بطبعه فقد اختار هؤلاء ديناً على وفق
أهوائهم وشهواتهم ، واتخذوا آلهة لا أمر لها ولا تكليف ، ومن ذلك
ما تراه من كثير من المثقفين الذين يأخذون دين الله على هواهم ،
ويطيغون أعداء الله في قضايا بعيدة كل البعد عن دين الله ، وهم
أصحاب ثقافة وعقول ناضجة ، ومع ذلك يُقنعون أنفسهم أنهم على
دين وأنهم على الحق .

ثم يقول تعالى : ﴿ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴾ (٨١) ﴿ [مريم] العز : هو
الغلبة والامتناع من الغير ، بحيث لا ينال أحد منه شيئاً ، يقولون :
فلان عزيز أى : لا يُغلب .

ولنا أن نسأل : ما العزة في عبادة هذه الآلهة ؟ وما الذى سيعود
عليكم من عبادتها ؟ لذلك يرد عليهم الحق تبارك وتعالى :

﴿ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ
عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ (٨٢)

كلا : تنفي أن يكون هؤلاء عِزًّا في عبادة ما دون الله . بل ﴿ كَلَّا
سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ ﴾ (٨٢) ﴿ [مريم]

هذه الآلهة نفسها ستكفر بعبادتهم . وتذكر أن تكون هي آلهة من
دون الله ، وأكثر من ذلك ﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴾ (٨٢) ﴿ [مريم] أى :
فى حين اتخذها الكفار آلهة من دون الله وطلبوا العزة في عبادتها
تنقلب عليهم ، وتكون ضداً لهم وخصماً .

والضد : هو العدو المخالف لك ، والذي يحاول أن يتكل بك . وفي القرآن الكريم حوارات كثيرة بين هذه المعبودات ومن عبدها ، فمثلاً الذين عبدوا الملائكة واتخذوها آلهة من دون الله : يسأل الله الملائكة : ﴿ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ (٤١) ؟ [سبا] فيجيبون : ﴿ سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾ (٤١) [سبا] ويقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا... ﴾ (٤٦)

لذلك يقول الحق تبارك وتعالى عن هؤلاء : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ (٤٥) [الأحقاف]

إن : ما ظنّه الكفار عزة ومَنعة صار عليهم ضداً وعداوة ، كالفتاة التي قالت لأبيها : يا أبت ما حملك على أن تقبلني مخطوبة لابن فلان ؟ أي : ماذا أعجبك فيه ؟ قال : يا بُنيتي إنهم أهل عرٍّ وأهل جاه وشرف وأهل قوة ومنعة ، فقالت : يا أبت لقد قَدَّرْتُ أن يكون بيني وبين ابنهم ودٌّ ، ولم تُقَدِّرْ أن يكون بيني وبينه كراهية ، فإن حدثت الكراهية سيكون ما قلته ضدك ، وستشقى أنت بهذا العرِّ وبهذا الجاه .

ومن الناس من اتخذ من المال إلهاً ، على حدِّ قول الشاعر :

وَلِلْمَالِ قَوْمٌ إِنْ بَدَا الْمَالُ قَائِلًا أَنَا الْمَالُ قَالَ الْقَوْمُ إِيَّاكَ نَعْبُدُ

وهؤلاء الذين يعبدون المال ، ويروون فيه القوة ، ويعتزون به لا يدرون أنه سيكون وبالا وتكالا عليهم يوم القيامة : ﴿ يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُكْرُؤٌ بِهَا جَبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَلَذَّ قَوْمًا مَا كُنْتُمْ تَكْبُرُونَ ﴾ (٢٥) [التوبة]

وهكذا ، كلما زاد حرصه على المال زاد كُيِّه . وتلاحظ في الآية الترتيب الطبيعي لموقف السؤال حين يقف السائل الفقير أمام الغني اللئيم ، فأول ما يطالع السائل يتغير وجهه ، ثم يُشبح عنه بوجهه ، فيعطيه جَنِّه ، ثم يُدير له ظهره مُعرضاً عنه ، وبنفسي هذا الترتيب يكون العذاب ويكون الكي والعياء بالله . وينقلب المال الذي ظن العزة فيه إلى نكال ووبال .

يقول تعالى : ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ (٦)

حتى الجوارح التي تمتعت بمعصيتك في الدنيا ستشهد عليك : ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢٤) [النور]

ذلك لأنك غفلت عمَّن كان يجب ألا تغفل عنه ، وذكرت مَن كان يجب ألا تذكره ، فالإله الحق الذي غفلت عنه يطلبك الآن ويحاسبك ، والإله الباطل الذي اتخذته يتخلى عنك ويُسلمك للهلاك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿الْقُرْآنَ أَنَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْكَافِرِينَ
تُؤْذِنُهُمْ أَزًّا﴾ (٨٧)

الأز : هو الهز الشديد بعنف أي : تُزعجهم وتُهيجهم ، ومثله النزغ في قوله سبحانه وتعالى : ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ..﴾ (٢٠٠)

والأز أو النَّزْغ يكون بالوسوسة والتسويل ليهيجه على المعصية والشر ، كما يأتي هذا المعنى أيضاً بلفظ الطائف ، كما في قوله

تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ ^(١) مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ (٢٠٩)

[الأعراف]

وهذه الآية : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ .. ﴾ (٨٣) [مريم] تشير سؤالاً : إذا كان الحق تبارك وتعالى يكره ما تفعله الشياطين بالإنسان المؤمن أو الكافر ، فلماذا أرسلهم الله عليه ؟

أرسل الله الشياطين على الإنسان لمهمة يؤدونها ، هذه المهمة هي الابتلاء والاختبار ، كما قال تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢)

[البنكوت]

إذن : فهم يُؤدُّون مهمتهم التي خُلِقُوا من أجلها ، فيقفوا للمؤمن ليصرفوه عن الإيمان فيُمحص الله المؤمنين بذلك ، ويظهر صلابته من يثبت أمام كيد الشيطان .

وقلنا : إن للشيطان تاريخاً مع الإنسان ، بداية من آدم عليه السلام حين أبى أن يطيع أمر الله له بالسجود لآدم ، فطرده الله تعالى وأبعده من رحمته ، فأراد الشيطان أن ينتقم من ذرية آدم بسبب ما ناله من آدم ، فقال : ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٢)

[ص]

وقال : ﴿ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (١٦)

[الأعراف]

وهكذا أعلن عن مذهبه وطريقته ، فهو يتربص لأصحاب الاستقامة ، أما أصحاب الطريق الأعوج فليسوا في حاجة إلى إضلاله وغوايته .

لذلك نراه يتهدد المؤمنين : ﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَتَائِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ .. ﴾ (١٧)

[الأعراف]

(١) الطائفة من الشيطان : مسه للإنسان بالرسوسة فهو يأتيه من كل جهة ليضلّه ولا ينجيّه منه إلا ذكر الله ، [القاموس القويم ١/ ٤١٠] .

ومعلوم أن الجهات ست ، يأتى منها الشيطان إلا فوق وتحت ؛
لأنهما مرتبطتان بعز الألوهية من أعلى ، وذلل العبودية من أسفل ،
حين يرفع العبد يديه لله ضارعاً وخين يخسر الله ساجداً ؛ لذلك أغلقت
دونه هاتان الجهتان ؛ لأنهما جهتا طاعة وعبادة وهو لا يعمل إلا فى
الغفلة ينتهزها من الإنسان .

والم تأمل فى مسألة الشيطان يجد أن هذه المعركة وهذا الصراع
ليس بين الشيطان وربه تبارك وتعالى ، بل بين الشيطان والإنسان ؛
لأنه حين قال لربه تعالى : ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٢) [ص]
التمز الأدب مع الله .

فالفواية ليست مهارة منى ، ولكن أغويهم بعزتك عن خلقك ،
وتركك لهم الخيار ليؤمن من يؤمن ، ويكفر من يكفر ، هذه هى
النافذة التى أنقذ منها إليهم ، بدليل أنه لا سلطان لى على
أهلك وأوليائك الذين تستخلصهم وتصطفئهم : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ
الْمُخْلِصِينَ ﴾ (٨٣) [ص]

وهنا أيضاً يثار سؤال ؛ إذا كان الشيطان لا يقعد إلا على
الصراط المستقيم ليضل أهله ، فلماذا يتعرض للكافر ؟

نقول ؛ لأن الكافر بطبعه وقطرته يميل إلى الإيمان وإلى الصراط
المستقيم ، وما هو الكون بآياته أمامه يتأمله ، فريما قاده التأمل فى
كُون الله إلى الإيمان بالله ؛ لذلك يقعد له الشيطان على هذا المسلك
مسلك الفكر والتأمل ليحول بينه وبين الإيمان بالخالق عز وجل .

فالشيطان ينزغك ، إما ليحرك فيك شهوة ، أو ليتسبك طاعة ، كما
قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ .. ﴾ (٦٣) [الكهف]

وقال : ﴿وَأَمَّا يُنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ﴾ (٦٨)

وكثير من الإخوان يسألون : لماذا فى الصلاة بالذات تُلح علينا
مشاكل الحياة ومشاكل الدنيا ؟

نقول : هذه ظاهرة صحيحة فى الإيمان ، لأن الشيطان لولا علمه
بأهمية الصلاة ، وانها ستقبل منك ويغفر لك بها الذنوب ما أفسدها
عليك ، لكن مشكلتنا الحقيقية أننا إذا أعطانا الشيطان طرف الخيط
نتبعه ونغفل عن قول ربنا تبارك وتعالى :

﴿وَأَمَّا يَتَرَعَّنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ..﴾ (٣٦) [فصلت]

فما عليك ساعة أن تشعر أنك ستخرج عن خط العباداة والإقامة
بين يدي الله إلا أن تقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، حتى وإن
كنت تقرأ القرآن ، لك أن تقطع القراءة وتستعيز بالله منه ، وساعة أن
يعلم منك الانتباه لكيدهِ والاعيه مرة بعد أخرى سينصرف عنك
ويأس من الإيقاع بك .

وسبق أن ضربنا لذلك مثلاً باللص : لأنه لا يحوم حول البيت
الخراب ، إنما يحوم حول البيت العامر ، فإذا ما اقترب منه تنبه
صاحب البيت وزجره ، فإذا به يلوذ بالفرار ، وربما قال اللص فى
نفسه : لعل صاحب البيت صاح مصادقة فيعاود مرة أخرى ، لكن
صاحب الدار يقظ منتبه ، وعندها يفر ولا يعود مرة أخرى .

ويجب أن نعلم أن من حيل الشيطان ومكائده أنه إذا عرَّ عليه
إغواؤك فى باب ، أتاك من باب آخر : لأنه يعلم جيداً أن للناس
مفاتيح ، ولكل منا نقطة ضعف يؤتى من ناحيتها ، فمن الناس من

لا تستميله بقناطير الذهب ، إنما تستميله بكلمة مدح وثناء . وهذا اللعين لديه (طفاشات) مختلفة باختلاف الشخصيات .

لذلك من السهل عليك أن تُمَيِّز بين المعصية إن كانت من النفس أم من الشيطان : النفس تقف بك أمام شهوة واحدة تريدها بعينها ولا تقبل سواها ، فإن حاولت زحزحتها إلى شهوة أخرى أبت إلا ما تريد ، أما الشيطان فإن عزَّت عليك معصية دعاك إلى غيرها ، المهم أن يُوقع بك .

فالحق تبارك وتعالى يُحذِّرنا الشيطان : لأنه يحارب في الإنسان فطرته الإيمانية التي نُكِّح عليه بأن للكون خالقاً قادراً ، والدليل على الوجود الإلهي دليل فطري لا يحتاج إلى فلسفة ، كما قال العربي قديماً : البعرة تدل على البعير ، والقدم تدل على المسير .. سماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج ، وبحار ذات أمواج ، ألا يدل ذلك على وجود اللطيف الخبير ؟

وكذلك ، فكل صاحب صنعة عالم بصنعة وخبير بدقائقها ومواطن العطب فيها ، فما بالك بالخالق سبحانه : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٤) [الملك]

إذن : فالادلة الإيمانية أدلة فطرية يشترك فيها الفيلسوف وراعي الشئ ، بل ربما جاءت الفلسفة فعقدت الادلة .

ولنا وقفة مع قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ .. ﴾ (٨٣) [مريم] ومعلوم أن عمل الشيطان عمل مستتر ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَأْكُمُ هُوَ وَقَبِيلُهُ^(١) مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ .. ﴾ (٢٧) [الاعراف]

(١) القبيل : الجماعة أو العشيرة أو الكلاء أو الاعوان المناصرون . [القاموس اللزيم ٩٨/٢] .

فكيف يخاطب الحق - تبارك وتعالى - رسوله ﷺ في هذه المسألة بقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ .. ﴾ (٨٣) [مريم] وهي مسألة لا يراها الإنسان ؟

نقول : ﴿ أَلَمْ تَرَ .. ﴾ (٨٣) [مريم] بمعنى ألم تعلم ؟ فعدّل عن العلم إلى الرؤيا ، كما فسى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (١) [الفيل] والذبي ﷺ لم يرَ هذه الحادثة ، فكيف يخاطبه ربه عنها بقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ .. ﴾ (١) [الفيل] ؟

ذلك ، ليدلك على أن إخبار الله لك أصبح من إخبار عينك لك ؛ لأن رؤية العين ربما تخدعك ، أما إعلام الله فهو صادق لا يخدعك أبداً . فعلمك من إخبار الله لك أولى وأوثق من علمك بحواسك .

والشياطين : جمع شيطان ، وهو العاصي من الجن ، والجن خلق مقابل للإنسان قال الله عنهم : ﴿ وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَ دُونِ ذَلِكَ كُنَّا طَرِيقٌ ^(١) قَدْ دَا ﴾ (١١) [الجن] فمن هم دون الصالحين ، هم الشياطين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴾ (٨٤)

تمنى النبي ﷺ لو أن الله أراحه من رؤوس الكفر وأعداء الدعوة ، فقال تعالى : ﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴾ (٨٤) [مريم] فإله يريد أن تطول أعمارهم ، وتسوء فعالهم ، وتكثر ذنوبهم ، فالكتابة يعدون عليهم ويخصون ذنوبهم .

ومعنى : ﴿ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴾ (٨٤) [مريم] أنها مسألة سنتنتهى ؛

(١) طرائق قديداً : أى : طرائق متعددة مختلفة وأراء متفوقة . قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد . أى : منا المؤمن ومننا الكافر . (تفسير ابن كثير ٤ / ٤٣٠) .

لأن كل ما يُعَدُّ ينتهى ، إنما الشيء الذى لا يُحصَى ولا يُعَدُّ فلا ينتهى ، كما فى قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ... ﴾ (٢٤) [إبراهيم]

لأن نعم الله لا تُحصَى ولا تُعَدُّ ولا تنتهى ؛ لذلك سُبِّحَتْ بِإِنْ التى تفيد الشك ، فهى مسألة لا يجزئ أحد عليها ؛ لأن : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ... ﴾ (٩٦) [النحل]

وما نحن نرى علم الإحصاء وما وصل إليه من تقدم حتى أصبح له جامعات وعلماء متخصصون أدخلوا الإحصاء فى كل شيء ، لكن لم يفكر أحد منهم أن يُحصى نعم الله فى كونه ، لماذا ؟ لأن الإقبال على العدِّ معناه ظن أنك تستطيع أن تنتهى ، وهم يعلمون تماماً أنهم مهما عدُّوا ومهما أحصوا ظن يصلوا إلى نهاية .

إذن : ﴿ نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴾ (٨٤) [مريم] نُحصى سيئاتهم ونعدُّ ذنوبهم قبل أن تنتهى أعمارهم ، وكلما طالَّت الأعمار كثرت الذنوب ، وكل ما ينتهى بالعدد ينتهى بالمدد .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ (٨٥)

الحق - تبارك وتعالى - أعطانا صوراً متعددة ومشاهد مختلفة ليوم القيامة ، فأعطانا صورة للمعبود الباطل ، وللعابد الباطل ، وما حدث بين الطرفين من جدال ونقاش ، وأعطانا صورة لمن تعاونوا على الشر ، ولمن تعاونوا على الخير . وهذه صورة أخرى تعرض للمتقين فى ناحية ، والمجرمين فى ناحية ، فما هى صورة المتقين ؟

نحشور : أى : نجمع ، وإلوفد هم الجماعة تردُّ على الملك لأخذ عطاياها ، جمعها وفود ، والواحد وأفد . وهذه حال المتقين حين يجمعهم الله يوم القيامة وقد أخذ عطايا ربهم تبارك وتعالى . ولا تظن أنهم يحشرون ماشين مثلاً ، لا ، بل كل مؤمن تقى يركب ناقة لم ير مثلاً حسنها ، راحلها من ذهب ، وأزمتها من الزبرجد^(١) .

وفى المقابل يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا ٨٦ ﴾

نسوق : والسائق يكون من الخلف ينهرهم ويذجرهم ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ^(٢) إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دُعًا ١٣ ﴾ [الطور] ولم يقل مثلاً : نقودهم : لأن القائد يكون من الامام ، وربما غافله أحدهم وشرده منه .

وقوله تعالى : ﴿ وَرِثًا ٨٦ ﴾ [مريم] الورد : هو الذهب للماء لطلب الرى ، أما النار فمحل اللظى والشواظ والسلب والحميم . فلماذا سُمي إتيان النار بحرّها ورثاً ؟

هذا نهكهم بهم ، كما جاء فى آيات أخرى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَفْهِشُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ .. ٢٩ ﴾ [الكهف]

وأنت ساعة تسمع (يغاثوا) تنتظر الخير وتأصل الرحمة ، لكن هؤلاء يغاثون بماء كالمهل يشوى الوجوه .

(١) قال ابن عباس : ركباً يؤتون بنوق من الجنة ، عليها رقائق من الذهب وسروجها وأزمتها من الزبرجد فيحشرون عليها ، وقال غلى : ما يحشرون والله على أرجلهم ، ولكن على نوق راحلها من ذهب ، ونجب سروجها بواقيت ، إن هموا بها سارت ، وإن جروكوها طارت .
أورد القرطبي هذه الآثار فى تفسيره (٤٣٢٤/٦) .

(٢) يدعون ، أى : يدعون دفعا عنيقا يقهر وفسرة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَمِّ ٢١ ﴾ [الماعون] أى : يدفعه ويهزمه رينهره . [القاموس القويم ٢٢٨/١] .

وكذلك فى قوله تعالى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْمَزِيرُ الْكَرِيمُ ﴾ (٤٩)
 [الدخان] فى توبيخ عتاة الكفر والإجرام ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُ
 بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٧) [الفن] والبشرى لا تكون إلا بشىء سار .
 إذن : فقولته تعالى : ﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا ﴾ (٨٦)
 [مريم] تهكم ، كما تقول للولد المهمل الذى أخفق فى الامتحان :
 مبروك عليك السقوط .
 ثم يقول تعالى :

﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ (٨٧)

الكافر حين يباشر العذاب يطمع أول ما يطمع فى أن يشفع له
 معبوده ، ويُخرجه ممّا هو فيه لكن هيهات ، ألم تقرأ قول الحق تبارك
 وتعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ
 الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ (٥) وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء
 وكانوا بعبادتهم كافرين ﴿ (٦) [الأحقاف]

لذلك يقول تعالى عن هؤلاء يوم القيامة : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ ..
 ﴾ (٨٧) [مريم] لأن الشفاعة لا تكون إلا لمن أخذ الإذن بها ﴿ إِلَّا مَنْ
 اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ (٨٧) [مريم]

والعهد الذى تأخذه على الله بالشفاعة أن تُقدّم من الحسنات
 ما يسع تكاليفك أنت ، ثم تزيد عليها ما يؤهلك لأن تشفع للآخرين ،
 والخير لا يضيع عند الله ، فما زاد عن التكليف فهو فى رصيدك فى
 كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة ، ولا يهمل مثقال ذرة .

وعلى المؤمن - مهما كان مُسْرِفاً على نفسه - ساعة يرى إنساناً مُقبلاً على الله مُستزيداً من الطاعات أن يدعو له بالمزيد ، وإن يفرح به : لأن فائض طاعاته لعله يعود عليك ، ولعلك تحتاج شفاعته في يوم من الأيام . أما مَنْ يحلو لهم الاستهزاء والسخرية من أهل الطاعات ، كما أخبر الحق تبارك وتعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ (٣٢) ﴾ [المطففين]

فكيف ستقابل أهل الطاعات ، وتطمع في شفاعتهم بعدما كان منك ؟ فإن لم تكن طائعاً فلا أقل من أن تحب الطائعين وتتمسح بهم ، فهذه في حد ذاتها حسنة لك ترجو نفعها يوم القيامة .

وما أشبه الشفاعة في الآخرة بما حدث بيننا من شفاعاة في الدنيا ، فحين يستعصى عليك قضاء مصلحة يقولون لك : اذهب إلى فلان وسوف يقضيها لك . وفعلاً يذهب معك فلان هذا ، ويقضى لك حاجتك ، فلماذا قُضيت على يديه هو ؟ لا بُد أن له عند صاحب الحاجة هذه أيادي لا يستطيع معها أن يرد له طلباً .

إذن : لا بُد لمن يشفع أن يكون له رصيد من الطاعات يسمح له بالشفاعة ، وإذا تأملت لوجدت رسول الله ﷺ أول مَنْ قَدَّمَ رَصِيداً إيمانياً وسع تكليفه وتكليف أمته ، ألم يخبر عنه ربه بقوله : ﴿ يَوْمَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ^(١) لِلْمُؤْمِنِينَ .. (٦١) ﴾ [التوبة] لذلك وجبت له الشفاعة ، وأذن له فيها .

(١) قال ابن عباس : يعنى يصدق بالله ويصدق المؤمنين . وقال الضحاك : يصدق الله بما أنزل إليه ، ويصدق المؤمنين فيما بينهم في شهاداتهم بإيمانهم على حقوقهم وفروجهم وأموالهم . نورد هذه الآثار السيوطي في تفسيره الدر المنثور . (٢٢٧/٤) .

والحق - تبارك وتعالى - لا يغفل الرصيد في خلقه أبداً ، فكل ما قَدِّمْتَ من طاعات فوق ما كَلَّفَكَ الله به مُدْخَرَ لك ، حتى إن الإنسان إذا اتَّهِمَ ظلماً ، وعُوقِبَ على عمل لم يرتكبه فإن الله يدْخِرُها له ويستتر عليه ما ارتكبه فعلاً فلا يُعاقب عليه .

فالعهد - إذن - في قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (٨٧) [مريم] أن تدخل مع ربك في مقام الإحسان ، ولا يدخل هذا المقام إلا مَنْ أدَّى ما عليه من تكليف ، وإلا فكيف تكون مُحْسِنًا وأنت مُقَصِّرٌ في مقام الإيمان ؟

واقراً إن شئت قول الله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ..﴾ (١٦) [الذاريات] ما العلة ؟ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩)﴾ [الذاريات]

فالمحسن مَنْ يؤدِّي من الطاعات فوق ما فرض الله عليه . ومن جنس ما فرض ، فإله تعالى لم يَكَلِّفْنَا بقيام الليل والاستغفار بالأسحار ، ولم يفرض علينا صدقة للسائل والمحروم ، ولا بُدَّ أن نُفَرِّقَ هنا بين (حق) و (حق معلوم) هنا قال (حق) فقط : لأن الكلام عن الصدقة أما الحق المعلوم ففي الزكاة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ﴾ (٨٨)

هذا الكلام منهم عبث وافتراء ؛ لأنه متى كان اتخاذ هذا الولد ؟

(١) الهجوع : النوم ليلاً . وقد يكون الهجوع بغير نوم . [لسان العرب - مادة : هجع] .

فى أى قَرْنٍ من القرون من ميلاد المسيح عليه السلام ؟ إن هذه المقولة لم تَأْتِ إلا بعد ثلاثمائة سنة من ميلاد المسيح ، فما الموقف قبلها ؟ وما الذى زاد فى مُلْك الله بعد أن جاء هذا الولد ؟

الشمس هى الشمس ، والنجوم هى النجوم ، والهواء هو الهواء ، إذن : موضوعية اتخاذ الولد هذه عبث ؛ لأنه لم يَزِدْ شَيْءٌ فى المُلْكِ على يد هذا الولد ، ولم تكن عند الله تعالى صفة مُعْطلة اكتملت بمجيء الولد ؛ لأن الصفات الكمالية لله تعالى موجودة قبل أن يخلق أى شَيْء .

فهو سبحانه وتعالى خالق قبل أن يَخْلُق ، ورازق قبل أن يَرْزُق ، ومُحْيٍ قبل أن يَحْيِي ، ومميت قبل أن يميت . فبالصفات أوجد هذه الأشياء ، فصفات الكمال فيه سبحانه موجودة قبل متعلقاتها .

وضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - بالشاعر الذى قال قصيدة . وقلنا : إنه قال القصيدة لأنه شاعر بداية ، ولولا أنه شاعر ما قالها .

لذلك يرد الحق سبحانه على هذا الافتراء بقوله : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝٥ ﴾ [الكهف]

ومنا يرد عليهم بقوله :

﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝٨٩ ﴾

والإد : المتناهى فى النكر والغفاعة ، وهو الأمر المستبشع ، من : آده الأمر . أى : أثقله ولم يَقْنُ عليه ، ومنه قوله تعالى فى آية الكرسي : ﴿ وَلَا يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ ۝٢٥٥ ﴾ [البقرة] أى : لا يثقل عليه .

لكن ، لماذا جعل هذا الأمر إداً ومنكراً فظيماً ؟

قالوا : لأن اتخاذاً الولد له مقاصد ، فالولد يُتخذ ليكون لك عزوة وقوة ؛ أو ليكون امتداداً لك بعد موتك ، والحق سبحانه وتعالى هو العزيز ، الذي لا يحتاج إلى أحد ، وهو الباقي الدائم الذي لا يحتاج إلى امتداد .

إذن : فاتخاذ الولد بالنسبة لله تعالى لا علة له ، كما أن اتخاذ الولد لله تعالى ينفي سواسية العبودية له سبحانه .
ولذلك يقول الحق سبحانه :

تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ
وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ﴿١﴾

أى : فلسنا نحن فحسب الذين ننكر هذا الأمر ، بل الجماد غير المكلف أيضاً ينكره ، فالسماوات بقوتها وعظمتها تنفطر أى : تتشقق ، وتكاد تكون مزعاً لهول ما قيل ، تقرب أن تنفطر لكن لماذا لم تنفطر بالفعل ؟ لم تنفطر ؛ لأن الله يمسكها : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ..﴾ (١)

وفى الحديث القدسي : « قالت السماء : يا رب ائذن لى أن أسقط كسفاً على ابن آدم ، فقد طعم خيرك ومنع شكرك ، وقالت الأرض : يا رب ائذن لى أن أخسف بابن آدم فقد طعم خيرك ومنع شكرك ، وقالت الجبال : يا رب ائذن لى أن أخضر على ابن آدم فقد طعم خيرك ومنع شكرك . وقالت البحار : يا رب ائذن لى أن أغرق ابن

(١) ينفطر : يتشقق ، أى أن السموات تكاد أن يتشققن من هول قهرهم إن شئ ولدا .
[القاموس القويم ٨٥/٢] .

آدم فقد طعم خَيْرِك ومنع شُكْرِك . فقال لهم : دعوني وخلقى
لو خلقتهم لرحمتهم ، فإن تابوا إلىّ فأنا حبيبهم ، وإن لم يتوبوا
فأنا طيبهم .

فما العلة في أن السماء تقرب أن تنفطر ، والأرض تقرب أن
تنشق ، والجبال تقرب أن تخرّ ؟

﴿ أَنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴾

هذه هي العلة والحقيقة التي من أجلها يكاد الكون كله أن يتزلزل ،
ويثور غاضباً لهذه المقولة الشنيعة .

ثم يعقب الحق سبحانه فيقول :

﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾

وعليّنا هنا أن نفرق بين نفى الحدث ونفى انبغاء الحدث ، فمثلاً
في قول الحق - تبارك وتعالى - في شأن نبيه ﷺ : ﴿ وَمَا عَلَّمَاهُ
الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۖ ﴾ (٦٩) [يس] فنفي عنه قول الشعر ، ونفي عنه
انبغاء ذلك له ، فقد يظن ظان أن النبي لا يستطيع أن يقول شعراً ،
أو أن أدوات الشعر من اللغة ورقة الإحساس غير متوافرة لديه ﷺ ،
لكن رسول الله قادر على قول الشعر إن أراد ، فهو قادر على
الحدث ، إلا أنه لا ينبغي له .

كذلك في قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾ (٩٦) [مريم] فإن أراد سبحانه وتعالى أن يكون له ولد لكان ذلك ، كما جاء
في قوله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ
الْعَابِدِينَ ﴾ (٨١) [الزخرف]

أى : إن كان له سبحانه ولد فعلى العين والرأس ، إنما هذه مسألة ما أرادها الحق سبحانه ، وما تنبى له ، فكيف ادعى أنا أن لله ولداً هكذا من عندى ؟

وما حاجته تعالى للولد ، وقد قال فى الآية بعدها :

﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾

ذلك لأن الخالق - تبارك وتعالى - خلق الإنسان ، وجعل له منطقة اختيار يفعل أو لا يفعل ، يؤمن أو لا يؤمن ، وكذلك جعل فيه منطقة قهر ، فالكافر الذى ألف الكفر ، وتعود عليه ، وتمرد على الطاعة والإيمان ، هل يستطيع أن يتمرد مثلاً على المرض أو يتمرد على الموت ، أو على الفقر ؟

إذن : فانت مٌختار فى شىء وعبد فى أشياء ، كما أن منطقة الاختيار هذه لك فى الدنيا ، وليست لك فى الآخرة . وسبق أن فرّقنا بين العباد والعبيد ، فالجميع : المؤمن والكافر عبيد لله تعالى ، أما العباد فهم الذين تنازلوا عن اختيارهم ومرادهم لمراد ربهم ، فجاءت كل تصرفاتهم وفقاً لما يريده الله .

وهؤلاء الذين قال الله فيهم : ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (٢٤) ﴿

[الفرقان]

ومعنى : ﴿إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ (٩٣) ﴿ [مريم] أى : فى الآخرة ، حيث تلقى منطقة الاختيار ، ولا يستطيع أحد الخروج عن مراد الله تعالى ، ويسلب الملك من الجميع ، فيقول تعالى : ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (١٦) ﴿

[غافر]

وهو سبحانه القادر على العطاء ، القادر على السلب : ﴿ تُوْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ .. ﴾ (٩٦) [آل عمران]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ٩٤ ﴾

الإحصاء : هو العدُّ ، وكانوا قديماً يستخدمون الحصى أو النوى فى العدِّ ، لكن النوى فرع ملكية النخل ، فقد لا يتوفر للجميع ؛ لذلك كانوا يستخدمون الحصى ، ومنه كلمة الإحصاء .

ثم يقول تبارك وتعالى :

﴿ وَكُلُّهُمْ عِندَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ٩٥ ﴾

أى . وحده ، ليس معه أهل أو أولاد أو عزوة ، كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٢٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) ﴾ [عبس]

فكل مشغول بحاله ، ذاهل عن أقرب الناس إليه : ﴿ يَوْمَ تَرُوءُنَهَا تَهْجُلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ .. ﴾ (٢) [الحج]

وتأمل قوله : ﴿ آتِيهِ .. ﴾ (٩٥) [مريم] فالعبد هو الذى يأتى بنفسه مُخْتَاراً لا يُؤْتَى به ، فكان الجميع منضبط على وقت معلوم ، إذا جاء يُهْرَع الجميع طواعية إلى الله عز وجل .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ٩٦ ﴾

وذلك : مودة ومحبة تقوم على الإيمان ، وتقود إلى شدة التعلق ، وقد جعل الحق - تبارك وتعالى - في كونه أسباباً لهذه المحبة والمودة ، كأن ترى إنساناً يُحبك ويتودد إليك ، فساعة تراه مُقبلاً عليك تقوم له وتبشُّ في وجهه ، وتُفسح له في المجلس ، ثم تسأل عنه إن غاب ، وتعوده إن مرض ، وتشاركه الأفراح وتواسيه في الأحزان وتؤازره عند الشدائد ، فهذه المودة ناشئة عن حبٍّ ومودة سابقة .

وقد تنشأ المودة بسبب القرابة أو المصالح المتبادلة أو الصداقة ، فهذه أسباب المودة في الدنيا بين الخلق جميعاً مؤمنهم وكافرهم ، أمّا هنا : ﴿ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِثْقًا ﴾ (٩٦) [مريم]

أي : بدون سبب من أسباب المودة هذه ، مودة بدون قرابة ، وبدون مصالح مشتركة أو صداقة ، وهذه المودة بين الذين آمنوا ، كأن ترى شخصاً لأول مرة فتشعر نحوه بارتياح كأنك تعرفه ، وتقول له : إني أحبك لله .

هذه محبة جعلها الله بين المؤمنين ، فضلاً منه سيحانه وتكرماً ، لا بسبب من أسباب المودة المعروفة .

لذلك قال هرم بن حيّان^(١) - رحمه الله - : إن الحق تبارك وتعالى حين يرى عبده المؤمن قد أقبل عليه بقلبه وأسكنه فيه ، وأبعد عن قلبه الأغيار ، وسلّم قلبه وهو أسمى ما يملك من مستودعات العقائد وينبوع الصالحات وقدمه لربه إلا فتح له قلوب المؤمنين جميعاً^(٢) .

(١) هو : هرم بن حيّان العمري ، كان عاملاً لعمر بن الخطاب ، مات في يوم شديد الحر ، فلما نفصروا أيديهم عن قبره جاءت سحابة فأمطرت وثبت العشب من يومه .

(٢) قال الفرطبي في تفسيره (٤٣٣/٦) : « كان هرم بن حيّان يقول : ما أقبل أحد بقلبه على الله تعالى إلا أقبل الله تعالى بقلوب أهل الإيمان إليه ، حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم » .

كما جاء في الحديث القدسي :

« ما أقبل على عبد بقلبه إلا أقبلت عليه بقلوب المؤمنين جميعاً »^(١) أي : بالمودعة والرحمة دون أسباب .

وفي الحديث القدسي : « إن الله إذا أحب عبداً نادى في السماء : إنني أحببت فلاناً فأحبوه ، وينادي جبريل في الأرض : إن الله أحب فلاناً فأحبوه ، ويوضع له القبول في الأرض »^(٢) .

فيحبه كل من رآه عطية من الله وفضلاً ، دون سبب من أسباب المودة ، وإن كنت قد تبرعت لله تعالى بما تملك وهو قلبك مستودع العقائد وينبوع الصالحات كلها ، فإنه تعالى وهب لك ما يملك من قلوب الناس جميعاً ، فهي في يده تعالى يوجهها كيف يشاء .

وقد علمنا ربنا - تبارك وتعالى - في قوله : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ۚ ﴾ [النساء/٨٥] أن نرد الجميل بأحسن منه ، فإن لم نقدر على الأحسن فلا أقل من الرد بالمثل ، فإن كان هذا عطاء العبد ، فما بالك بعطاء الرب ؟

ومن ذلك ما جاء في الحديث الشريف « من يسر علي معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه »^(٣) .

(١) أورد الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٤٧/١٠) عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : « تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم فإنه من كالت الدنيا أكبر همها أفشى الله ضيعته وجعل فقره بين عبديه » ، وما أقبل عبد بقلبه إلى الله إلا جعل الله قلوب المؤمنين تعد إليه بالود والرحمة . وكان الله بكل خير إليه أسرع ، رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه محمد بن شعيب بن حسان الضملوب وهو كذاب .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٢٧) ، وأحمد في مسنده (١١٢/٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٩٩) كتاب الذكر والدعاء ، وأحمد في مسنده (٢٥٢/٢) ، (٢٩٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

والْعَوْنُ يَقْتَضِي مُعِينًا وَمُعَانًا ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْمَعِينُ أَقْوَى مِنْ الْمَعَانِ ، فَيَفِيضُ عَلَيْهِ مِنْ فَضْلِ مَا عِنْدَهُ : صِحَّةٌ ، أَوْ قُدْرَةٌ ، أَوْ غِنًى ، أَوْ عِلْمٌ . وَإِعَانَةُ الْعَبْدِ لِأَخِيهِ مَحْدُودَةٌ بِقُدْرَاتِهِ وَإِمْكَانَاتِهِ ، أَمَّا مَعُونَةُ اللَّهِ لِعَبْدِهِ فَغَيْرُ مَحْدُودَةٍ ؛ لِأَنَّهَا تَنَاسَبُ قُدْرَةَ وَإِمْكَانَاتِ الْحَقِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى .

وَهَكَذَا عَوَدْنَا رَبَّنَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - حِينَ نُنْصَحِي بِالْقَلِيلِ أَنْ يُعْطِيَنَا الْكَثِيرَ وَبِلاَ حُدُودٍ ، فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَكَرْماً . أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْحَسَنَةَ عِنْدَهُ تَعَالَى بَعْشَرُ أَمْثَالِهَا ، وَتَضَاعَفَ إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ ؟ أَلَيْسَتْ هَذِهِ تِجَارَةٌ مَعَ اللَّهِ رَابِعَةٌ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (١١) ﴿

وَقَالَ عِنْدَهَا : ﴿ تِجَارَةٌ لَنْ تَبُورَ ﴾ (٢٩) ﴿ [فاطر]

وَكَانَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَرِيدُ مِنَّا الْمَحَبَّةَ الْمُتَبَادِلَةَ الَّتِي تُرْبِطُ بَيْنَ قُلُوبِنَا وَتُوَلِّفُ بَيْنَنَا ، ثُمَّ يَمْنَحُنَا سُبْحَانَهُ الثَّمَنَ .

إِذَنْ : الْعَمَلِيَّةُ الْإِيمَانِيَّةُ لَا تَظُنُّ أَنَّهَا يُثَارُ ، بَلِ الْإِيمَانُ أَثَرَةٌ ، وَأَنْتَ حِينَ تَتَصَدَّقُ بِكَذَا إِنَّمَا تَأْمَلُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مِضَاعَفَةِ الْأَجْرِ ، فَالْإِيمَانُ - إِذَنْ - أَنَانِيَّةٌ عَالِيَةٌ .

وَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - يَرِيدُ مِنَّا أَنْ نَعُودَ عَلَى غَيْرِنَا بِفَضْلِ مَا نَمْلِكُ ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : « مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ مَالٍ فَلْيُعِدُّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا مَالَ لَهُ » (١) .

وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سَيُعْوَضُكَ خَيْرًا مِمَّا أُعْطِيتَ . وَمِثَالُ ذَلِكَ - وَاللَّهُ الْمِثْلَ الْأَعْلَى - : هَبْ أَنْ عِنْدَكَ وَلَدَيْنِ ، أُعْطِيتَ لِكُلِّ مِنْهُمَا مِصْرُوقَهُ ،

(١) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ ، فَجَعَلَ يَصْرِفُهَا يَمِينًا وَشِمَالًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ فَلْيُعِدُّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهْرَ لَهُ ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ زَادَ قَبْلِيْعِدُّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ ، حَتَّى تَقْنَنَّا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ مِنَّا فِي الْفَضْلِ ، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَتِهِ (١٦٦٢) وَأَبُو أَحْمَدَ فِي مَسْنَدِهِ (٣٤/٢) .

فالاول اشترى به حلوى اكل منها ، واعطى رفاقه ، والآخر يَدّ مصروفه فيما لا يُجدى من ألعاب أو خلافه ، فأيهما تعطى بعد ذلك ؟ كذلك الحق سبحانه يعاملنا هذه المعاملة .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ
الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ۝١٧﴾

الفاء هنا تفيد : ترتيب شيء على شيء فابحث في الجملة بعدها عن هذا الترتيب ، فالمعنى : بشر المتقين ، وأنذر القوم اللد^(١) لأننا يسرنا لك القرآن .

ويسرنا القرآن : أى : طوعناه لك حفظاً وأداءً والقاء معانٍ ، فانت تُوظفه في المهمة التي نزل من أجلها .

وتيسير القرآن ورد في آيات كثيرة ، كقوله تعالى في سورة القمر : ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝١٧﴾ [القمر]

والمتأمل في تيسير القرآن يجد العجائب في أسلوبه ، فترى الآية تأتي في سورة بنص ، وتأتي في نفس السياق في سورة أخرى بنص آخر ، فالمسألة - إذن - ليست (أكلاشية) ثابت ، وليست عملية ميكانيكية صماء ، إنه كلام رب .

خذ مثلاً قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ۝٥٤﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ ۝٥٥﴾ [المدثر]

(١) لَدَّ بَلَدٌ : اشتد في الجدل والخصومة فهو لَدَّ ، واللَّد : إشداء الخصومة . [القاموس القويم ١٩١/٢] .

وفي آية أخرى : ﴿إِنْ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٢٩) ﴿[الإنسان]

مرة يقول : ﴿إِنْ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ..﴾ (٢٩) ﴿[الإنسان] ومرة يقول : ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾ (١١) ﴿[عبس]

ونقف هنا أمام ملحظ دقيق في سورة (الرحمن) حيث يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾ (٤٦) ﴿[الرحمن] ثم يأتي الحديث عنهما : فيهما كذا ، فيهما كذا إلى أن يصل إلى قاصرات الطرف فيقول : ﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ..﴾ (٥٦) ﴿[الرحمن]

وكذلك في : ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ (٦٢) ﴿[الرحمن] فيهما كذا وفيهما كذا إلى أن يصل إلى الحور العين فيقول : ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ (٧٠) ﴿[الرحمن]

ولك أن تتساءل : الحديث هنا عن الجنتين ، فلماذا عدل السياق عن (فيهما) إلى (فيهن) في هذه النعمة بالذات ؟

قالوا : لأن نعيم الجنة مشترك ، يصح أن يشترك فيه الجميع إلا في نعمة الحور العين ، فلها خصوصيتها ، فكان الحق تبارك وتعالى يحترم مشاعر الغيرة عند الرجل ، ففي هذه المسألة يكون لكل منا جنته الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد .

لذلك لما رأى رسول الله ﷺ الجنة رأى فيها قصرًا فابتعد عنه ، فلما سئل عن ذلك ﷺ قال : « إنه لعمر ، وأنا أعرف غيرة عمر »^(١) .

(١) أخرج البخاري في صحيحه (٢٢٤٧) من حديث أبي هريرة قال : « بينما نحن عند النبي ﷺ إذ قال : بينما أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر بن الخطاب ، فذكرت غيخته ، فوليته مدبراً ، فبكى عمر وقال : أعليك آثار يا رسول الله ؟ .. وكذا أخرجه ابن ماجه في سننه (١٠٧) .

فإلى هذه الدرجة تكون غيرة المؤمن ، وإلى هذه الدرجة تكون دقة التعبير في القرآن الكريم .

ولولا أن الله تعالى أنزل القرآن ويسره لَمَّا حفظه أحد ، فالنبي ﷺ كان ينزل عليه الآيات ، وحين يسرى^(١) عنه يملأها على الصحابة ، ويظل يقرؤها كما هي ، ولولا أن الله قال له : ﴿ مستقرئك فلا تنسى ﴾ [الاعلى] ما تيسر له ذلك .

ونحن في حفظنا لكتاب الله تعالى نجد العجائب أيضاً ، فالصبي في سن السابعة يستطيع حفظ القرآن وتجويده ، فإن غفل عنه بعد ذلك تقلت منه ، على خلاف ما لو حفظ نصاً من النصوص في هذه السن يظل عالقاً بذهنه .

إذن : مسألة حفظ القرآن ليست مجرد استذكار حافظة ، بل معونة حافظ ، فإن كنت على ود وألفة بكتاب الله ظل معك ، وإن تركته وجفوتته تقلت منك ، كما جاء في الحديث الشريف :

« تعاهدوا القرآن ، فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصيلاً^(٢) من الإبل في عقالها »^(٣) .

ذلك : لأن حروف القرآن ليست مجرد حروف له رسم ومنطوق ، إنما حروف القرآن ملائكة تُصَف ، فتكون كلمة ، وتكون آية ، فإن وددت الحرف ، ووددت الكلمة والآية ، وددت الملائكة ، وتراصت عند قراءتك^(٤) .

(١) سُرِّي عنه : كُشِفَ عنه ، قال ابن منظور في لسان العرب - مادة سرا : « قد تكرر ذكر هذه اللفظة في الحديث ، وخاصة في ذكر نزول الوحي عليه ، وكلها بمعنى الكشف والإزالة » .

(٢) قال ابن حجر في الفتح (٨١ / ٩) : « تفصيلاً : أي : تقلت وتخلصت » . ووقع في حديث عافية بن عامر بلفظ « تقلت » فمن شأن الإبل أنها تطلب التقلت ما أمكنها ، فمعنى لم يتعاهداً برباطها تقلت ، فكذلك حافظ القرآن إن لم يتعاهده تقلت بل هو أشد في ذلك » .

(٣) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٥٠٣٣) ، وكذا مسلم في صحيحه (٧٩١) كتاب « صلاة المسافرين » من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

(٤) عن أسيد بن حضير قال : بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وقرسه مربوط عنده إذ جالت الفرس ، فسكت فسكت ، فقرأ فجالت الفرس ، لسكت وسكت الفرس .. فزفقت رأسى إلى السماء ، فإذا مثل الظلة فيها أمثال المصابيح ، فخرجت حتى لا أراها ، قال ﷺ : وتدرى ما ذاك ؟ قال : لا ، قال : تلك الملائكة دنت لصوتك ، ولو قرأت لأصبحت ينظر الناس إليها ، لا تتوازي منهم » .

ومن العجائب في تيسير حفظ القرآن أنك إن عملت عقلك في القراءة تتخبط فيها وتخطيء ، فإن أعدت القراءة هكذا على السليقة كما حفظت تتابعك معك الآيات وطاوعتك .

وتلاحظ هنا أن القرآن لم يأت باللفظ الصريح ، إنما جاء بضمير الغيبة في ﴿يَسْرَاهُ﴾ .. (٩٧) ﴿[مريم] لأن الهاء هنا لا يمكن أن تعود إلا على القرآن ، كما في قوله تعالى : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) ﴿[الإخلاص] فضمير الغيبة هنا لا يعود إلا على الله تعالى .

وقوله : ﴿يَلْسَانُكَ﴾ (٩٧) ﴿[مريم] أي : بلغتك ، فجعلناه قرآنا عربيا في أمة عربية : ليفهموا عنك البلاغ عن الله في البشارة والندارة ، ولو جاءهم بلغة أخرى لقالوا كما حكى القرآن عنهم :

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ..﴾ (١١) ﴿[فصلت]

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ (٩٧) ﴿[مريم] والإنذار : التحذير من شر سيقع في المستقبل ، واللَّدَا : عنف الخصومة ، وشراسة العداوة ، نقول : فلان عنده لَدَدٌ أي : يبالح في الخصومة ، ولا يخضع للحجة والإقناع ، ومهما حاولت معه يُصِرُّ على خصومته .

ويُنتهى الحق سبحانه سورة مريم بقوله تعالى :

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحْسِنُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ

أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ (١٨) ﴿

الحق - تبارك وتعالى - يُسرِّي عن نبيه ﷺ ما يلاقى من عنق
فى سبيل دعوته ، كانه يقول له : إياك أن ينال منك بَقْضُ القوم لك
وَكُرْههم لمنهج الله ، إياك أن تتضاءل أمام جبروتهم فى عنادك ،
فهؤلاء ليسوا أعزَّ من سابقهم من المكذبين ، الذين أهلكهم الله ، إنما
استبقى هؤلاء لأن لهم مهمة معك .

وسبق أن أوضحنا أن الذين نجوا من القتل من الكفار فى بعض
الغزوات ، وحزن المسلمون لنجاتهم ، كان منهم فيما بعد سيف الله
المسلول خالد بن الوليد .

يقول تعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ .. ﴾ (٩٨) [مريم]
كم : خبرية تفيد الكثرة ، من قرن : من أمة ﴿ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مَنْ
أَحَدٍ .. ﴾ (٩٨) [مريم] لأننا أخذناهم فلم نُبْقِ منهم أثراً يحس .

ورسائل الحسَّ أو الإبراك كما هو معروف : العين للرؤية ،
والأذن للسمع ، والأنف للشم ، واللسان للتذوق ، واليد للمس ، فبئى
أداة من أدوات الحسَّ لا تجد لهم أثراً .

وقوله : ﴿ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً ﴾ (٩٨) [مريم] الركْز : الصوت الخفى ،
الذى لا تكاد تسمعه . وهذه سُنَّةُ الله فى المكذبين من الأمم السابقة
كما قال سبحانه : ﴿ أَهْمٌ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ^(١) وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ
إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ (٣٧) [الدخان]

أين عاد وثمود وإرم ذات العماد التى لم يخلق مثلها فى البلاد ؟

(١) بُع : لقب ملوك اليمن العظام ، وهم أهل سبأ ، كانوا كلما ملك فيهم رجل سموه تبعاً كما
يقال كسرى لمن ملك الفرس ، وقيصصر لمن ملك الروم ، وفرعون لمن ملك مصر ،
والنجاش لمن ملك الحبشة . [تفسير ابن كثير ١٤٢/٤] .

وأين فرعون ذو الأوتاد ؟ فكل جبار مهما علت حضارته ما استطاع أن يبقى هذه الحضارة ؛ لأن الله تعالى أراد لها أن تزول ، وهل كفار مكة أشد من كل هؤلاء ؟

لذلك حين تسمع هذا السؤال : ﴿ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾ (٩٨) [مريم] لا يسعك إلا أن تجيب : لا أحس منهم من أحد ، ولا أسمع لهم ركزا .

سُورَةُ طه

سورة طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يقول الحق سبحانه في بداية سورة طه^(١) :

طه ١

تكلّمنا كثيراً عن الحروف المقطّعة في بدايات السور ، ولا مانع هنا أن نشير إلى ما ورد في (طه) ، فالبعض يرى أنها حروف منحصلة ، وهي اسم من أسماء الرسول ﷺ ، وآخرون يرون أنها حروف مُقطّعة مثل (الم) ومثل (يس) فهي حروف مُقطّعة ، إلا أنها صادفت اسماً من الأسماء كما في (ن) حرف وهو اسم للحوت : ﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا .. ﴾ (٨٧) ﴿ [الأنبياء] ر (ق) حرف ، وهو اسم لجبل اسمه جبل قاف .

إذن : لا مانع أن تدل هذه الحروف على اسم من الأسماء ،

(١) سورة (طه) هي السورة رقم ٢٠ في ترتيب المصحف الشريف . عدد آياتها (١٣٥) آية ، وهي سورة مكية في قول الجميع . نزلت قبل إسلام عمر رضي الله عنه ، وهي السورة رقم (٤٤) في ترتيب نزول القرآن . وقد نزلت بعد سورة مريم وقبل سورة الواقعة . وهي سورة مكية . وقد استثنى منها آيتان هما ﴿ فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْجَىٰ ﴾ (٣٥) وَلَا تَعْدَنَّ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ وَبَرِّكَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ (٣٦) ﴿ [عنه] . فقد ذكر السيوطي في : الإثقان في علوم القرآن : (٤٢/١) أنها مدنيّتان .

فتكون (طه) اسماً^(١) من أسماء الرسول ﷺ خاصة ، وأن بعدها : ﴿ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢) ﴾ [طه]

لكن تلاحظ هنا مفارقة ، حيث نطق الطاء والهاء بدون الهمزة ، مع أنها حروف مقطعة مثل الف لام ميم ، لكن لم ينطق الحرف كاملاً ، لأنهم كانوا يستثقلون الهمز فيخففونها ، كما في ذئب يقولون : ذيب وفي بشر ، يقولون : بيسر . وهذا النطق يرجح القول بأنها اسم من أسماء النبي ﷺ .

وسبق أن أوضحنا أن فواتح السور بالحروف المقطعة تختلف عن باقى آيات القرآن ، فكل آيات القرآن من بدايته لنهايته بُنيت على الوصل ، وإن كان لك أن تقف ؛ لذلك فكل المصحاح تيسر على الوصل في الآيات وفي السور ، فتتطرق آخر السورة على الوصل ببسم الله الرحمن الرحيم في السورة التي بعدها .

تقول : ﴿ هَلْ نَحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا (٣٨) ﴾ [مريم] (بسم الله الرحمن الرحيم) حتى في آخر سور القرآن ونهايته تقول : ﴿ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ (٦) ﴾ [الناس] (بسم الله الرحمن الرحيم) مع أنها آخر كلمة في القرآن ، وماذا سيقول بعدها ؟ لكنها جاءت على الوصل إشارة إلى أن القرآن موصول أوله بآخره ، لا يتعزل بعضه عن بعض ، فإياك أن تجفوه ، أو تظن أنك أنهيته ؛ لأن نهايته موصولة ببدايته ؛ فنقرأ ﴿ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ الحمد لله رب العالمين

(١) قال ابن عباس : معنى (طه) أى : يا رجل .. ذكره البيهقي . وقاله الحسن وقال عكرمة : هو بالسريانية كذلك . ذكره المهدى . وحكى الطبري : أنه بالنبطية يا رجل ، وهذا قول السدي وسعيد بن جبیر . [تفسير القرطبي ١/٤٢٧] .

إذن : فالقرآن كله في كل جملة وكل آية وكل سورة مبنى على الوصل ، إلا في فواتح السور بالحروف المقطعة تُبنى على الوقف (الف - لام - ميم) ، وهذا وجه من وجوه الإعجاز ، وأن القرآن ليس ميكاتيكا ، بل كلام مُعْجَز من ربِّ العالمين .

لذلك ، فالنبي ﷺ أوضح استقلالية هذه الحروف بذاتها ، فقال « تعلموا هذا القرآن ، فإنكم تؤجرون بتلاوته ، بكل حرف عشر حسنات ، أما إنى لا أقول الم حرف ، ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف ، بكل حرف عشر حسنات » ^(١) .

يقول الحق سبحانه :

﴿ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ (٢)

الشقاء : هو التعب والنصب والكد ، فالحق سبحانه يثني عن رسوله ﷺ التعب بسبب إنزال القرآن عليه ، إذن : فما المقابل ؟ المقابل : أنزلنا عليك القرآن لتسعد ، تسعد أولاً بأن اصطفاك لأن تكون أهلاً لنزول القرآن عليك ، وتسعد بأن تحمل نفسك أولاً على منهج الله وفعل الخير كل الخير .

فلماذا - إذن - جاءت كلمة ﴿ لِتَشْقَى ﴾ (٢) [مه] ؟

هذا كلام الكفار أمثال أبي جهل ، ومطعم بن عدي ، والنضر بن الحارث ، والوليد بن المغيرة حينما ذهبوا إلى النبي ﷺ وقالوا له :

(١) أخرجه الدارمي في سننه (٤٢٩/٢) كتاب فضائل القرآن - باب : فضل من قرأ القرآن من حديث عبد الله بن مسعود .

لقد أشقيت نفسك بهذه الدعوة^(١) .

وقال رسول الله ﷺ : « إن الله بعثني رحمة للعالمين »^(٢) .

فقد بعث رسول الله ليسعد ويسعد معه قومه والناس أجمعين لا ليشقى ويشقى معه الناس . لكن من أين جاء الكفار بمسألة الشقاء هذه ؟ المؤمن لو نظر إلى منهج الله الذي نزل به القرآن لوجده يتدخل في إراداته واختياراته ، ويقف أمام شهواته ، فيأمره بما يكره وما يشقُّ على نفسه ، ويمنعه مما يآلف ومما يحب .

إذن : فمنهج الله ضد مرادات الاختيار ، وهذا يُتعب النفس ويشقُّ عليها إذا عُرِلت الوسيلة عن غايتها ، فنظرت إلى الدنيا والتكليف منفصلاً عن الآخرة والجزاء .

أما المؤمن فيقرن بين الوسيلة والغاية ، ويتعب في الدنيا على أمل الثواب في الآخرة ، فيسعد بمنهج الله ، لا يشقى به أبداً .
كالتلميذ الذي يتحمل مشقة الدرس والتحصيل ؛ لأنه يستحضر فرحة الفوز والتجاح آخر العام .

من هنا رأى هؤلاء الكفار في منهج الله مشقة وتعباً ، لأنهم عزلوا الوسيلة عن غايتها ؛ لذلك شعروا بالمشقة ، في حين شعر المؤمنون بلذة العبادة ومتعة التكليف من الله ، وهذه المسألة هي التي جعلتهم

(١) قال مقاتل : قال أبو جهل والنضر بن الحارث لنبِيِّ ﷺ : [إِنَّكَ لَتَشْقِي بِرُوحِ دِينِكَ] ، وذلك لما رأوا من طول عبادته واجتهاده ، فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿لَمَّا أُنزِلَتْ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لَتَشْقِي﴾ [طه] [ذكره الواحدي التيسابوري في أسباب النزول ص ١٧٤] .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٥٧/٥) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه ، وصححه ابن خزيمة ، إن الله بعثني رحمة وهدي للعالمين وأمرني أن أصدق المرء أمير والكفاروات يعني البرابط والمغازف واللاتان التي كانت تعبد في الجاهلية .

يتخذون آلهة لا مطالب لها ، ولا منهج ، ولا تكليف ، آلهة يعبدونها على هواهم ، ويسيروا في ظلها على حل شعورهم .

لذلك أوضح القرآن أنهم مغفلون في هذه المسألة ، فقال : ﴿ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ [طه]

أو يكون الشقاء : تعرضه لعنة قريش وصناديدها الذين سخروا منه ، وآذوه وسلطوا عليه سفهاءهم وصبيانهم ، يشتمونه ويرمون بالحجارة ، وهو ﷺ يُشقى نفسه بدعوتهم والحرص على هدايتهم .

والحق تبارك وتعالى ينفي الشقاء بهذا المعنى أيضاً : ﴿ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ [طه] أى : لتشقى نفسك معهم ، إنما أنزلناه لتبلغهم فحسب^(١) ، وقد تكرر هذا المعنى في القرآن كثيراً في مثل قوله تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذِهِ الْحَدِيثُ آسَفًا ﴾ [الكهف] وقوله : ﴿ إِنْ نَشَأْ نُنزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ [الشعراء]

وسبق أن ضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - برجل عنده عبدان : ربط أحدهما إليه بحبل ، وأطلق الآخر حراً ، فإذا ما دعاها فاستجابا لأمره ، فأيهما أطوع له ، وأكثر احتراماً لأمره ؟

لا شك أنه الحر الطليق ؛ لأنه جاء مختاراً ، في حين كان قادراً على العصيان . وكذلك ربك - تبارك وتعالى - يريد منك أن تأتيه حراً مختاراً مؤمناً ، وانت قادر ألا تؤمن ..

(١) أخرج الترمذى في سننه (٢٢١٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما من حديث طويل أن رسول الله ﷺ قال : « إنما بعثني الله مبلغاً ، ولم يبعثني مُعْتَقاً » قال الترمذى : « هذا حديث حسن صحيح » .

والبعض يحلو لهم نقد الإسلام واتهام الرسول ﷺ ، فيقولون :
 إن رسول الله يخطئ والله يُصوب له ، ونتعجب : وما يضيركم أنتم ؟
 طالما أن ربه هو الذي يُصوب له ، هل أنتم الذين صوّبتم لرسول الله
 ؟ ثم مَنْ أخبركم بخطأ رسول الله ؟ أليس هو الذي أخبركم ؟ أليس
 هذا من قوة أمانته في التبليغ ويجب أن تحمد له ؟

إذن : فرسول الله ﷺ لا يستنكف أن يُرَبِّيه ربه : لذلك يقول :
 « إنما أنا بشر يرد عني - يعنى من الحق - فأقول : أنا لست
 كأحدكم ، ويؤخذ مني فأقول : ما أنا إلا بشر مثلكم » .

وقد تمحّك هؤلاء كثيراً في قصة عبد الله بن أم مكتوم ، حينما
 انشغل عنه رسول الله بكبار قريش ، والمتأمل في هذه القصة يجد أن
 ابن أم مكتوم كان رجلاً مؤمناً جاء ليستفهم من رسول الله عن
 شيء ، فالكلام معه ميسور وأمر سهل ، أمّا هؤلاء فهم رؤوس الكفر
 وكبار القوم ، ولديهم مع ذلك لَذَّة في خصومتهم للإسلام ،
 والنبي ﷺ يحرص على هدايتهم ويُرهِق نفسه في جدالهم أملاً في أن
 يهدي الله بهم مَنْ دونهم .

إذن : النبي في هذا الموقف اختار لنفسه الأصعب ، وربه يعاتبه
 على ذلك ، فهو عتاب لصالحه ، له لا عليه ^(١) .

(١) وفي هذا يقول الحق سبحانه : ﴿ عَسَىٰ أَن تَقُولَ ۙ أَن جَاءَهُ الْإِنشَاءُ ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكِي ۚ (١) أَوْ
 يَذْكُرُ فَتُفَعِّلُهُ الْإِغْوَىٰ ۚ (٢) إِنَّمَا مَنِ اسْتَفْتَىٰ ۚ (٣) فَأَن تَأْتِيَهُ تَمَدُّدٌ ۚ (٤) وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكِي ۚ (٥) وَأَمَّا مَن جَاءَكَ
 بِسُنَّةٍ ۚ (٦) رَّهْوٍ يَخْشَىٰ ۚ (٧) فَأَن تَأْتِيَهُ تَلْهِيٌ ۚ (٨) كَلَّا إِنَّمَا تَذَكَّرُ ۚ (٩) فَمَن شَاءَ ذَكَّرْهُ ۚ (١٠) ﴾ [عبس] .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ (٢)

أى : ما أنزلنا عليك القرآن لنشقى ، وإنما أنزلناه (تذكراً) أى تذكيراً (لِمَن يَخْشَى) الخشية : خَوْفٌ بمهابة : لأن الخوف قد يكون خوفاً دون مهابة ، أما الخوف من الله فخوف ومهابة معاً .

﴿تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ (٤)

تنزيلاً : مصدر أى : أنزلناه تنزيلاً ، وقد ورد فى نزول القرآن : أنزلناه ، ونزلناه ونزل . يقول تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣) تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا .. (٤) ﴾ [القدر]

لأن القرآن أخذ أدواراً عدّة فى النزول ، فقد كان فى اللوح المحفوظ ، فأراد الله له أن يباشر القرآن مهمته فى الوجود ، فأنزله من اللوح المحفوظ مرة واحدة إلى السماء الدنيا ، فأنزله - أى الله تعالى - ثم تنزل مفرقاً حسب الأحداث من السماء الدنيا على قلب رسول الله ﷺ والذى نزل به جبريل : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٣) ﴾ [الشعراء]

وقوله تعالى : ﴿ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى (٤) ﴾ [طه]

خَصَّ السموات والأرض ، لأنها من أعظم خلق الله ، وقد أعدهما الله ليستقبلا الإنسان ، فالإنسان طراً على كَوْنٍ مُّعدٍّ جاهزٍ لاستقباله ، فكان عليه ساعة أن يرى هذا الكون المُعدَّ لخدمته بأرضيه وسمائه ، ولا قدرة له على تسيير شيء منها ، كان عليه أن يُعْمَلَ عقله ،

وَيَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَى الْمَوْجِدِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

كَأَنَّ الْحَقَّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ لَكَ : إِذَا كَانَ الْخَالِقُ سُبْحَانَهُ
قَدْ أَعَدَّ لَكَ الْكَوْنَ بِمَا يُقِيمُ حَيَاتَكَ الْمَادِيَّةَ ، أَيْتْرِكَ حَيَاتَكَ الْمَعْنَوِيَّةَ
بِدُونِ عَطَاءٍ ؟

وَالْخَالِقُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ هَذَا الْكَوْنَ بِهَنْدَسَةٍ قِيَوْمِيَّةٍ عَادِلَةٍ حَكِيمَةٍ
تُوفِّرُ لَخَلِيفَتِهِ فِي الْأَرْضِ اسْتِبْقَاءَ حَيَاتِهِ ، وَتُعْطِيهِ كُلَّ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ
بِقَدَرٍ دَقِيقٍ ، وَاسْتِبْقَاءَ الْحَيَاةِ يَحْتَاجُ إِلَى طَعَامٍ وَشَرَابٍ وَهَوَاءٍ ، وَقَدْ
أَعْطَاهَا اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ بِحِكْمَةٍ بِالْفَعْلِ :

فَالطَّعَامُ يَحْتَاجُهُ الْإِنْسَانُ ، وَيَسْتَطِيعُ أَنْ يَصْبِرَ عَلَيْهِ شَهْرًا ، دُونَ
أَنْ يَأْكُلَ ، وَيَحْتَاجُ إِلَى الْمَاءِ وَلَكِنْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَصْبِرَ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِنْ
عَشْرَةِ أَيَّامٍ ، وَيَحْتَاجُ إِلَى الْهَوَاءِ وَلَكِنْ لَا يَصْبِرُ عَلَيْهِ لِحِظَةٍ تَسْتَفْرِقُ
عِدَّةَ أَنْفَاسٍ .

لِذَلِكَ ، فَمَنْ رَحِمْتَهُ تَعَالَى بِعِبَادِهِ أَنْ يَمْلِكَ بَعْضُ النَّاسِ الْقُوَّةَ ،
فَالْوَقْتُ أَمَامَكَ طَوِيلٌ لَتَحْتَالَ عَلَى كَسْبِهِ ، وَقَلِيلٌ مَا يَمْلِكُ أَحَدٌ الْمَاءَ ،
أَمَّا الْهَوَاءُ الَّذِي لَا صَبْرَ لَكَ عَلَيْهِ ، فَمِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُهُ أَحَدٌ ،
وَالَا لَوْ مَنَعَ أَحَدٌ عَنْكَ الْهَوَاءَ لَمُتَّ قَبْلَ أَنْ يَرْضَى عَنْكَ .

فَمِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ أَنْ خَلَقَ جِسْمَكَ يَسْتَقْبِلُ مُقَرَّمَاتِ اسْتِبْقَاءِ الْحَيَاةِ
فَتَرَةً مِنَ الزَّمَنِ تَتَسَعُّ لِلْحِيلَةِ وَلِلْعَظْفِ مِنَ الْغَيْرِ ، وَحِينَ تَأْكُلُ يَأْخُذُ
الْجِسْمُ مَا يَحْتَاجُهُ عَلَى قَدَرِ الطَّاقَةِ الْمَبْذُولَةِ ، وَمَا فَاضَ يُخْتَزِنُ فِي
جِسْمِكَ عَلَى شَكْلِ ذَهْنٍ يُغْدَى الْجِسْمَ حِينَ لَا يَتَوَفَّرُ الطَّعَامُ .

ومن عجائب قدرة الله أن هذه المادة الدهنية تتحول تلقائياً إلى أي مادة أخرى يحتاجها الجسم ، فإن احتاج الحديد تتحول كيماوياً إلى الحديد ، وإن احتاج الزرنيخ تتحول كيماوياً إلى زرنيخ ، وهي في الواقع مادة واحدة ، فَمَنْ يقدر على هذه العملية غيره تعالى ؟

وبعد أن أعطاك ما يستبقى حياتك من الطعام والشراب والهواء أعطاك ما يستبقى نوعك بالزواج والتناسل .

وقوله تعالى : ﴿ السَّمَوَاتِ الْعُلَى ١ ﴾ [طه] العلا : جمع عليا ، كما نقول في جمع كبرى : كَبَرُ ﴿ إِنِّهَا لِإِْحْدَى الْكُبَرِ ٢٥ ﴾ [المدثر]

وهكذا تكتمل مقومات التكوين العالى لخليقة الله فى الأرض ، فكما أعطاه ما يقيم حياته ونوعه بخلق السموات والأرض ، أعطاه ما يقيم معنوياته بنزول القرآن الذى يحرس حركاتنا من شراسة الشبهوات ، فالذى أنزل القرآن هو الذى خلق الأرض والسموات العلا .

والصفة البارزة فى هذا التكوين العالى للإنسان هى صفة الرحمانية : لذلك قال بعدما :

﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ٥ ﴾

فالآية السابقة أعطتنا مظهراً من مظاهر العطف والرحمة ، وهذه تعطينا مظهراً من مظاهر القهر والعَلِيَّة ، واستواء الرحمن - تبارك وتعالى - على العرش يُؤخَذ فى إطار

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. ١١ ﴾ [الشورى]

وسبق أن تكلمنا فى الصفات المشتركة بين الحق سبحانه وبين

خَلَقَهُ ، فَلَمْ يَسْمَعْ وَبَصُرَ ، وَهُوَ سَمِعَ وَبَصَرَ ، لَكِنْ إِيَّاكَ أَنْ تَنْظُرَ أَنْ
سَمِعَ اللَّهُ كَسَمْعِكَ ، أَوْ أَنْ يَصْرَهُ كَبَصْرِكَ .

كذلك في مسألة الاستواء على العرش ، فللحق سبحانه استواء
على عرشه ، لكنه ليس كاستوائك أنت على الكرسي مثلاً^(١) .

والعرش في عرف العرب هو سرير الملك ، وهل يجلس الملك على
سريره ليباشِر أمر مملكته ويدير شئونها إلا بعد أن يستتب له الأمر ؟

وكذلك الخالق - جلّ وعلا - خلق الكون بأرضه وسماؤه ، وخلق
الخلق ، وأنزل القرآن لينظم حياتهم ، وبعد أن استتب له الأمر لم
يترك الكون هكذا يعمل ميكانيكياً ، ولم ينعزل عن كونه وعن خلقه ؛
لأنهم في حاجة إلى قيوميته تعالى في خلقه .

ألم يقل الحق سبحانه في الحديث القدسي : « يا عبادي ، ناموا
ملء جفونكم ، لأتّى قيوم لا انام »^(٢) .

فكونُ الله ليس آلة تعمل من تلقاء نفسها ، وإنما هو قائم بقيوميته
عليه لا يخرج عنها ؛ لذلك كانت المعجزات التي تخرق نواميس الكون
دليلاً على هذه القيومية .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٢٤١/٦) : « الذي ذهب إليه الشيخ أبو الحسن وغيره أنه
مستور على عرشه بغير حد ولا كيف ، كما يكون استواء المخلوقين . وقال ابن عباس :
يريد خلق ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة وبعد القيامة » . وقال ابن كثير في تفسيره
(١٤٢/٢) : « المسلك الأسلم في ذلك طريقة السلف : إمرار ما جاء في ذلك من الكتاب
والسنة من غير تكيف ولا تحريف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل » .

(٢) أورده ابن كثير في تفسيره (٣٠٩/١) عن ابن عباس أن بنى إسرائيل قالوا : يا موسى
هل ينام ربك ؟ قال : اتقوا الله ، فناداه ربه عز وجل : يا موسى سألوك هل ينام ربك ؟
فخذ زجاجتين في يدك ، فقم الليلة . ففعل موسى ، فلما ذهب من الليل ثلث نعب فوق
لركبته ثم انتعش مضطجها . حتى إذا كان آخر الليل نعب فسقطت الزجاجتان فانكسرتا .
فقال : يا موسى لو كنت أنام لسقطت السماوات والأرض فهلكت كما هلكت الزجاجتان في
يدك » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾

الحق - تبارك وتعالى - يمتنُّ بما يملكه سبحانه في السموات
وفي الأرض وما تحت الثرى ، والله تعالى لا يمتنُّ إلا بملكية الشيء
النفيس الذي يُنتفع به .

وكأنه سبحانه يلفت أنظار خلقه إلى ما في الكون من مقومات حياتهم
المادية ليجتثوا عنها ، ويستنبطوا ما أدخره لهم من أسرار وثروات في
السموات والأرض ، والناظر في حضارات الأمم يجد أنها جاءت إما من
حفریات الأرض ، أو من أسرار الفضاء الأعلى في عصر الفضاء .

ولو فهم المسلمون هذه الآية منذ نزلت لَعلموا أن في الأرض وتحت
الثرى وهو : (التراب) كنوزاً وثروات ما عرفوها إلا في العصر الحديث
بعد الاكتشافات والحفريات ، فوجدنا البترول والمعادن والأحجار
الثمينة ، كلها تحت الثرى مطمورةً تنتظر من يُقبَّ عنها وينتفع بها .

وقد أوضح العلماء أن هذه الثروات موزعة في أرض الله
بالتساوي ، بحيث لو أخذتَ قطاعات متساوية من أراضٍ مختلفة
لوجدتَ أن الثروات بها متساوية : هذه بها ماء ، وهذه مزروعات ،
وهذه معادن ، وهذه بترول وهكذا . فهي أشبه بالبطيخة حين تقسمها
إلى قطع متساوية من السطح إلى المركز .

لذلك يقول تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا
بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ (٢١) ﴿[الحجر]

إذن : فالخير موجود ينتظر القدر ليظهر لنا وننتفع به .

ثم يقول تبارك وتعالى :

﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ ٧

الحق - سبحانه وتعالى - حينما يطلب من رسوله أن يذكر يريده منه أن يذكر تذكيراً مرتبطاً بنبوته ، لا ليقطع العتب عن نفسه ، فالمسألة ليست جهراً بالتذكير .

وإذا كان الله تعالى يقول لرسوله ﷺ : إنني سأحرس سرك كما أحرس علانيتك ، وأن الجهر عندي مثل السر ، بل وأخفى من السر ، وهو ﷺ مؤتمن على الرسالة فإنه تعالى يقول أيضاً لأُمته : إياكم أن تقولوا كلاماً ظاهره فيه الرحمة ، ونيتكم غير مستقرة عليه ؛ لأن الله كما يعلم الجهر يعلم السر ، وما هو أخفى من السر .

وتكلمنا عن الجهر ، وهو أن تُسمع مَنْ يريد أن يسمع ، والسر : أن تخصَّ واحداً بأن تضع في أذنه كلاماً لا تحب أن يسمع عند الناس ، وتهمس في أذنه بأنك المأمون على هذا الكلام ، وأنت ترتاح نفسياً حينما تلقى بسرُّك إلى مَنْ تثق فيه ، وتأمين ألا يذيعه ، وهناك في حياة كل منا أمور تضيق النفس بها ، فلا بد لك أن تُنفّس عن نفسك ، كما قال الشاعر :

وَلَا بُدَّ مِنْ شَكْوَى إِلَى ذِي مَرْوَةِ يُوَاسِيكَ أَوْ يُسَلِّيكَ أَوْ يَتَوَجَّعُ

فأنت - إذن - في حاجة لمن يسمع منك ليريحك ، وينفّس عنك ، ولا يفضحك بما أسررت إليه .

ومعنى ﴿وَأَخْفَى﴾ (٧) [طه] أى : أخفى من السر ، فإن كان سرُّك قد خرج من فمك إلى أذن سامعك ، فهناك ما هو أخفى من السر ، أى : ما احتفظت به لنفسك ولم تتقوه به لأحد .

لذلك يقول تعالى : ﴿وَأَنبِرُوا قَوْلَكُمْ أَرِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣) [الملك] أى : مكنوناتها قبل أن تصير كلاماً .

وقال أيضاً : ﴿وَتَعْلَمُ مَا تُوسِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ (١٦) [ق] فوسوسة النفس ، وذات الصدور هى الأخفى من السر ، فلدنياً - إذن - جهراً ، وسراً ، وأخفى من السر ، لكن بعض العارفين يقول : وهناك فى علم الله ما هو أخفى من الأخفى ، فما هو ؟ يقول : إنه تعالى يعلم ما سيكون فى النفس قبل أن يكون .

وبعد ذلك جاء الحق سبحانه بالكلمة التى بعث عليها الرسل جميعاً :

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْهَوْلَةُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (٨)

هذه الكلمة (لا إله إلا هو) هى قمة العقيدة ، وقال عنها النبى ﷺ : « خير ما قلته أنا والنبيون من قبلى : لا إله إلا الله »^(١) .

وما دام لا إله إلا الله ، فهو سبحانه المؤمن عليك ، فليس هناك إله آخر يُعقَّب عليه ، فاعمل لوجهه يكفك كل الأوجه وتريح نفسك أن تتنازعك قوى شتى ومختلفة ، ويغنيك عن كل غنى .

وحينما دخل أعرابى على رسول الله ﷺ وهو يتكلم مع أبى بكر -

(١) أخرجه الترمذى فى سننه (٢٥٨٥) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « خير الدعاء دعاء يوم عرفة .. الحديث يتماهى . قال الترمذى : « هذا حديث غريب من هذا الوجه » .

رضى الله عنه - لم يفهم من كلامهما شيئاً ، فقال : يا رسول الله أنا لا أحسن دندنتك ولا دندنة أبي بكر ، أنا لا أعرف إلا : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فقال ﷺ : « حولها دندن يا أخا العرب »^(١)

فهى الأساس والمركز الذى يدور حوله الإسلام .

وكلمة (الله) عَلم على واجب الوجود بكل صفات الكمال له . فهو الله الموجود ، الله القادر ، الله العالم ، الله الحى ، الله المحيى ، الله الضار . فكل هذه صفات له سبحانه ، لكن هذه الصفات لما بلغت حد الكمال فيه تعالى أصبحت كالاسم العلم . بحيث إذا أطلق الخالق لا ينصرف إلا له ، والرازق لا ينصرف إلا له .

وقد يشترك الخلق مع الخالق فى بعض الصفات ، كما فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ ۖ ۝٨٨ ﴾ [النساء]

فالإنسان أيضاً يرزق ، لكن رزقه من باطن رزق الله ، فهو سبحانه الرازق الأعلى ، ومن بحرهِ يغترف الجميع .

وكما فى قوله تعالى : ﴿ قَسَّبَارُكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝١٤٤ ﴾ [المؤمنون] وقال تعالى : ﴿ وَتَخْلُقُونَ أَفْكَأ ۖ ۝١٧ ﴾ [العنكبوت]

ومعنى ذلك أن هناك خالقين غيره سبحانه ، ومعنى الخلق :

(١) أخرج أحمد فى مسنده (٤٧٤/٢) وابن ماجه فى سننه (٢٨٤٧) وأبو داود فى سننه (٧٩٢) عن بعض أصحاب النبى ﷺ قال قال النبى ﷺ لرجل : كيف تقول فى الصلاة ؟ قال : أتشهد . ثم أقول : اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك من النار ، أما إني لا أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ ، فقال النبى ﷺ : « حولها دندن » .

الإيجاد من عدم ، فالذي جاء بالرمل وصنع منه كوباً فهو خالق للكوب ، فأنت أوجدت شيئاً من عدم ، والله تعالى أوجد شيئاً من عدم ، ولكذك أوجدت من موجود الله قيل أن توجد أنت ، فهو - إذن - أحسن الخالقين في حين لم يضمن عليك ربك بأن ينصفك ويسميك خالقاً . وهذا يوجب عليك أن تنصفه سبحانه وتقول ﴿ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (١٤) ﴾ [المؤمنون]

وأيضاً ، فإن الله تعالى إذا احترم إيجادك لمعدوم فسمأك خالقاً له ، ولم يضمن عليك فأعطاك صفة من صفاته إنما أخبرك أنه أحسن الخالقين ؛ لأنك توجد معدوماً يظل على إيجادك ويجمد على هذه الحالة ، لكن الخالق - سبحانه وتعالى - يوجد معدوماً ويمتحنه الحياة ، ويجعله يلتقي بمثله ويتجيب ، فهل يستطيع الإنسان الذي أوجد كوباً أن يجعل منه ذكراً وأنثى ينتجان لنا الأكواب ؟ وهل يكبر الكوب الصغير ، أو يتالم إن كسر مثلاً ؟

إذن : فالخالق سبحانه هو أحسن الخالقين ، وكذلك هو خير الرازقين ، وخير الوارثين ، وخير الماكرين .

وقوله تعالى : ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨) ﴾ [طه] الحُسْنَى : صيغة تفضيل للمؤنث مثل : كُبْرَى ، تقابل « أحسن » للمذكر ، إذن : فهناك أسماء حسنة هي أسماء الخلق ، أما أسماء الله فحسنى ؛ لأنها بلغت القمة في الكمال ، ولأن الأسماء والصفات التي تنطبق عليها موجودة في الخالق الأعلى سبحانه ، فحين تقول في أسماء الله تعالى (الرازق) فهي الصفة الحُسْنَى لا الحسنه .

لذلك لما أراد رجل يُدعى (سعد) أن يشاور أباه في خطبة ابنته حسني وقد تقدم لها رجلان : حسن وأحسن . فقال له أبوه (فحسني يا سعد للأحسن) .

وقال تعالى : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ...﴾ (٢٦) [يونس] فلم يقل : حسنة ، لأنهم أحسنوا فاستحقوا الحُسنى بل وزيادة .

وأسماء الله تعالى هي في الحقيقة صفات ، إلا أنها لما أطلقت على الحق - تبارك وتعالى - أصبحت أسماء . وَلَئِنْ أَنْ تُسَمَّى فتاة زنجية (قمر) وتسمى قزماً (الطويل) لأن الاسم إذا أُطلق علماً على الغير انحلَّ عن معناه الأصلي ولزم العلمية فقط ، لكن أسماء الله بقيت على معناها الأصلي حتى بعد أن أصبحت علماً على الله تعالى ، فهي - إذن - أسماء حُسنى .

وبعد أن تكلم الحق - تبارك وتعالى - عن الرسول الخاتم صاحب المنهج الخاتم - فليس بعده نبي وليس بعد منهجه منهج - أراد سبحانه أن يُسلِّيه تسليّة تُبَيِّن مركزه في موكب الرسالات ، وأن يعطيه نموذجاً لمن سبقوه من الرسل ، وكيف أن كل رسول نعب على قَدْر رسالته ، فإن كانت الرسالات السابقة محدودة الزمان بمحدودة المكان ، ومع ذلك نعب أصحابها في سبيلها ، فما بالك برسول جاء لكل الزمان ولكل المكان ؟ لا بُدَّ أنه سيواجه من المتاعب مثل هؤلاء جميعاً .

إذن : فوطن نفسك يا محمد على أنك ستلقَى من المتاعب والضغاب ما يناسب عظمته في الرسالة وخاتمتك للأنبياء ، وامتداد رسالتك في

الزمان إلى أن تقوم الساعة ، وفي المكان إلى ما اتسعت الأرض .

لذلك اختار الحق - تبارك وتعالى - لرسوله ﷺ نبياً من أولى العزم : لأنه جاء لبني إسرائيل وجاء لفرعون ، وقد كان بنو إسرائيل قوماً ماديين ، أما فرعون فقد ادعى الألوهية ، اختار موسى - عليه السلام - ليقصّ على رسول الله قصته ويسلّيه فيما يواجهه من متاعب الدعوة . كما قال تعالى : ﴿ وَكَأَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧) [هود]

وقال تعالى : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا ^(١) مِنْ الرُّسُلِ .. ﴾ (١٨) [الاحقاف]

فأنت يا محمد كغيرك من الرسل ، وقد وجدوا من المشقة على قدر رسالاتهم ، وسوف تجد أنت أيضاً من المشقة على قدر رسالتك . ونضرب لذلك مثلاً بالتلميذ الذي يكتفى بالإعدادية وآخر بالثانوية أو الجامعة ، وآخر يسعى للدكتوراة ، فلا شك أن كلاً منهم يبذل من الجهد على قدر مهمته .

لذلك يقول تعالى :

﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ^(٢) ﴾

إذا جاء الاستفهام من الله تعالى فاعلم أنه استفهام على غير حقيقته ، فلا يراد هنا طلب القهم ، لأن أخبار محمد تأتيه من ربه -

(١) أي : ما كنت بحريياً ولا عجمياً ولا عجمياً ولا كنت على غير مثال سابق ، فإنا مثل الرسل السابقين . [القاموس القويم ٥٧/١] .

(٢) قال الفرطيني في تفسيره (٤٢٤٣/٦) : قال أهل المعاني : هو استفهام وإثبات وإيجاب معناه : اليس قد أتاك ؟ وقيل : معناه قد أتاك . قاله ابن عباد .

عز وجل - فكيف يستفهم منه . إنما المراد بالاستفهام هنا التشويق لما سيأتي كما تقول لصاحبك : هل بلغك ما حدث بالإمس ؟ فيشوقه لسماع ما حدث .

والحديث : أي الخبر عنه سواء أكان بالوحي ، أو بغير الوحي ، كان حكيت له قصة موسى عليه السلام .. فهل بلغتكم هذه القصة ؟ اسمعها الآن مني :

﴿ إِذْ رَأَيْنَا نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا أَلْعَلِّي
ءَاتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ ^(١) أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ^(٢) ﴾

نلاحظ هنا أن السياق لم يذكر قصة موسى من أولها لما قال تعالى : ﴿ وَأَرْحَبْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. ﴾ (٧) [القصص] ثم خروجه من المدينة خائفًا وذهابه إلى شعيب .. الخ ، وإنما قصد إلى منَاط الأمر ، وهي الرسالة مباشرة .

وقوله : ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا أَلْعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ^(١) ﴾ [طه] آنست : أي أبصرت ، وشعرت بشيء يستأنس به ويفرح به ويطمأن إليه ، ومقابلها (توجست) للشر الذي يخاف منه كما في قوله : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى ^(٢) ﴾ [طه]

(١) قال ابن عباس وغيره : هذا حين قضى الأجل وسار بأهله وهو مقبل من مدين يود مصر ، وكان قد أخطأ الطريق ، وقال وهب بن منبه : استأذن موسى شعيبًا في الرجوع إلى والدته فآذنه له فخرج بأهله بقلعة ، وولد له في الطريق غلام في ليلة شانية باردة شتية ، وتدحاض عن الطريق وتفرقت ماشيته ، ففدح موسى النار فلم تور المقدحة شيئًا إذ قصور ينار من بعيد على يسار الطريق . قاله القرطبي في تفسيره (١٣٤٢/٦) .

(٢) القيس : الشعلة من النار [اللسان - مادة : قيس] .

(لَعَلِّي) . رجاء أن أجد فيها القيس ، وهو شعلة النار التي تتخذ من النار إن أدركت النار وهي ذات لهب ، فتأخذ منها عوداً مشتعلًا مثل الشمعة .

وفي سياق آخر قال : (جذوة)^(١) وهي النار حينما ينطفئ لهبها ويبقى منها جمرات يمكن أن تشتعل منها النار . وفي موضع آخر قال : ﴿ سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشَارٍ قَبَسَ .. ﴾ (٧) [النمل]

وهذه كلها صور متعددة ، وحالات للنار ، ليس فيها تعارض كما يحلو للبعض أن يقول ، فموسى عليه السلام حينما قال ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ .. ﴾ (١٦) [طه] يرجو أن يجد القيس ، لكن لا يدري حال النار عندما يأتيتها ، أتكون قبساً أم جذوة ؟

وقد طلب موسى - عليه السلام - القيس لاهله : لأنهم كانوا في ليلة مطيرة شديدة البرد ، وهم غرباء لا يعلمون شيئاً عن المكان ، فهو غير مطروق لهم فيسيرون لا يعرفون لهم اتجاهًا ، فماذا يفعل موسى عليه السلام ومنعه زوجته وولده الصغير وخادمه ؟

إنهم في أمس الحاجة للنار ، إما للتدفئة في هذا الجو القارس ، وإما لطلب هداية الطريق ، لذلك قال : ﴿ أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴾ (١٠) [طه] أي : هادياً يدلنا على الطريق .

وفي موضع آخر قال : ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ .. ﴾ (٢٩) [الفصص] لذلك لما أبصر موسى عليه السلام النار أسرع إليها بعد أن طمأن أهله : ﴿ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا .. ﴾ (٣٥) [طه]

(١) وذلك في قوله : ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَكُمْ تَسْقُوْنَ ﴾ (٣٥) [الفصص] .

وهذه المسألة من قصة موسى كانت مثاراً تشكيك من خصوم الإسلام ، حيث وجدوا سياقات مختلفة لقصة واحدة ، فمرة يقول : ﴿ اٰمَكُوْٓنَا اِنِّىۡ اَنْتَ نَارٌ اٰلَمٰى اَتِيْكُمْ ۚ ۙ ۙ ﴾ [طه] ، وفى موضع آخر يقول : ﴿ اٰلَمٰى اَتِيْكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ ۚ ۙ ۙ ﴾ [٢٩] [القصص]

ومرة يقول : (قَبَسَ) وأخرى يقول (بِشَهَابٍ قَبَسَ) ومرة (بِجَذْوَةٍ) ومرة يقول : ﴿ اَوْ اٰجِدُ عَلَى النَّارِ هٰدًى ۙ ۙ ﴾ [طه] ومرة يقول : ﴿ اٰلَمٰى اَتِيْكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ ۚ ۙ ۙ ﴾ [٢٩] [القصص]

والمستأمل فى الموقف الذى يعيشه الآن موسى وامراته وولده الصغير وخادمه فى هذا المكان المنقطع وقد أكفهر عليهم الجو ، يجد اختلاف السياق هنا أمراً طبيعياً ، فكلٌ منهم يستقبل الخبر من موسى بشكل خاص ، فلما رأى النار وأخبرهم بها أراد أن يُطمئنهم فقال : ﴿ سَآتِيْكُمْ ۚ ۙ ۙ ﴾ [النمل] فلما رأهم مُتعلّقين به يقولون : لا تتركنا فى هذا المكان قال : ﴿ اٰمَكُوْٓنَا ۚ ۙ ۙ ﴾ [طه] وربما قال هذه لزوجته وولده وقال هذه لخادمه . فلا بُدَّ أنهم راجعوه . فاختلفت الأقوال حول الموقف الواحد .

كذلك فى قوله : قَبَسَ أَوْ جَذْوَةٍ لَّأنه حين قال : ﴿ اٰلَمٰى اَتِيْكُمْ ۚ ۙ ۙ ﴾ [٢٩] [طه] يرجو أن يجد هناك القبس ، لكن لعله يذهب فيجد النار جَذْوَةً . وفى مرة أخرى يجزم فيقول : ﴿ سَآتِيْكُمْ ۚ ۙ ۙ ﴾ [النمل]

إن : هى لقطات مختلفة تُكوّن شسيج القصة الكاملة ، وتعددت الكلمات لأن الموقف قابلٌ للمراجعة ، ولا ينتهى بكلمة واحدة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَىٰ ۖ ﴾ (١١)

يقال : إن موسى عليه السلام لما أتاه وجد ثوراً يتلألا في شجرة ، لكن لا خضرة الشجرة تؤثر في النور فتبهرته ، ولا النور يطفى على خضرة الشجرة فيمنع عنها الخضرة ، فهي - إذن - مسألة عجيبة لا يقدر عليها إلا الله .

فكانت هذه النار هي أول الإيثار لموسى في هذا المكان الموحش ، وكان هذا المنظر العجيب الذي رآه إعداد إلهي لموسى حتى يتلقى عن ربه ، فليست المسألة مجرد منظر طبيعي .

وقوله تعالى : ﴿ نُودِيَ يَمْوَسَىٰ ۖ ﴾ (١١) [طه] أي : في هذه الدهشة ﴿ نُودِيَ ۖ ﴾ (١١) [طه] فالذي يناديه يعرفه تماماً ؛ لذلك ناداه باسمه ﴿ يَمْوَسَىٰ ۖ ﴾ (١١) [طه] وما دام الأمر كذلك فطمع الخبر فيه موجود ، وبدأ موسى يطمئن إلى مصدر النداء ، ويأمن به ، ويبحث عن مصدر هذا الصوت ، ولا يعرف من أين هو ؛ لذلك اعتبرها مسألة عجيبة مثل منظر الشجرة التي ينبعث منها النور .

﴿ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۖ ﴾ (١٢)

- (١) اختلف العلماء في النسب الذي من أجله أمر بخلع النعلين :
- لأنها نجسة ، إذ هي من جلد حمار ميت . قاله كعب وعكرمة وقتادة ،
 - لينال بركة الوادي المقدس ، وتمن قديماً تربة الوادي . قاله علي بن أبي طالب والحسن وابن جريج .
 - للخشوع والتواضع عند مناجاة الله .
 - إعظاماً لذلك الموضع .
 - لتفريغ قلبه من أمر الأهل والولد . وقد يعبر عن الأهل بالنعل . وكذلك هو في تعبير الروي : من رأى أنه لايس نعلين فإنه يتزوج . [تفسير القرطبي ٦/ ٤٢٤٩] .

فساعة أن كلمه ربه : ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ..﴾ [طه] أزال ما فى نفسه من العجب والدهشة لما رآه وسمعه ، وعلم أنها من الله تعالى فاطمأن واستبشر أن يرى عجائب أخرى .

ونلاحظ فى قوله تعالى : ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ..﴾ [طه] أن الحق - تبارك وتعالى - حينما يتحدث عن ذاته تعالى يتحدث بضمير المفرد ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ..﴾ [طه] وحينما يتحدث عن فعله يتحدث بصيغة الجمع ، كما فى قوله عز وجل : ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [١] ﴿القدر﴾ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ..﴾ [٩] [الحجر] ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَحْنُ عَلَيْهِمْ ..﴾ [١٠] [مريم]

فلماذا تكلم عن الفعل بصيغة الجمع ، فى حين يدعونا إلى توحيده وعدم الإشراف به ؟ قالوا : الكلام عن ذاته تعالى لا بد فيه من التوحيد ، كما فى : ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [١٤] [طه]

لكن فى الفعل يتكلم بصيغة الجمع ؛ لأن الفعل يحتاج إلى صفات متعددة وإمكانات شتى ، يحتاج إلى إرادة تريده ، وقدرة على تنفيذه وإمكانات وعلم وحكمة .

إذن : كل صفات الحق تتكاتف فى الفعل ؛ لذلك جاء الحديث عنه بصيغة الجمع ، ويقولون فى النون فى قوله : ﴿نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ..﴾ [٩] [الحجر] ﴿نَزَّلْنَا الْأَرْضَ ..﴾ [٤٠] [مريم] أنها : نون التعظيم .

وقد جاء الخطاب لموسى بلفظ الربوبية ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ..﴾ [١٢] [طه] لإيثار موسى ؛ لأن الربوبية عطاء ، فخطابه (بربك) أى الذى يتولى رعايتك وتربيتك ، وقد خلقك من عدم ، وأمدك من عدم ،

ولم يقل : إني أنا الله : لأن الألوهية مطلوبها تكليف وعبادة وتقييد للحركة بافعل كذا ولا تفعل كذا .

وقوله تعالى : ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ (١٢) [طه] أى : ربك أنت بالذات لا الرب المطلق : لأن الرسل مختلفون عن الخلق جميعاً ، فلم تربية مخصوصة ، كما قال تعالى : ﴿وَلِتَصْنَعْ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ (٣١) [طه] وقال : ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ^(١) لِنَفْسِي﴾ (٤١) [طه]

إذن : فالحق تبارك وتعالى يُربّي الرسل تربية تناسب المهمة التي سيقومون بها .

وقوله تعالى : ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ (١٢) [طه] هذا أول أمر ، واخلع النعل للتواضع وإظهار المهابة : ولأن المكان مُقَدَّسٌ والعلة ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى﴾ (١٢) [طه] فاخلع نعليك حتى لا تفصل جسمك عن تربة هذا المكان المقدس الطاهر ، ولا تجعل نعليك يحولان بينك وبين مباشرة ذرات هذا التراب .

ومن ذلك ما نراه فى مدينة رسول الله من أناس يمشون بها حافيين الأقدام ، يقول أحدهم : لعلّى أصادف بقدمى موضع قدم رسول الله ﷺ .

وقوله : ﴿طَوًى﴾ (١٢) [طه] اسم الوادى^(٢) وهذا كلام عام جاء تحديده فى موضع آخر ، فقال سبحانه : ﴿فَلَمَّا أَنَاهَا تُوْدًى مِنْ شَاطِئِ

(١) أى : علمتك وربيتك وأنعمت عليك لتكون شبيعة لى تخدمنى وتؤدى الرسالة التى أكلفك إياها واخترتك لها ، [القاموس القويم ٢٨٤/١] .

(٢) قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وقال الضحاك : هو واد عميق مستدير مثل الطوى . وقال الحسن : ثبت فيه البركة والتقدّس مرتين ، وذكر العهدوى عن ابن عباس : أنه قيل له : « طوى » لأن موسى طواه بالليل ، إذ مرّ به فارتفع إلى أعلى الوادى . فكانه قال : « إنك بالواد المقدس » الذى طويته طوى ، أى تجاوزته فطويته بسيرك . [ذكره القرطبي من تفسيره ٤٣٤٧/٦] ، قال ابن كثير فى تفسيره (١٤٤/٢) : « الأول أصح كقوله ﴿وَإِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى﴾ (٣٥) [التارعات] » .

الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ . . ﴿٢٠﴾ [القصص]

والبعض يرى في الآية تكراراً ، وليست الآية كذلك ، إنما هو تأسيس لكلام جديد يُوضِّح ويُحدِّد مكان الوادي المقدس طوى أين هو ، فإن قلت: أين طوى ؟ يقول لك : في الواد الأيمن ، لكن الواد الأيمن نفسه طويل ، فأين منه هذا المكان ؟ يقول لك : عند البقعة المباركة من الشجرة^(١) .

إذن : فالآية الثانية تحدد لك المكان ، كما تقول أنت : أسكن في حي كذا ، وفي شارع كذا ، في رقم كذا ، ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ﴾ ﴿١٣﴾

أى : وإن كنت رباً لك ورباً للكافرين فسوف أزيدك خصوصية لك ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ ﴿١٣﴾ أى : للرسالة ، والله أعلم حيث يجعل رسالته .

لذلك لم نزل القرآن على سيدنا رسول الله ﷺ ما اعترض كفار مكة على القرآن ، ولم يجدوا فيه عيباً فيما يدعو إليه من أخلاق فاضلة ومثل عليا ، ولم يجدوا فيه مأخذاً في أسلوبه ، وهم أمة ألفت الأسلوب الجيد ، وعشقت أذانها فصاحة الكلام ، فتوجهوا بنقدمهم إلى رسول الله فقالوا : ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِينَ﴾^(٢) عظيم ﴿٢١﴾ [الزخرف]

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٢٨٨/٢) : « هذا مما يرشد إلى أن موسى قصد النار إلى جهة القبلة ، والجيل الغربي عن يمينه ، والنار وجدها تضطرم في شجرة خضراء في لحف الجبل مما يلي الوادي فوقف باهتاً في أمرها » .

(٢) المقصود بالفريثيين مكة والطائف . وقد اختلفوا في تعيين الرجل المقصود من كل قرية لينزل عليه القرآن . ذكر غير واحد منهم قتادة أنهم أرادوا بذلك الوليد بن المغيرة وعروة ابن مسعود الثقفي . وعن مجاهد : أنهم بمنون عتبة بن ربيعة . نقله ابن كثير في تفسيره (١٢٧/٤) . ثم قال : « والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البليدين كان » .

فَكُلُّ اعْتَرَاضِهِمْ أَنْ يَنْزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى مُحَمَّدٍ بِالذَّاتِ ؛ لِذَلِكَ رُدُّ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ بِمَا يَكْشِفُ غِيبَاءَهُمْ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، فَقَالَ : ﴿أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ (٢٢) [الزخرف] كَيْفَ وَتَحْنُ قَدْ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمُ الْآدْنَى : ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾ (٢٢) [الزخرف] وَهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يَقْسِمُوا رَحْمَةَ اللَّهِ فَيَقُولُوا : نَزَلَ هَذَا عَلَى هَذَا ، وَهَذَا عَلَى هَذَا ؟

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ (٢٣) [طه] مَادَّةٌ : سَمِعَ ، مِنْهَا : سَمِعَ ، وَاسْتَمِعَ وَتَسَمَّعَ . قَوْلُنَا : سَمِعَ أَيْ مَصَادِفَةٌ وَأَنْتَ تَسِيرُ فِي الطَّرِيقِ تَسْمَعُ كَلَامًا كَثِيرًا ، مِنْهُ مَا يُهْمُكَ وَمَا لَا يَهْمُكَ ، فَلَيْسَ عَلَى الْأُذُنِ حِجَابٌ يَمْنَعُ السَّمْعَ كَالْجَفْنِ لِلْعَيْنِ ، مِثْلًا حِينَ تَرَى مِنْظَرًا لَا تَحِبُّهُ .

إِذَنْ : أَنْتَ تَسْمَعُ كُلَّ مَا يَصِلُ إِلَى أُذُنِكَ ، فَلَيْسَ لَكَ فِيهِ خِيَارٌ .
إِنَّمَا : اسْتَمِعْ ، أَنْ تَتَكَلَّفَ السَّمَاعَ ، وَالْمَتَكَلَّمُ حُرٌّ فِي أَنْ يَتَكَلَّمَ أَوْ لَا يَتَكَلَّمَ .

وَتَسْمَعُ ، أَيْ : تَتَكَلَّفُ أَشَدَّ تَكَلُّفًا لِكَيْ يَسْمَعَ .

لِذَلِكَ : فَالذَّبِّيُّ عليه السلام حِينَ يَخِيرُ أَنَّهُ سَتَعْمُ بِلَوَى الْغَنَاءِ ، وَسَتَنْتَشِرُ الْأَجْهَزةُ الَّتِي سَتَشِيْعُ هَذِهِ الْبَلَوَى ، وَتَصِيبُهَا فِي كُلِّ الْأَذَانِ رَغْمًا عَنْهَا يَقُولُ : « مَنْ تَسْمَعُ إِلَى قَبِيْنَةٍ^(١) صَبَّ الْآنَكَ فِي أُذُنِيهِ » .

(١) الْقَبِيْنَةُ : الْأَمَةُ الْمَغْنِيَّةُ ، تَكُونُ مِنَ الْقَزَائِنِ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَزِينُ . قَالَ أَبُو مَخْصُورٍ : إِنَّمَا قِيلَ لِلْمَغْنِيَّةِ قَبِيْنَةٌ إِذَا كَانَ الْغَنَاءُ صِنَاعَةً لَهَا ، وَذَلِكَ مِنْ عَمَلِ الْإِمَاءِ دُونَ الْجَرَائِرِ . [تِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةٌ : قَبِيْنٌ] .

أى : تَكَلَّفَ أَنْ يَسْمَعَ ، وَتَعَمَّدَ أَنْ يُوْجِهَ جِهَانِ الرَادِيُو أَوْ التِّلِفِزِيُوْنَ إِلَى هَذَا الْغَنَاءِ ، وَلَمْ يَقُلْ : سَمِعَ ، وَالْأَفَالْجَمِيعُ يَنَالُهُ مِنْ هَذَا الشَّرِّ رَغْمًا عَنْهُ .

وهنا قال تعالى : (فَاسْتَمِعْ) وَلَمْ يَقُلْ : تَسْمَعْ : لِأَنَّهُ لَا يَقْتَرِحُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَتَكَلَّمَ ، وَمَعْنَى : اسْتَمِعْ أَيْ : جُنِّدْ كُلَّ جَوَارِحِكَ ، وَهِيَءُ كُلِّ حَوَاسِكَ لِأَن تَسْمَعَ ، فَإِنْ كَانَتِ الْأَذْنُ لِلْسَمْعِ ، فَهَذَاكَ حَوَاسٍ أُخْرَى يُمْكِنُ أَنْ تُشْغَلَهَا عَنِ الْإِنْتِبَاهِ ، فَالْعَيْنُ تَبْصُرُ ، وَالْأَنْفُ يَشُمُّ ، وَاللِّسَانُ يَتَكَلَّمُ .

فَعَلَيْكَ أَنْ تُجَنِّدَ كُلَّ الْحَوَاسِ لِكَيْ تَسْمَعَ ، وَتُسْتَحْضِرَ قَلْبَكَ لِنَعْيِ مَا تَسْمَعُهُ ، وَتَنْفِذَ مَا طَلَبَ مِنْكَ ؟ لِذَلِكَ حِينَ تُخَاطَبُ صَاحِبَكَ فَتُجِدُهُ مُنْشَغِلًا عَنْكَ تَقُولُ : كَأَنَّكَ لَسْتَ مَعْنَا . لِمَاذَا ؟ لِأَن جَارِحَةً مِنْ جَوَارِحِهِ شَرِدَتْ ، فَشَغَلَتْهُ عَنِ السَّمَاعِ ^(١) .

وقوله تعالى : ﴿ لِمَا يُوْحَىٰ ﴾ (٦٢) [فيه] الْوَحْيُ عَمُومًا : إِعْلَامٌ بِخَفَاءٍ مِنْ أَيْ لَايٍّ فَيَ أَيْ ، خَيْرًا كَانَ أَمْ شَرًّا ، أَمَّا الْوَحْيُ الشَّرْعِيُّ فَهُوَ : إِعْلَامٌ مِنَ اللَّهِ إِلَى رَسُولٍ أَرْسَلَهُ بِمَنْهَجٍ خَيْرٍ لِلْعِبَادِ ، فَإِنْ كَانَ الْوَحْيُ مِنَ اللَّهِ إِلَى أَمِّ مُوسَى مَثَلًا ، أَوْ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ فَلَيْسَ هَذَا مِنَ الْوَحْيِ الشَّرْعِيِّ . وَهَكَذَا تَحَدَّثَتْ مِنْ أَيْ لَايٍّ فَيَ أَيْ .

لَكِنْ ، كَيْفَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الرَّسُولِ ؟ كَيْفَ تَلْتَقِي الْأَلُوْهِيَّةُ فِي عُلُوِّهَا بِالْبَشَرِيَّةِ فِي دُنُوِّهَا ؟ إِذَنْ : لَا بُدَّ مِنْ وَاسِطَةٍ : لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ اللَّهُ يُصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ۚ ﴾ (٧٥) [الحج]

(١) قَالَ سَفِيَّانُ بْنُ عَمِيْنَةَ : أَوَّلُ الْعِلْمِ الْإِسْتِمَاعُ ، ثُمَّ الْفَهْمُ ، ثُمَّ الْحِفْظُ ، ثُمَّ الْعَمَلُ ، ثُمَّ النَّشْرُ . فَإِذَا اسْتَمَعَ الْعَبْدُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسَمِعَ نَبِيَّهُ ﷺ بَيِّنَةً صَادِقَةً عَلَى مَا يَحِبُّ اللَّهُ أَفْهَمَهُ كَمَا يَحِبُّ ، وَجَعَلَ لَهُ نَبِيَّ قَلْبِهِ نُورًا . ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (١٢٤٨/٦) .

فالمصطفى من الملائكة يتقبل من الله ، ويعطى للمصطفى من البشر ؛ لأن الأعلى لا يمكن أن يلتقى بالادنى مباشرة ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ۚ﴾ (٤٦) [الشورى]

فاستعداد الإنسان وطبيعته لا تؤهله لهذا اللقاء ، كيف ولما تجلّى الحق - سبحانه - للجبل جعله دكا ، ومن عظمته سبحانه أننا لا نراه ولا نتكلم معه مباشرة ، ولا نحسّه بأى حاسة من حواسنا ، ولو حسّ الإله بأى حاسة ما استحق أن يكون إلها .

وكيف يحسّ الحق - تبارك وتعالى - ومن خلقه وصنّعه ما لا يحسّ ، كالروح مثلاً ؟ فنحن لا نعلم كنهها ، ولا أين هي ، ولا نحسّها بأى حاسة من حواسنا ، فإذا كانت الروح المخلوقة لم نستطع أن ندركها ، فكيف ندرك خالقها ؟

الحق الذى يدّعيه الناس ويتمسّحون فيه ، ويفخر كل منهم أنه يقول كلمة الحق ، وكذلك العدل وغيرها من المعانى : أدركها ، أتعرف لها شكلاً ؟ فكيف - إذن - نستطيع فى أن ندرك الخالق عز وجل ؟

إذن : من عظمته سبحانه أنه لا ندركه الحواس ، ولا يلتقى بالخلق لقاء مباشراً ، فالمصطفى من الملائكة يأخذ عن الله ، ويعطى للمصطفى من الخلق ، ثم المصطفى من الخلق يعطى للخلق ، ومع ذلك كان ﷺ يجهد ، ويتصبّب جبينه عرقاً فى أول الوحي .

ولذلك شاء الحق سبحانه أن يحجب الوحي عن رسوله فترة ليستريح من مباشرة الملك له ، وبانقطاع الوحي تبقى لرسول الله

حلاوة ما أوحى إليه ويتشوق إلى الوحي من جديد ، فيهون عليه ما يلاقى في سبيله من مشقة ؛ لأن انشغال القلب بالشئ ينسى متاعه .

وقد روى أنه ﷺ حين ينزل عليه الوحي يسمع حوله دوى كدوى النحل^(١) ، ولو صادف أن رسول الله وضع رجله على أحد أصحابه حين نزول الوحي عليه فكان الصحابي يشعر كأنها جيل ، وإن نزل الوحي وهو على دابة كانت تنخ وتئن من ثقله^(٢) .

وقد مكنا للواسطة بين الطبيعة الإلهية والطبيعة البشرية بالتيار الكهربائي حين توصله بمصباح صغير لا يتحمل قوة التيار ، فيضغون له جهازاً ينظم التيار ، ويعطى للمصباح على قدر حاجته وإلا يحترق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ

الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ [١١]

في الآية قبل السابقة خاطبه ربه : ﴿ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴾ [١٢] [طه] ليظمنه ويؤنسه بأنه المربي العطوف ، يعطى حتى للكافر الذي يعصاه ، لكن هنا يخاطبه بقوله : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ ﴾ [١٣] [طه] أي : صاحب التكليف ، والمغفور المطاع في الأمر والنهي ، وأول هذه

(١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « كان إذا نزل على رسول الله ﷺ الوحي يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل » . أخرجه أحمد في مسنده (٢٤/١) . والحاكم في مستدركه (٢٩٢/٢) وقال : « حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » .

(٢) عن أسماء بنت يزيد قالت : « إني لأخذه بزامم العضياء ثقة رسول الله ﷺ إن نزلت عليه المائدة كلها وكادت من ثقلها تنقض الناقة » . أورده ابن كثير في تفسيره لسورة المائدة (٢/٢) وعزاه للإمام أحمد .

التكاليف وقممتها ، واليتبوع الذي يصدر عنه كل السلوك الإيماني :
﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا (١٤) ﴾ [طه]

لذلك قال عنها النبي ﷺ : « خير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله »^(١) .

وما دام لا إله إلا هو فلا يصح أن نتلقى الأمر والنهي إلا منه ، ولا نعتمد إلا عليه ، ولا يشغل قلوبنا غيره ، وهو سبحانه يريد منا أن نكون وكلاء : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (٥٨) ﴾ [الفرقان]

فالناصح الغطن الذي لا يتوكل على أحد غير الله ، فربما توكلت على أحد غيره ، فأصبحت فلم تجده ، وصدق الشاعر حين قال :
أَجْعَلْ بَرِيكَ كُلَّ عَمْرُكَ يَسْتَقِرُّ وَيَثْبُتُ
فَلِذَا اعْتَزَلْتَ بِمَنْ يَمُوتُ فَإِنَّ عَمْرُكَ مَيِّتُ

فكان الحق سبحانه في قوله : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا (١٤) ﴾ [طه] يقول لموسى : لا تخف ، فلن نتلقى أوامر من غيري ، كما قال سبحانه في آية أخرى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا ابْتِغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٢٢) ﴾ [الإسراء]

أي : لذهب هؤلاء الذين يدعون الألوهية إلى الله يجادلونه أو يتوددون إليه ، ولم يحدث شيء من هذا .

ويشترط فيمن يعطى الأوامر ويشرع ويقتن ألا ينتفع بشيء من ذلك ، وأن تكون أوامره ونواهيه لمصلحة المأمورين ، ومن هنا

(١) أخرجه الترمذی فی سننه (٢٥٨٥) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقصاه : « خير الدعاء دعاء يوم عرفة ، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » قال الترمذی : « هذا حديث غريب من هذا الوجه » .

يختلف قانون الله عن قانون البشر الذي يدخله الهوى وتخالطه المصالح والأغراض ، فمثلاً إن كان المشرع والمقنن من العمال انحاز لهم ورفعهم فوق الرأسماليين ، وإن كان من هؤلاء رفعهم فوق العمال ، وكذلك ألا يغيب عنه شيء يمكن أن يستدرك فيما بعد ، وهذه الشروط لا توجد إلا في التشريع الإلهي ، فله سبحانه صفات الكمال قبل أن يخلق الخلق .

لذلك قال بعدها : ﴿ فَأَعْبُدْنِي ﴾ (١٤) [ظه] بطاعة أوامري واجتناب نواهي ، فليس لي هوى فيما أمرك به ، إنما هي مصلحتك وسلامتك . ومعنى العبادة : الناس يظنون أنها الصلاة والزكاة والصوم والحج ، إنما للعبادة معنى أوسع من ذلك بكثير ، فكل حركة في الحياة تؤدي إلى العبادة ، فهي عبادة كما نقول في القاعدة : كل ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

فالصلاة مثلاً لا تتم إلا بستر العورة ، وعليك أن تتأمل قطعة القماش هذه التي تستر بها عورتك : كم يد ساهمت فيها منذ كانت بذرة في الأرض ، إلى أن أصبحت قماشاً رقيقاً يستر عورتك ؟ فكل واحد من هؤلاء كان في عبادة وهو يؤدي مهمته في هذه المسألة .

كذلك رغيف الغيش الذي تأكله ، صنوبر المياه الذي تتوضأ منه ، كم وراءها من أياد وعمال ومصانع وعلماء وإمكانات جُددت لخدمتك ، لتتمكن من أداء حركتك في الحياة ؟

لذلك : فالحق - تبارك وتعالى - حينما يُحدثنا عن الصلاة يوم الجمعة يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴿١٠﴾ ﴿[الجمعة]

وهكذا أخرجنا إلى الصلاة من عمل ، وبعد الصلاة أمرنا بالعمل والسعي والانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله ، فمخالفة الأمر في : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ ﴾ [الجمعة] كمخالفة الأمر في : ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴿١٠﴾ ﴾ [الجمعة]

وخصَّ البيع هنا ؛ لأن البائع أحرص على بيعه من المشتري على شرائه ، وربما كان من مصلحة المشتري ألا يشتري .

فالإسلام - إذن - لا يعرف التكاسل ، ولا يرضى بالتقيلة والقعود ، ومن أراد السكون فلا ينتفع بحركة متحرك .

وسيدنا عمر - رضي الله عنه - حينما رأى رجلاً يقيم بالمسجد لا يفارقه سأل : ومن ينفق عليه ؟ قالوا : أخوه ، قال : أخوه أعبد منه . لماذا ؟ لأنه يسهم في حركة الحياة ويوسع المنفعة على الناس .

إذن : فكل عمل نافع عبادة شريطة أن تتوفر له الذية ، فالكافر يعمل وفي نيته أن يرزق نفسه ، فلو فعل المؤمن كذلك ، فما الفرق بينهما ؟ المؤمن يعمل ، نعم ليقوت نفسه ، وأيضاً ليُسّر لإخوانه قوتهم وحركة حياتهم . فسائق التاكسي مثلاً إذا عمل بمبلغ يكفيه ، ثم انصرف إلى بيته ، وأوقف سيارته ، فمن للمريض الذي يحتاج من يوصله للطبيب ؟ والبائع لو اكتسب رزقه ، ثم أغلق دكانه من يبيع للناس ؟

إذن : اعمل لنفسك ، وفي بالك أيضاً مصلحة الغير وحاجتهم ، فإن فعلت ذلك فانت في عبادة ، تعمل على قَدْر طاقتك ، لا على قَدْر حاجتك ، ثم تأخذ حاجتك من منتج الطاقة ، والباقي يَرُدُّ على الناس إما في صورة صدقة ، وإما بئمن ، وحَسْبُكَ أَنْ يَسْرَتْ لَه السبيل .

إذن : نقول : العبادة كل حركة تؤدي خدمة في الكون تبتك فيها لله .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۖ ﴾ [١٤] ﴿ [منه] فلماذا حَصَّ الصلاة دون سائر العبادات ؟

قالوا : لأن الصلاة هي العبادة الدائمة التي لا تنحل عن المؤمن ، ما دام فيه نَفْس ، فالزكاة مثلاً تسقط عن الفقير ، والصيام يسقط عن المريض ، والحج يسقط عن غير المستطيع ، أما الصلاة فلا عذر أبداً يبيح تركها ، فتصلي قائماً أو قاعداً أو مضطجعا ، فإن لم تستطع تصلي ، ولو إيماء برأسك أو بجفونك ، فإن لم تستطع فحَسْبُكَ أَنْ تَخْطُرَهَا عَلَى قَلْبِكَ ، ما دام لك وَعْيٌ ، فهي لا تسقط عنك بخال .

كذلك ، فالصلاة عبادة مُتَكَرِّرَةٌ : خُمُسُ مَرَّاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ ؛ لَتَذْكُوكَ بِاسْتِمْرَارٍ إِنْ أَنْسَتَكَ مَشَاغِلُ الْحَيَاةِ رَبَّ هَذِهِ الْحَيَاةِ ، وتعرض نفسك على ربك وخالقك خمس مرات كل يوم . وما بالك بأَلَّة تُعْرَضُ عَلَى صَانِعِهَا هَكَذَا ، أَيْمَنُ أَنْ يَحْدُثَ بِهَا عُطْلٌ أَوْ عَطَبٌ ؟

أما الزكاة فهي كل عام ، أو كل محصول ، والصوم شهر في العام ، والحج مرة واحدة في العمر .

لذلك ، كان النبي ﷺ كلما حَزَبَهُ^(١) أمر قام إلى الصلاة^(٢) ليعرض نفسه على ربه وخالفه عز وجل ، ونحن نصنع هذا في الصنعة المادية حين تعرض الآلة على صانعها ومهندسها الذي يعرف قانون صيانتها .

وفي الحديث الشريف : « وجعلت قرّة عيني في الصلاة »^(٣)

وسبق أن ذكرنا أن للصلاة أهميتها ؛ لأنها تُذكّرُك بربك كل يوم خمس مرات ، وتُذكّرُك أيضاً بنفسك ، وبقدر الله في الآخرين حين ترى الرئيس ومروؤوسه جنباً إلى جنب في صفوف الصلاة ، فإن جثت قبل رئيسك جلست في الصف الأول ، وجلس هو خلفك ، ثم تراه وهو منكسر ذليل لله تعالى ؛ وهو يعرف أنك تراه على هذه الهيئة فيكون ذلك أدعى لتواضعه معك وعدم تعاليه عليك بعد ذلك .

وكم رأينا من أصحاب مناصب وقيادة يكون عند الحرم ، ويتعلقون بأستار الكعبة وعند الملتزم ، وهو العظيم الذي يعمل له الناس ألف حساب . ففي الصلاة - إذن - استطرأق للعبودية لله تعالى .

لذلك من أخطر ما مُنّي به المسلمون أن تجعل في المسجد أماكن خاصة لنوعية معينة يُخلّى لها المكان ؛ ويصاحبها الحرس حتى في

(١) حزيه الأمر يحزيه : نابه واشتد عليه . وأمر حازب وحزيب : شديد . وفي الحديث : كان إذا حَزَبَهُ أمر صلى ، أي إذا نزل به مهم أو أصابه غم . [لسان العرب - مادة : حَزَب] .
(٢) عن حذيفة رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ إذا حَزَبَهُ أمر صلى ، أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٨٨/٥) وأبو داود في سننه (١٣١٩) .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٢٨/٣ ، ١٩٩ ، ٢٨٥) والنسائي في سننه (٦١/٧) والحاكم في مستدركه (١٦٠/٢) وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الألباني من حديث أنس بن مالك ، وبتمام الحديث : « حُب إلى من الدنيا : النساء والطيب .. » الحديث .

بيت الله ، ثم يأتى فى آخر الرقعت ويجلس فى الصف الأول ، وآخر
يفرش سجادته ليحجز بها مكاناً لحين حضوره ، فيجد المكان خالياً .

وينبغى على عامة المسلمين أن يرفضوا هذا السلوك ، وعليك أن
تُنحى سجادته جانباً ، وتجلس أنت ؛ لأن أولوية الجلوس بأولوية
الحضور ، فقد صفها الله فى المسجد إقبالاً عليه . وهذه العادة السيئة
تُوقع صاحبها فى كثير من المحظورات ، حيث يتخطى رقاب الناس ،
ويُميّز نفسه عنهم دون حق ، ويحدث انتقاص عبودى فى بيت الله .

ولأهمية الصلاة ومكانتها بين العبادات تميّزت فى فرضها بما
يناسب أهميتها ، فكلّ العبادات فُرِضَتْ بالوحي إلا الصلاة ، فقد
استدعى الحق رسوله الصديق ليبلغه بها مباشرة لأهميتها .

وقد ضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - بالرئيس إذا أراد أن
يُبلغ مرسومه أمراً يكتب إليه ، فإن كان الأمر مهماً اتصل به
تليفونيا ، فإن كان أهم استدعاه إليه ليُبلغه بنفسه . ولما قرّبه الله إليه
يفرض الصلاة جعل الصلاة تقرباً لعباده إلى الله .

وقوله : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ [طه] أقام الشيء : جعله
قائماً على أسس محكمة ، فإقامة الصلاة أن تؤديها مُحْكَمَةً كاملة
الأركان غير ناقصة .

﴿ لِذِكْرِي ﴾ [طه] أى : لتذكرى : لأن دوام ورتابة النعمة قد
تُنسيك المنعم ، فحين تسمع نداء (الله أكبر) ، وترى الناس تُهرع
إلى بيوت الله لا يشغلهم عنها شاغل تتذكر إن كنت ناسياً ، وينتبه
قلبك إن كنت غافلاً .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لَتُجْزَىٰ كُلُّ
نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾ (١٥)

أى : مع ما سبق وَطَّنْ نَفْسَكَ عَلَى أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا مُحَالَةَ ،
وَالسَّاعَةَ هُنَا هِيَ عُمُرُ الْكَوْنِ كُلِّهِ ، أَمَّا أَعْمَارُ الْمَكِينِ فِي الْكَوْنِ
فمُتَقَاوِمَةٌ ، كُلٌّ حَسَبَ أَجَلِهِ ، فَمَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ وَانْتَهَتْ
الْمَسْأَلَةُ بِالنِّسْبَةِ لَهُ .

[أذن : نقول : السَّاعَةُ نَوْعَانِ : سَاعَةُ لِكُلِّ مَنَّا ، وَهِيَ عُمُرُهُ وَأَجَلُهُ
الَّذِي لَا يَعْلَمُ مَتَى سَيَكُونُ ، وَسَاعَةُ لِلْكَوْنِ كُلِّهِ ، وَهِيَ الْقِيَامَةُ الْكُبْرَى .
فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ (١٥) [طه] أَيْ : أَجْعَلْ ذَلِكَ فِي
بَالِكَ دَائِمًا ، وَمَا دَامَ الْمَوْتُ سَيَنْقَلِقُ إِلَيْهَا سَرِيعًا فَلْيَايَاكَ أَنْ تَقُولَ :
سَأَمُوتُ قَرِيبًا ، أَمَّا الْقِيَامَةُ فَبَعْدَ آلَافٍ أَوْ مِلَايِينَ السِّنِينَ ؛ لِأَنَّ الزَّمَانَ
مُلغًى بَعْدَ الْمَوْتِ ، كَيْفَ ؟

الزَّمَنُ لَا يُضْبِطُهُ إِلَّا الْحَدَثُ ، فَإِنْ انْعَدِمَ الْحَدَثُ فَقَدْ انْعَدِمَ الزَّمَنُ ،
كَمَا يَحْدُثُ لَنَا فِي النَّوْمِ ، وَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُحَدِّدَ الْوَقْتَ الَّذِي نَمْتُهُ ؟
لِذَلِكَ قَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُوا إِلَّا عَشِيَّةً
أَوْ ضُحَاهَا﴾ (٤٦)

[النازعات]

(١) ذَكَرْتُ هُنَا بِدُونِ لَامِ التَّوَكِيدِ ، أَمَّا فِي سُورَةِ غَافِرٍ ، فَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا
رَيْبَ فِيهَا﴾ (٥٥) [غافر] بِإِثْبَاتِ لَامِ التَّوَكِيدِ ، لِأَنَّ الْمُخَاطَبِينَ فِي سُورَةِ غَافِرٍ هُمُ الْكَافِرُونَ ،
فَاجْتَنَبُوا إِلَى تَأْكِيدِ الْخَيْرِ ، [فَتَحِ الرَّحْمَنُ بِكَتْفِهِ مَا يَلْتَبَسُ فِي الْقُرْآنِ لِأَبَى يَحْيَى زَكَرِيَّا
الْإِنْصَارَى - ص ٢٦٠] بِتَصْرِفٍ .

والعبد^(١) الذى أمانته الله مائة عام لما بعثه قال : يوماً أو بعض يوم ، وكذلك قال أهل الكهف بعد ثلاثمائة سنة وتسع^(٢) ، لأن يوماً أو بعض يوم هى أقصى ما يمكن تصوّره للنائم حين ينام ؛ لذلك نقول : « مَنْ مات فقد قامت قيامته »^(٣)

ومن حكمته سبحانه أن أخفى الساعة : أخفاها للفرد ، وأخفاها للجميع ، وربما لو عرف الإنسان ساعته لقال : أفعل ما أريد ثم أتوب قبل الموت ؛ لذلك أخفاها الحق - تبارك وتعالى - لنكون على حذر أن تلقى الله على حال معصية .

وكذلك أخفى الساعة الكبرى ، حتى لا تأخذ ما ليس لك من خلق الله ، وتنتفع به ظلماً وعدواناً ، وتعلم أنك إن سرقت سترجع إلى الله فيحاسبك ، فما دُمت سترجع إلى الله فاستقم وعدل من سلوكك ، كما يقول أهل الريف (أربع مساوى) .

وقوله تعالى : ﴿ آتِيَةٌ ١٥ ﴾ [طه] أى : ليس مؤقتاً بها ، فهى الآتية ، مع أن الحق - تبارك وتعالى - هو الذى سيأتى بها ، لكن المعنى (آتية) كأنها منضبطة (أوتوماتيكياً) ، فإن جاء وقتها حدثت .

وقوله تعالى : ﴿ أَكَادُ أَخْفِيهَا ١٥ ﴾ [طه] كاد : أى : قَرُبَ مثل : كاد زيد أن يجيء أى : قَرُبَ لكنه لم يأت بعد ، فالمراد : اقرب أن

(١) هو عزيز عليه السلام ، قال تعالى فى حقه : ﴿ أَوْ كَذَلِكَ مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ .. ﴾ [البقرة] .

(٢) وفى ذلك يقول تعالى : ﴿ وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ لَبِثُ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ .. ﴾ [الكهف] .

(٣) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، وتامه : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن ذكرتموه فى غنى كدره عليكم ، وإن ذكرتموه فى شيق وسعه عليكم ، الموت القيامة » .

أخفيها ، فلا يعلم أحد موعدها ، فإذا ما وقعت فقد عرفناها . كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُخْلِيهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ ۖ ﴾ [الأعراف: ١٨٧]

وقد تكون ﴿ أَخْفِيهَا ﴾ [١٥] [طه] بمعنى آخر ، فبعض الأفعال الثلاثية تعطى عكس معناها عند تضعيف الحرف الثاني منها ، كما فى : مرض أى : أصابه المرض . ومرضه الطبيب . أى : عالجه وأزال مرضه . وقشّرتُ الشيء أى : جعلتُ له قشرة . وقشّرتُ البرتقالة أزلتُ قشرها .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ تَاللّٰهِ نَفَثًا تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا ﴾ [يوسف: ٨٥] والحرَض : هو الهلاك . من : حرَض مثل : تعب .

وقوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ [الأنفال: ٦٥] ومعنى (حرَض) حثهم على القتال ، الذى يُزيل عنهم الهلاك أمام الكفار ؛ لأنهم إن لم يجاهدوا هلكوا ، فحرَض : هلك . وحرَض : أزال الهلاك .

وقد يأتى مضاد الفعل بزيادة الهمزة على الفعل مثل : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن: ١٥] فالقاسط من قسط . أى : الجائر بالكفر .

أما فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [المائدة: ٤٢] فالمقسط من أقسط : العادل الذى يُزيل الجور . وإن كانت المادة واحدة هى (قَسَطَ) فالمصدر مختلف نقول : قسط قسْطًا أى : عدل ، وقسط قَسِطًا وقسوطًا يعنى : جار . فهذه الهمزة فى أقسط تسمى « همزة الإزالة » .

ومن الفعل الثلاثى قَسَطَ يستعمل منها : القسط والميزان والفرق

بين قَسَطَ وأَقْسَطَ : قَسَطَ أى : عدل من أول الأمر وبادىء ذى بدء ،
إنما أقسط : إذا وجد ظُلماً فرفعه وإزاله ، فزاد على العدل أن أزال
جوراً .

وأيضاً الفعل (عجم) عجم الأمر : أخفاه ، وأعجمه : أزال
خفاءه . ومن ذلك كلمة المعجم الذى يزيل خفاء الكلمات ويوضحها .

وكذلك فى قوله تعالى : ﴿ أَكَادُ أَخْفِيهَا ۖ ﴾ (١٥) [طه] خفى بمعنى:
استتر وأخفاها : أزال خفاءها ، ولا يزال خفاء الشيء إلا بإعلانه .

ثم يقول تعالى : ﴿ لَنُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴾ (١٥) [طه]
ولا لو لم يكن فى الآخرة حساب وجزاء لكان الذين أسرفوا
على أنفسهم وعربدوا فى الوجود أكثر حظاً من المؤمنين الملتزمين
بمنهج الله ؛ لذلك فى نقاشنا مع الشيوعيين قلنا لهم : لقد قتلتم من
أدركتهم من أعدائكم من الرأسماليين ، فما بال من مات ولم
تدركوه ؟ وكيف بقلت منكم هؤلاء ؟

لقد كان أولى بكم أن تؤمنوا بمكان آخر لا بقلت منه هؤلاء ، وينالون
فيه جزاءهم ، إنها الآخرة التى تُجْزَى فيها كل نفس بما تسعى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ

هَوَاهُ فَرَدَدَى ۖ ﴾ (١٦)

كان الحق تبارك وتعالى يعطى لمرسى - عليه السلام - مناعة لما
سيقوله الكافرون الذين يُشَكِّكون فى الآخرة ويخافون منها ،
وغرضهم أن يكون هذا كذباً فليست الآخرة فى صالحهم ، ومن
حظهم إنكارها .

فَلْيَايِكَ أَنْ تَصْغِيَ إِلَيْهِمْ حِينَ يَصْدُوتُكَ عَنْهَا ، يَقُولُونَ : ﴿أَنَذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ (١٦) أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾ [المصافات]

ولماذا يستبعدونها هؤلاء ؟ أليس الذي خلقهم مِنْ لَا شَيْءٍ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُعِيدَهُمْ بَعْدَ أَنْ صَارُوا عِظَامًا ؟

والحق سبحانه يقول : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (٢٧) [الدوم]

وهذا قياس على قَدْرِ أفهامكم وما تعارفتم عليه مِنْ هَيِّنٍ وَاهُونَ ، أما بالنسبة للحق - تبارك وتعالى - فليس هناك هَيِّنٌ وَاهُونَ مِنْهُ ؛ لأن أمره بين الكاف والنون .

لكن لماذا يصدُّ الكفار عن الآخرة ، والإيمان بها ؟ لأنهم يعلمون أنهم سَيُجَازُونَ بما عملوا ، وهذه مسألة صعبة عليهم ، ومن مصلحتهم أَنْ تكون الآخرة كَذِبًا ..

وهذا أبو العلاء المعري حين قال :

رَعِمَ الْمَنْجَمُ وَالطَّبِيبُ كِلَاهُمَا لَا تُحْشَرُ الْأَجْسَادُ قُلْتُ إِلَيْكُمَا
إِنْ صَحَّ قَوْلُكُمَا فَلَسْتُ بِخَاسِرٍ أَوْ صَحَّ قَوْلِي فَالْخَسَارُ عَلَيْكُمَا
أَيُّ أَنْ الْمُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ إِنْ لَمْ يَكْسِبْ فُلَنَ يَخْسِرُ . أَمَا أَنْتُمْ أَيُّهَا
الْمَنْكَرُونَ فَخَاسِرُونَ .

وقوله تعالى : ﴿فَتَرَدُّنَّ﴾ (١٦) [طه] أَي : تهلك من الردى ، وهو الهلاك .

وهكذا جاء الكلام من الله تعالى لموسى - عليه السلام - أولاً : البداية إيماناً بالله وحده لا شريك له ، وهذه القصة الأولى ، ثم جاء بالقصة الأخيرة ، وهي البعث فالأمر - إذن - مِنْهُ بداية ، وإليه نهاية : ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا .. ﴾ (١٨) [طه] إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ... ﴾ (١٩) [طه]

وبعد ذلك شرح لنا الحق - سبحانه - بدء إيجائه لرسوله موسى عليه السلام^(١)

﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّىٰ﴾ (١٧)

ما : استفهامية ، والتاء بعدها إشارة لشيء مؤنث ، هو الذي يمسكه موسى في يده ، والكاف للخطاب ، كأنه قال له : ما هذا الشيء الذي معك؟ والجواب عن هذا السؤال يتم بكلمة واحدة : عصا .
أما موسى - عليه السلام - فهو يعرف أن الله تعالى هو الذي يسأل ، ولا يخفى عليه ما في يده ، ولكنه كلام الإيناس ؛ لأن الموقف صعب عليه ، ويريد ربه أن يطمئنه ويؤنسه .
وإذا كان الإيناس من الله ، فعلى العيد أن يستغل هذه الفرصة ويُطيل أمد الائتناس بالله عز وجل ، ولا يقطع مجال الكلام هكذا بكلمة واحدة ؛ لذلك رد موسى عليه السلام :

﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ﴾ (١٨)

قال موسى : ﴿هِيَ عَصَايَ (١٨)﴾ [طه] ، ثم يفتح لنفسه مجالا آخر للكلام : ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي (١٨)﴾ [طه] وهنا يرى موسى أنه تمادى وزاد ، فيحاول الاختصار : ﴿وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ﴾ [طه]

(١) قال أبو يحيى زكريا الأنصاري في كتابه «فتح الرحمن» (ص ٢٦٠) : «إن قلت : ما فائدة سؤاله تعالى لموسى ، مع أنه أعلم بما في يده ؟ قلت : فائدة تأنيسه وتخفيف ما حصل عنده من دغشة الخطاب وهيبة الإجلال وقت التكلم معه . أو اعترافه بكونه عصا وازدياد علمه بذلك فلا يحترضه شك إذا قلبها الله تعالى أنها كانت عصا ثم انقلبت شيئا بقدرة الله تعالى .»

وكان موسى ينتظر سؤالاً يقول : وما هذه المأرب ؟ ليُطيل أنسه بربه ، وإذا كان الخطاب مع الله فلا يُنْهيه إلا زاهد في الله .

والعصا تاريخ طويل مع الإنسان ، فهي لازمة من لوازم التأديب والرياضة ، ولأزمة من لوازم الأسفار ، ولها أهميتها في الرعى .. الخ وهنا يذكر موسى - عليه السلام - بعض هذه الفوائد - يقول :

﴿أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا (١٨)﴾ [طه] أى : أعتمد عليها ، وأستند عندما أمشي ، والإنسان يحتاج إلى الاعتماد على عصا عند السير وعند التعب ؛ لأنه يحتاج إلى طاقتين : طاقة للحركة والمشى ، وطاقة لحمل الجسم والعصا تساعد في حمل ثقل جسمه ، خاصة إن كان مُتعباً لا تقوى قدماه على حمّله .

فقوله : ﴿أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا (١٨)﴾ [طه] أى : أعتمد عليها حين المشى . وحين أقف لرعى الغنم فأستند عليها ، والاتكاء يراوح الإنسان بين قدميه فيريح القدم التي تعبت ، وينتقل من جنب إلى جنب .

والإنسان إذا ما استقرّ جسمه على شيء لمدة طويلة تنسدّ مسامّ الجسم في هذا المكان ، ولا تسمح بإفراز العرق ، فيُسبّب ذلك ضرراً بالغاً نراه في المرضى الذين يلزمون الفراش لمدة طويلة ، ويظهر هذا الضرر في صورة قرحة يسمونها « قرحة الفراش » ؛ لذلك ينصح الأطباء هؤلاء المرضى بأن يُغيّروا من وضعهم ، فلا ينامون على جنب واحد .

لذلك شاءت قدرة الله عز وجل أن يُقلب أهل الكهف في نومهم من جنب إلى جنب ، كما قال سبحانه : ﴿وَنَقَلْنَاهُم مِّنَ الْمَيِّمِ إِلَى الشِّمَالِ (١٨)﴾ [الكهف]

لذلك إذا وقف الإنسان طويلاً ، أو جلس طويلاً ولم يجد له متكاً تراه قلقاً غير مستقر ، ومن هنا كان المتكاً من مظاهر النعمة والترف في الدنيا وفي الآخرة ، كما قال تعالى في شأن امرأة العزيز : ﴿وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مَتَكاً .. (٣٦)﴾ [يوسف]

وقال عن نعيم الآخرة : ﴿مُتَكِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ .. (٤٠)﴾ [الطور]

وقال : ﴿مُتَكِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّانِيهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ^(١) .. (٥١)﴾ [الرحمن]

وقال الحق تبارك وتعالى : ﴿مُتَكِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ^(٢) خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ^(٣) حِسَانٍ (٧٦)﴾ [الرحمن]

فالالتكاء وسيلة من وسائل الراحة ، وعلى الإنسان أن يُغيّر متكاه من جنب إلى جنب حتى لا يتعرض لما يسمى بـ « قرحة الفراش » . ومن فوائد العصا : ﴿وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي .. (١٨)﴾ [طه] أي : أضرب بها أوراق الشجر فتتساقط فتأكلها الغنم والماشية : لأن الراعي يمشى بها في الصحراء ، فتأكل من العذى ، وهو النبات الطبيعي الذي لم يزرعه أحد ، ولا يسقيه إلا المطر ، فإن انتهى هذا العُشب اتجه الراعي إلى الشجر العالى فيسقط ورقه لتأكله الغنم ، فيحتاج إلى العصا ليؤدي بها هذه المهمة .

إن : قوله : ﴿أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا .. (١٨)﴾ [طه] لراحته هو ، و ﴿وَأَهْشُ

(١) الإستبرق : الدجاج الفليظ وهو من الحرير الطبيعي . ويصلح شتاء لأنه مدفء وللملابس الخارجية . { القاموس القويم ١/ ١٨ } . قال عبد الله بن مسعود في تفسير هذه الآية [الرحمن ٥٤] : « هذه البطائن ، فكيف لو رأيتم الظواهر » .

(٢) الرفرف : الشبّاب الغريضة أو الرقيقة من الحرير ، وهي هنا كتابة عن النعيم أي : على فرش حريرية جميلة خضر . [القاموس القويم ١/ ٢٧١] .

(٣) العبقرى : هو هذه البُسطة التي فيها الأصباغ والنفوش [لسان العرب - مادة : عبقر] .

بِهَا عَلَى غَنَمِي .. ﴿١٨﴾ [طه] لخدمة الرعية ، وفيها سياسة إدارة الرزق كلها للماشية والناس ، ورعى الغنم وسياستها تدريب على سياسة الامة بأسرها ؛ لذلك ما بعث الله من نبي إلا ورعى الغنم ليتعلم من سياسة الماشية سياسة الإنسان .

وفي الحديث الشريف : « ما بعث الله من نبي إلا ورعى الغنم ، وأنا كنت أرباعها على قراريط لأهل مكة »^(١) .

ولما أحس موسى - عليه السلام - أنه أطال في خطاب ربه عز وجل أجمل فقال : ﴿ وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى ﴾ ﴿١٨﴾ [طه] أى : منافع .

وقد حاول العلماء^(٢) جزاهم الله غناً خيراً البحث في هذه المآرب الأخرى التى لم يذكرها موسى عليه السلام ، فتأملوا حال الرعاة ، وما وظيفة العصا فى حياتهم فوجدوا لها منافع أخرى غير ما ذكر .

من هذه المنافع أن الراعى البدائى يضع عصاه على كتفه ويُعَلِّق عليها زائده من الطعام والشراب ، وبعض الرعاة يستغل وقته أيضاً فى الصيد ، فيحتاج إلى أدوات مثل : القوس ، والنبل ، والسهام والمخلاة التى يجمع فيها صيده ، فتراه يضع عصاه على كتفه هكذا بالعرض ، ويُعَلِّق عليها هذه الأدوات من الجانبين .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٢٦٢) ، وابن ماجه فى سننه (٢٨٤٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . قال ابن حجر فى الفتح (٤١٦/٤) : « قال سويد أحد رواة : يعنى كل شاة يقيراط . يعنى القيراط الذى هو جزء من الدينار أو الدرهم » .

(٢) منهم ابن عباس الذى قال : إذا انتهيت إلى رأس بشر الرشا وصلته بالعصا ، وإذا أصابني حر الشمس غرستها فى الأرض والغيت عليها ما يظلى . وإذا خفت شيئا من هوام الأرض قتلتها بها . وإذا مشيت القيتما على عاتقى وعلقت عليها القوس والكثانة والمخلاة . وأما ما نقل بها السباع عن الغنم : [أنظر : تفسير القرطبي ٤/٦ ، ٤٣٦٦] .

فإذا ما اشتدت حرارة الشمس ولم يجد ظللاً غرَّزَ عصاه في الأرض ، وألقى بثوبه عليها فجعل منها مثل الخيمة أو المظلة تقويه حرارة الجو . فإن احتاج للماء ذهب لطبَّخ ، وريعا وجده غائر الماء لا يبلغه الدلو فيحتاج للعصا يربطها ويُطيل بها الحبل ، إلى غير ذلك من المنافع .

وبعض العلماء يقولون : لقد كان موسى عليه السلام ينتظر أن يسأله ربه عن هذه المآرب ليُطيل الحديث معه . لكن الحق سبحانه لم يسأله عن ذلك ؛ لأنه سينقله إلى شيء أهم من مسألة العصا ، فما ذكرته يا موسى مهمة العصا معك ، أما أنا فأريد أن أخبرك بمهمتها معي :

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى ﴾ ١٩

أرم بها على الأرض ، وهو هنا إلقاء الدُّرَّةِ والتمرين على لقاء فرعون ، وهنا خرجت العصا عن ناموسها الذي يعلمه موسى عليه السلام ، فلم تعد للتوكؤ والهش على الغنم ، ولكنها تنتقل من جنس الخشب إلى جنس الحيوان فتصير حية ، قال الحق سبحانه :

﴿ فَالْقَسَا فِإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴾ ٢٠

وهذه نقلة كبيرة في مسألة العصا ، فقد كان في الإمكان لإثبات المعجزة أن تتحوَّل العصا ، وهي عود جاف من الخشب إلى شجرة خضراء ، لكن الحق - تبارك وتعالى - يُجرى لموسى هذه المعجزة ؛ لأنه

سيحتاج إليها فيما بعد ، ولو تحولت العصا إلى شجرة خضراء فسوف تستقر في مكانها ، أما حين تتحول إلى حية فهي حيوان متحرك ، تجري هنا وهناك ، وهذا ما سيحتاجه موسى في معركته القادمة .

ألقى موسى عصاه ﴿ فَإِذَا هِيَ سَلَاسِلٌ ﴾ [طه] إذا هنا فجائية كما تقول : خرجت فإذا أسدٌ بالباب . وحينما ألقى موسى العصا سرعان ما تحولت وهي جافة يابسة إلى حية ، وحية تسعى ليست جامدة ميتة ، أليست هذه مفاجأة ؟

وطبيعي أن يخاف موسى - عليه السلام - مما رآه ، فطمأنه ربه فقال :

﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾

سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٢١﴾

أى : امسكها بيدك ، وسوف نعيد لها في الحال ﴿ سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾ [طه] أى : كما كانت عصا يابسة جافة في يدك ، وقال : ﴿ لَا تَخَفْ ﴾ [طه] .. ﴿ لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهِ مِنْ آيَاتِ الْخَوْفِ ﴾ . وقد أخبر عن خوفه في آية أخرى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ﴾ [طه]

وكانت هذه المسألة تدريجياً لموسى - عليه السلام - وتجربة ، فللعصا مهمة في رسالته ، وسوف تكون هي معجزته في صراعه مع فرعون حين يضرب بها البحر^(١) وفي دعوته لبني إسرائيل حين يضرب بها الحجر فينفجر منه الماء^(٢) .

(١) قال تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ﴾ [طه] . (الشعراء) .

(٢) وذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَايَةَ رَبِّهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا ﴾ [البقرة] .

وقد عالج القرآن هذه القصة في لقطات مختلفة ، فمرة يقول عن العصا كأنها ثعبان . ومرة يقول : حية . وأخرى يقول : جان : لذلك اعترض البعض على هذه الاختلافات ، فأيها كانت العصا ؟

الحقيقة أنها صور مختلفة للعصا حينما انقلبتُ ، فمن ناحية قتلها الممسيئة هي حية ، ومن ناحية ضخامتها ثعبان ، ومن ناحية خفة حركتها جان ، وكل هذه الخصائص كانت في العصا ، وحين تجمع كل هذه اللقطات تعطيك الصورة الكاملة للعصا بعد أن صارت حية . فأيات القرآن - إذن - تتكامل لترسم الصورة المرادة للحق تبارك وتعالى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَضْمَمَ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ

غَيْرِ سَوَاءٍ آيَةً أُخْرَى ﴾ (٢٢)

اليد معروفة ، والجناح للطائر ، ويقابله في الإنسان الذراع بداية من العضد ، والحق سبحانه حينما أوصانا بالوالدين قال : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ .. ﴾ (٢٤) [الإساءة] يعنى : تواضع لهما ، ولا تتعال عليهما .

وفي موضع آخر قال تعالى : ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ .. ﴾ (٢٢) [القصص]

والجيب : طَوْقُ القميص ، سُمِّيَ جَيْبًا : لأنهم كانوا في الماضي يجعلون الجيب الذي يضعون به النقود أو خلاقه في داخل الثوب ،

لِيَكُونَ بَعِيداً عَنْ يَدِ السَّارِقِ ، فَإِذَا مَا احتَاجَ الإنسانُ شيئاً فَيُجِيبُهُ
يَدْخُلُ يَدَهُ مِنْ طَلُوقِ الْقَمِيصِ لِيَصِلَ إِلَى الْجَيْبِ فَسَمَّى الطُّوقَ جَيْباً .
وهذا من مظاهر التكامل بين الآيات .

والمعنى هنا : اضمم كف يدك اليمنى ، وأدخله من طُوق قميصك
إلى تحت عَضُدِكَ الأيسر ﴿ تَخْرُجُ بَيَضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. ﴾ (٢٢) [طه]
أى : ساعة أَنْ تُخْرِجَ يدَكَ تَجِدُهَا بَيَضاءَ ، لها ضَوْءٌ ولمعانٌ وبريقٌ
ورشعاغ .

ومعلوم أن موسى - عليه السلام - كان أسمر اللون ، كما وصفه
النبي ﷺ حينما طُلِبَ منه أَنْ يَصِفَ الرِّسْلَ الَّذِينَ لَقِيَهُمْ فِي رَحْلَةِ
الإِسْرَاءِ والمعْراجِ ، فَقَالَ : « أَمَّا مُوسَى ، فَرَجُلٌ أَدَمٌ ^(١) طَوَّالٌ . كَانَهُ
مِنْ رِجَالِ أَرْدَشَنُوَّةٍ ... » ^(٢) .

أى : أسمر شديد الطول ؛ لأن طَوَّالٌ يعنى : أكثر طولاً من
الطويل .

ومن هنا كان بياضُ اليد ونورها فى سُفُورَةِ لَوْنِهِ آيَةً مِنْ آيَاتِ
إِلَهِهِ ، وَلَوْ كَانَ مُوسَى أَبْيَضَ اللَّوْنُ مَا ظَهَرَ بَيَاضُ يَدِهِ .

وقوله : ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. ﴾ (٢٢) [طه] أى : مِنْ غَيْرِ مَرَضٍ ، فَقَدْ

(١) الأدمة : السمرة . والأدم من الناس : الأسمر . قال ابن الأثير : الأدمة فى الناس : السمرة
الشديدة . وقيل : هو من أدمة الأرض وهو لونها . قال : وبه سُمي آدم أبو البشر . [تفسير
العرب - مادة : آدم] .

(٢) حديث متفق عليه ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٢٩٤) . . ومسلم فى صحيحه (١٦٥)
كتاب الإيمان من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . وشنوءة : حى من اليمن يسكنون إلى
شنوءة وهو عبد الله بن كعب . ولقب شنوءة لشنآن (بُخَسَ) كان بينه وبين أمه . [فتح
البارى ٤٢٩/٦] .

يكون البياض في السُّمرة مرضاً - والعيان بالله - كالبرص مثلاً .
فنفى عنه ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ آيَةٌ أُخْرَى ﴾ [طه] أى : معجزة ، لكنه لم يقل شيئاً عن الآية الأولى . فدل ذلك على أن العصا كانت الآية الأولى .
واليد الآية الأخرى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ لَنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾

أى : نريك الآيات العجيبة عندنا ؛ لتكون مقدمة لك ، فحين نأمرك بشيء من هذا القبيل فاعلم أن الذى يأمرك ربُّك لن يفسدك ، ولن يتخلى عنك ، وسوف يؤيدك وينصرك ، فلا تترتع ولا تخف أو تتراجع .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يُعدُّ نبيه موسى للقاء مرتقب مع عدوه فرعون الذى ادعى الألوهية .

ثم بعد هذه الشحنة والتجربة العملية يقول له :

﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾

قلصاذا أرسله إلى فرعون أولاً ، ولم يرسله إلى قومه ؟ قالوا :
لأن فرعون فاعل فعلاً فظيماً ، حيث ادعى الألوهية ، وهى القمة فى الاعتداء ، ثم استعبد بنى إسرائيل ، فلا بد أن نُصَفَّى الموقف أولاً مع فرعون .

لذلك حدثت معجزة العصا في ثلاثة مواقف :

الاول : وكان لِدُرْبَةِ موسى ورياضته على هذه العملية ، وكانت هذه المرة بين موسى وربه - عز وجل - تدريباً ، حتى إذا أتى وقت مزاولتها أمام فرعون لم يتهيب منها أو يتراجع ، بل باشرها بقلب ثابت واثق .
والثاني : كان مع فرعون بمفرده ترويعاً له .

والثالث : مع السَّحَرَة جميعاً .

فكلُّ موقف من هذه المواقف كان لحكمة وله دور ، وليس في المسألة تكرار كما يدَّعي البعض .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ عَلَّمِي (٢١) ﴾ [طه] الطغيان : مجاوزة الحد ، ومجاوزة الحد يكون بأخذ ما ليس لك والمبالغة في ذلك . وليتَّه أخذ من المساوى له من العباد ، إنما أخذ ما ليس له من صفات الله عز وجل .

ولما سمع موسى اسم فرعون ، تذكر ما كان من أمره في مصر ، وأنه تربى في بيت هذا الفرعون الذي ادَّعى الألوهية ، فكيف سيراجعه .

كما تذكر قصة الرجل الذي وكَّره فقتله^(١) ، ثم خرج منها خائفاً يترقب ، فلما شعر موسى أن العبء ثقيل قال :

﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٢٥) ﴾

(١) وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ لَهَا رَجُلَيْنِ يُقَاتِلَانِ مِنْهَا مِنْ شَيْعَتِهِ وَمِنْهَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَفَاهَ الَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ .. (٢٥) ﴾ [القصص] .

كأنه قال : يا رب أنا سأنفذ أوامرك ؛ لكنى لا أريد أن أقبل على هذه المهمة وأنا منقبض الصدر من ناحيتها ؛ لأن انقباض الصدر من الشيء يهدر الطاقة ويبددها ، ويعين الأحداث على النفس .

لذلك دعا موسى بهذا الدعاء : ﴿ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ [طه] ليوفر قوته لأداء هذه المهمة الصعبة التي تحتاج إلى مجهود يناسبها ، ومعنى ذلك أنه انقبض صدره من لقاء فرعون للأسباب التي ذكرت .

ثم قال :

﴿ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ [٢٦]

لأن شَرَحَ الصدر فى هذه المسألة لا يكفى ، فشرَحَ الصدر من جهة الفاعل ، وقد يجد من القابل لَدَاً شديداً وعناداً ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ [طه] فلا أجد لَدَاً وظفيراناً من فرعون ، فتيسر الأمر من جهة القابل للفعل بعد شرح الصدر عند الفاعل .

﴿ وَأَحْلِلْ غُفَّةً مِّنْ لِّسَانِي ﴾ [٢٧]

لأن الكلام وتبليغ الرسالة يحتاج إلى متطق ولسان مُنطلق بالكلام ، وكان موسى - عليه السلام - لديه رُتَّة^(١) أو حُبْسَة فى لسانه ، فلا ينطلق فى الكلام .

(١) الرُتَّة : بالضم : عجلة فى الكلام وقلة أناة ، وقيل : هو أن يقلب اللام ياء ، والأرث : الذى فى لسانه عُقْدَة رَحِيْسَة ، ويعجل فى كلامه فلا يطاوعه لسانه ، [لسان العرب - مادة : رتت] .

وكانت هذه الزئفة أيضاً في لسان الحسين بن علي - رضي الله
عنهما - وكان النبي ﷺ إذا سمع الحسين يضحك ويقول : « ورثها
عن عمه موسى » .

وتلاحظ رقة التعبير في قوله : ﴿ مِنْ لِسَانِي ﴾ [طه] ولم يقل :
احلل عقدة لساني . فقد يفهم منها أنه متمرد على قدر الله من حُبسة
لسانه ، إنما هو لا يعترض ويطلب مجرد جزء من لسانه ، يمكنه من
القيام بمهمته في التبليغ .

﴿ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾ (٢٨)

هذه هي العلة في طلبه ، ولولاها ما طلب انطلاقة اللسان . والفقه
هو أن يفهموا الكلام والحديث عنه .

ويواصل موسى - عليه السلام - ما يراه معيناً له على أداء مهمته :

﴿ وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ﴾ (٢٩)

وزيراً : أي معيناً وظهيراً . والحق - سبحانه وتعالى - لما أراد
أن يخفف الناس من الآخرة قال : ﴿ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴾ (١١) إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ
الْمُسْتَقَرُّ ﴿ (١٢) ﴾ [القيامة]

أي : لا ملجأ ولا معين تفزع إليه إلا الله ، فالوزير من (وَزَرَ) ،
ويطلب الوزير حين لا يستطيع صاحب الأمر القيام به بمفرده ،
فيحتاج إلى مَنْ يعينه على أمره . وهو وزير إن كان ناصحاً أميناً
يعين صاحبه بصدق ، فإن كان غاشياً لئيماً يعمل لصالح نفسه ،
فليس بوزير ، بل هو (وَزَرَ) ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ
وِزْرَ أُخْرَى .. ﴾ (١٨) [فاطر]

وفي الحديث النبوي الشريف : « خَيْرُ الْمُلُوكِ مَنْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ وَزِيْرًا ، إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ ، وَإِنْ نَوَى عَلَى خَيْرٍ - مَجْرَدُ نِيَّةٍ - أَعَانَهُ ، وَإِنْ أَرَادَ شَرًّا كَفَّهَ ... »^(١) .

تلك علامات الوزير الناصح للرعية كما بينتها سياسة السماء ؛ لأن لكل حاكم بطانتين : واحدة تأمر بالمعروف ، وأخرى تأمر بالمنكر كما جاء في الحديث الشريف .^(٢)

فإن كانت هذه هي سياسة السماء ، فماذا عن سياسة البشر ؟ يقول أبو سروان : إياكم أَنْ تَقْهَمُوا أَنْ أَحَدًا مِنْهُمَا يَسْتَفْتِي عَنْ أَحَدٍ ، فَلَكَ وَاحِدٌ مِنْهُمُ ، فَإِنْ زِدْتَ فِي شَيْءٍ فَقَدْ نَقَصْتَ فِي أَشْيَاءٍ ، جَعَلَهَا اللَّهُ فِي غَيْرِكَ لِتَكْمِلَ بِهَا نَقْصَكَ ، فَالْمَعَايِشَةُ مَشْرُوكَةٌ ، لَكِنْ هَذِهِ الْمَشَارِكَةُ تَفْرُضُهَا الضَّرُورَةُ لَا التَّغْضَلُ ، وَإِلَّا لَوْ لَمْ يَتَفَضَّلْ عَلَيْكَ غَيْرُكَ فَمَاذَا تَفْعَلُ ؟

وسبق أن ضربنا مثلاً لحاجة الناس بعضهم لبعض . قلنا : ماذا يحدث لو امتنع رجال الصرف الصحي أو الكناسون عن العمل لعدة أيام ؟ أما لو غاب الوزراء لعدة أيام فلن يحدث شيء .

إذن : لا تظن أنك أفضل من الآخرين ؛ لأن لكل منهم مهمة يؤديها ، فإن كنتَ خيراً منه في هذه فهو خيراً منك في هذه ؛ لأن مجموع مواهب كل إنسان يساوي مجموع مواهب الآخر ، فإن قلت : فلماذا وجد التفاوت بين الناس ؟

(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : « مَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ غَمَلًا فَأَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صَالِحًا ، إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ » أخرجه النسائي في سننه (٩٤٩/٧) .

(٢) لفظ الحديث : « مَا يَعْثُ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ : بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْإِسْرَارِ » أخرجه البخاري في صحيحه (٧١٩٨) ، وكذا أحمد في مسنده (٣٩/٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .



قالوا : لتكون هناك ضرورة في حاجة بعضنا لبعض ، فلن تسارعي الجميع لقلنا لجماعة منا : تفضلوا بكنس الشوارع يوم كذا فلن يتفضلوا ، أما إن ألبأتهم الحاجة إلى مثل هذا العمل فسوف يسارعون إليه ، كما نرى الآن في أشق المهن وأصعب المهام التي يتفر منها الناس بل ويحتقرونها ترى صاحبها مقبلاً عليها حريصاً على القيام بها ، رغم ما فيها من مشقة ، بل ويغضب إن لم يجد فرصة للعمل ، لماذا ؟ لأنه مصدر قوته وقوت عياله .

وبهذه النظرة لا يتعالى أحد أو يستكبر ليحدث في المجتمع توازن استطراقى .

وقوله : ﴿مَنْ أَهْلِي (٢٩)﴾ [طه] أى : ليكون مأموناً على .

وهذا المطلب من موسى - عليه السلام - يشير لأدب عال من آداب النبوة ، وقد اختار الله موسى للرسالة ، فلماذا يشرك معه أخاه فى هذه المهمة ؟ إذن : موسى لا يريد أن يفخر بالرسالة ، أو يتعالى بها ، أو يطغى ، إنما يريد أن يقوم بها على أكمل وجه ؛ لذلك يحاول أن يكمل ما فيه من نقص بأخيه ليعينه على تبليغ رسالته ، ولو أراد الاستئثار بالرسالة ما طلب هذا الطيب .

وهذا نموذج يجب أن يُحتذى ، فإن كُلفت بأمر فوق طاقتك فلا غبار عليك أن تستعين عليه بغيرك ، فهذا دليل على إخلاصك للمهمة التي كُلفت بها .

﴿هَارُونَ أَخِي﴾ (٣٠)

فاختار أخاه هارون ليعينه فى مهمة الرسالة .

ثم أوضح العلة فى ذلك ، فقال فى آية أخرى : ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا ..﴾ (٣١) [القصص]

وهكذا يتكامل موسى وهارون ويُعوّض كل منهما النقص في أخيه . ويُقال : إن هارون - عليه السلام - كان يمتاز على موسى في أمور أخرى ، فكان به لينٌ وحلُم ، وكان موسى حاداً سريع الغضب ، فكان هارون اللين ، وموسى للشدة .

ويتضح هذا حينما عاد موسى إلى قومه ، وقد تركهم في ضُحبة أخيه هارون فعبدوا العجل فاشتد غضبه ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ﴾ (١٥٠) [الأعراف]

ثم احتد على أخيه ، وجذبه من ذقنه ، وظهرت حدته ، وقسوته ، فماذا قال هارون ؟ ﴿ قَالَ ابْنَ أُمَّ .. ﴾ (١٥٠) [الأعراف] ليستعطفه ويذكره برفافة الأم وحنانها ﴿ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ﴾ (٩٤) [هـ] ، كانه يقول لأخيه : اضربني كما تريد ، لكن لا تروعي في لحيتي ، وفي رأسي .

إذن : فالفصاحة في هارون تجبر العقدة في لسان موسى . واللين يجبر الشدة والحدة . وأيضاً فإن موسى - عليه السلام - كان أسمر اللون ، أجعد الشعر ، أقنى^(١) الأنف ، أما هارون فكان أبيض اللون ، مُرْسَل الشعر ، وسيم التقاطيع والملامح ، ترتاح له الأيصار ، فمن لم يرتح لموسى ارتاح لهارون .

ولقد كان النبي ﷺ يحب أن ينزل الوحي عليه في صورة دحية^(٢) الكلبي ، وكان - رضى الله عنه - وسيماً ، ترتاح العين لرؤيته ، فكان جبريل - عليه السلام - ينزل عليه في هذه الصورة ليؤنسه .

(١) قنى الأنف قللاً : ارتفع وسط فصية الأنف وضاق منخراه . فهو قنى ، وهي فتواد . [المعجم الوجيز - مادة : قنأ] .

(٢) صحابي مشهور ، أول مشاهد الخندق وكان يضرب به العش في حرس الصورة وكان جبريل ينزل على صورته وشهد اليرموك ، وقد نزل دمشق وسكن المزة وعاش إلى خلافة معاوية - [الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني ١٦٢/٢] .

وموسى - عليه السلام - مع ما تميّز به أخوه هارون عليه من هذه الصفات لم يحقد على أخيه ، ولم ينظر إليه على أنه أفضل منه ، إنما جعل صفات أخيه مكملّة لصفاته ، والجميع من أجل أداء الرسالة وتبليغها على وجهها الأكمل ، فلم ينظر إلى نفسه ونجاحه هو ، وإنما إلى نجاح المهمة التى كلفه الله بها .

ويجب أن يشيع هذا الخلق بين الناس ، فإن رأيت خصلة خير في غيرك ، أو وجهاً من وجوه الكمال في غيرك ، فاحمد الله عليها ، واعلم أنها سيعود عليك نفعها ، وستجبر ما عندك من نقص فلا تحقد عليه ؛ لأنه سيتحمل ما فيك من قصور ، وتنتفع أنت بخيره .

ثم يقول الحق سبحانه أن موسى - عليه السلام - قال :

﴿ أَشَدُّ بِهِ زَأْزَرِي ۝٣١ ﴾

الأزر : القبوة . وكان موسى - عليه السلام - عرف أن خمل الرسالة إلى فرعون وإلى قومه من بعده عملية شاقة ، فقال لله : أعطني أخى يساعدنى فى هذه المشقة .

﴿ وَأَشْرِكُنِي أَمْرِي ۝٣٢ ﴾

قوله : (وَأَشْرِكُنِي) أى : أنت يا رب ، ليس أنا الذى أشركه تفضلاً منى عليه ، فأراد موسى - عليه السلام - أن يكون الفضل من الله ، وأن يكون التكليف أيضاً من الله حتى لا يعترض هارون أو يتضرر عند مباشرة أمر الدعوة .

لذلك لما ذهبوا إلى فرعون قالوا : ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ ۝٣٣ ﴾ [طه] ولم يقل موسى : إن هارون تابع له بل هو مثله تماماً مُرْسَل من الله ، وإذا تكلم موسى تكلم عنه وعن هارون -

فلما دعا موسى على قومه : ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ ^(٨٧) عَلَيْنَا أَمْهَالَهُمْ وَأَشْدُدْ
عَلَيْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ [يونس]

جاءت الإجابة من الله : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَتِ دَعْوَتُكُمَا .. ﴾ [٨٩] ﴿ [يونس] : لأن الدعاء كان من موسى ، وهارون يؤمن عليه ، والمؤمن
أحد الداعين .

ثم يقول الحق سبحانه عن هارون وموسى أنهما قالا :

﴿ نَسَبِحُكَ كَثِيرًا ^(٩٠) وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا ^(٩١) ﴾

فهذه هي العلة في مشاركة هارون لأخيه في مهمته ، لا طلباً لراحة
نفسه ، وإنما لتتضافر جهودهما في طاعة الله ، وتسبيحه وذكره .

والتسبيح : تقديس الله وتنزيهه ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً ، ذاتاً ، فلا
ذات مثل ذاته تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. ﴾ [١١] ﴿ [الشورى] لا في
الذات ، ولا في الصفات ولا في الأفعال ، فلا تقل : إن سَمِعَ الله
كسَمْعِكَ ، أو أن يصره تعالى كبصرك ، أو أن فعله كفعلك .

والمعنى : تُسَبِّحُكَ وَتُقَدِّسُكَ تَقْدِيساً يرفعك إلى مستوى الألوهية
الثابتة لك ، فلا نزيد شيئاً من عندنا .

وقوله : ﴿ نَسَبِحُكَ كَثِيرًا ^(٩٠) ﴾ [طه] أى : دائماً ، فكان التسبيح
يُورِثُ الْمُسَبِّحَ لَذَّةً فِي نَفْسِهِ ، والطاعة من الطائع تُورِثُ لَذَّةً فِي
نَفْسِهِ ، كما قال النبي ﷺ : « ... وَجُعِلَتْ قَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ^(٩١) .

(٩٠) طمس الشيء : تغيرت صورته أو انمحى أثره ، ومعنى الآية : أى : أنزل عليها ما يمحوها
ويهلكها ، [القاموس القويم ٤٠٦/١] .

(٩١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٨/٢ ، ١٩٩ ، ٢٨٥) . والنسائي في سننه (٦١/٧)
والحاكم في مستدركه (١٦٠/٢) وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه
الذهبي من حديث أنس بن مالك . وتسام الحديث : « حبيب إلى من الدنيا : النساء
والطيب ... » الحديث .

وكان ﷺ « إذا حزبه أمر قام إلى الصلاة » (١) .

﴿ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ٢٥ ﴾

فأنت قيوم علينا ، مطلع على أفعالنا ، أنوذيها على الوجه الأكمل ،
أم نقصر فيها ؟

ولذلك يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ٣٦ ﴾

سُؤْل : أى : الشئء المستؤل مثل (خُبْر) أى : مخبوز ،
فالمراد : أعطيناك ما سألت ، بل وأعطيناك قبل أن تسأل ، بل وقبل
أن تعرف كيف تسأل :

﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ٣٧ ﴾

(مَنَّا) من المنة ، وهى العطاء بلا مقابل على خلاف الجزاء ،
وهو العطاء مقابل عمل ﴿ مَرَّةً أُخْرَى (٣٧) ﴾ [طه] إذن : هناك مرة
أولى ، لكن الشراء بالمنة هنا ما حدث من الوحي إلى أم موسى وهو
صغير ، فهى فى الحقيقة المنة الأولى إنما قال هنا ﴿ مَرَّةً أُخْرَى
(٣٧) ﴾ [طه] هذا ترتيب ذكرى حسب ذكر الأحداث .

فمتى كانت هذه المنة ؟

﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوحَى ٣٨ ﴾

إذ : يعنى وقت أن أوحينا إلى أمك ما يُوحى ، فكانت هذه هى
المنة الأولى عليك حين ولدت فى عام ، يقتل فيه فرعون المذكور ،
فمَنَّا عليك لما قلنا لامك : ﴿ فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ

(١) عن حذيفة رضى الله عنه قال : « كان النبي ﷺ إذا حزبه أمر صلى » أخرجه الإمام أحمد
فى مسنده (٢٨٨/٥) وأبو دارود فى سننه (١٢١٩) .

وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ [القصر]

ومعنى ﴿مَا يُوحَىٰ﴾ (٣٨) ﴿[طه] أى : أمراً عظيماً لك أن تقدره أنت فتذهب فيها نفسك كل مذهب ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿فَغَشَّيْهِمْ مِنْ أَلَيْمٍ مَا غَشَّيْهِمْ﴾ (٧٨) ﴿[طه] ويُفصل الحق سبحانه هذا الوحى لام موسى ، فيقول تعالى :

﴿إِنِ اقْدَرَيْهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْدِرْهُ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَالْقِيَتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِصْنَعٍ عَلَى عَيْنِي﴾ (٢١)

هذا ما أوحينا به إلى أم موسى .

واليمُّ : البحر الكبير ، سواء أكان مالجاً أم عذباً ، فلما تكلم الحق سبحانه عن فرعون قال : ﴿فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ . . (١٣٦) ﴿ [الأعراف] والمراد : البحر الأحمر ، أما موسى فقد ولد فى مصر وألقى تابوته فى النيل ، وكان على النيل قصر فرعون .

وبالله . . أى أم هذه التى تُصدِّق هذا الكلام : إِنَّ خِفْتُ عَلَى وَلَدِكَ فَالْقِيَهُ فِي الْيَمِّ ؟ وكيف يمكن لها أن تنقذه من هلاك مظنون وترمى به فى هلاك مُتَيَقَّن ؟

(١) التابوت الذى يُحرَّضُ فيه العتاع ، [لسان العرب - مادة : تاب] قال القرطبي فى تفسيره (٢٦٨/٦) : . . قال مقاتل : مؤمن كل فرعون هو الذى صنم التابوت ونجده ، وكان اسمه حزقيل ، وكان التابوت من جُمُز .

(٢) الصنع : معناه الإحداث والإنشاء ويكون بقصد وإرادة وتدبير ، وقوله تعالى فى قصة موسى : ﴿وَلِصْنَعٍ عَلَى عَيْنِي﴾ (٢١) ﴿ [طه] . أى : تُرى محروساً بعنايتي . وقوله تعالى ﴿وَأَمْطَعْتُكَ نَفْسِي﴾ (٥١) ﴿ [طه] . أى : علمتك وربيتك وأثمت عليك لتكون صليحة لى تخدمنى وتؤدى الرسالة التى أكلفك إياها واخترتك لها . [القاموس القويم ٢٨٤/١] .

ومع ذلك لم تتردد أم موسى لحظة في تنفيذ أمر الله ، ولم تتراجع ، وهذا هو الفرق بين وارد الرحمن ووارد الشيطان ، وارد الرحمن لا تجد النفس له رداً ، بل تتلقاه على أنه قضية مُسَلَّمة ، فوارد الشيطان لا يجرؤ أن يزاحم وارد الرحمن ، فأخذت الأم الوليد وألقته كما أوحى إليها ربها .

وتلاحظ في هذه الآيات أن آية القصص لم تذكر شيئاً عن مسألة التابوت : ﴿فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ۖ﴾ (٧) [القصص] هكذا مباشرة .

قالوا : لأن الحق سبحانه تكلم عن الغاية التي تخيف ، وهي الرُمى في اليم ، وطبيعي في خنان الأم أن تختال لولدها وتعمل على نجاته ، فتصنع له مثل هذا التابوت ، وتُعدّه إعداداً مناسباً للطفو على صفحة الماء .

فالكلام هنا لإعداد الأم وتهيئتها لحين الحادثة ، وفرق بين الخطاب للإعداد قبل الحادثة والخطاب حين الحادثة ، فسوف يكون للامومة ترتيب ووسائل تساعد على النجاة ، فصنعت له صندوقاً جعلت فيه مهداً ليناً واحتاطت للأمر ، ثم يطمئنها الحق سبحانه على ولدها : ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۖ﴾ (٧) [القصص] فسوف نُنجيه : لأن له مهمة عندى ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٧) [القصص]

فإذا ما جاء وقت التنفيذ جاء الأمر في عبارات سريعة متلاحقة : ﴿أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ ۖ﴾ (٣٩) [طه] لذلك ، تجد السياق في الآية الأولى هادئاً رتيباً يناسب مرحلة الإعداد ، أما في التنفيذ فقد جاء السياق سريعاً متلاحقاً يناسب سرعة التنفيذ ، فكان الحق سبحانه أوحى إليها : أسرعى إلى الأمر

الذى سبق أن أوحىته إليك ، هذا الكلام فى الحبكة الأخيرة لهذه المسألة .

وقوله تعالى : ﴿ فَلْيُلْقِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ ۚ ۞ (٣٩) ﴾ [طه] أى : تحمله الأمواج وتسير به ، وكان لديها أوامر أن تدخله فى المجرى الموصّل لقصر فرعون .

فعندنا - إذن - لموسى ثلاثة إلقاءات : إلقاء الرحمة والحنان فى التابوت ، وإلقاء التابوت فى اليم تنفيذاً لأمر الله ، وإلقاء اليم للتأبوت عند قصر فرعون .

وقوله تعالى : ﴿ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ ۚ ۞ (٤٠) ﴾ [طه] (عدو لى) أى : الله تعالى : لأن فرعون ادعى الألوهية ، (وعدو له) أى : لموسى ، لأنه سيقف فى وجهه ويوقفه عند حده .

وفى الآية إشارة إلى إنفاذ إرادته سبحانه ، فإذا أراد شيئاً قضاه ، ولو حتى على يد أعدائه وهم غافلون ، فمن يتصور أو يصدق أن فرعون فى جبروته وعُتُوّه وتقتيله للذكور من أولاد بنى إسرائيل هو الذى يضم إليه موسى ويرعاه فى بيته ، بل ويحبه ويجد له قبولاً فى نفسه .

وهل النقطة فرعون بداية ليكون له عدو ؟ أم النقطة ليكون ابناً ؟ كما قالت زوجته آسية : ﴿ قُرْتُ^(١) عَيْنِي وَلَكِ لَا نَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ ۞ (٩) ﴾ [القصص]

إذن : كانت محبة ، إلا أنها آلت إلى العداوة فيما بعد ، آلت إلى

(١) أى : مبيت سرور لى. ولك . [القساموس القويم ١١٢/٢] . وقيل : أثار الله عينك أى : بكك أميتك حتى ترضى نفسك وتسكن عينك فلا تستشرف إلى غيره . [لسان العرب - مادة : قرر] .

أن يكون موسى هو العدو الذي ستُربيه بنفسك وتحافظ عليه ليكون تقويضُ ملكك على يديه ؛ لذلك سيقول فرعون : ﴿ أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ (١٨) [الشعراء]

ومسألة العداوة هذه استغلها المشككون في القرآن واتهموه بالتكرار في قوله تعالى : ﴿ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ .. ﴾ (٣٩) [طه] ثم قال في آية أخرى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا .. ﴾ (٨٠) [القصص]

والمبأمل في الآيتين يجد أن العداوة في الآية الأولى من جانب فرعون لموسى وربه تبارك وتعالى ، أما العداوة في الآية الثانية فمن جانب موسى لفرعون ، وهكذا تكون العداوة متبادلة ، وهذا يضمن شراستها واستمرارها ، وهذا مُرَكَّبٌ في هذه القصة .

أما إن كانت العداوة من جانب واحد ، فلربما تسامح غير العدو وحُجِّلَ العدو فتكون المصالحة . والعداوة بين موسى وفرعون ينبغي أن تكون شرسة ؛ لأنها عداوة في قضية القِمة ، وهي التوحيد .

ولكن ، لماذا لم يُلَفِتْ مجيء موسى على هذه الحالة انتباه فرعون فيسأل عن حكايته ويبحث في أمره ؟ إنها إرادة الله الذي لا يُعْجِزُها شيء ، فتحبه زوجة فرعون ، وتقول : ﴿ قُرْتُ عِزِّي وَلَكِ .. ﴾ (٤١) [القصص] ؛ لذلك يقول الحق سبحانه وتعالى بعدها : ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي .. ﴾ (٣٩) [طه]

فأحبه أسية امرأة فرعون لما رآته ، وأحبه فرعون لما رآه ، وهذه محبة من الله بلا سبب للمحبة ؛ لأن المحبة لها أسباب بين الناس ، فتحب شخصاً لأنك تودّه ، أو لأنه قريب لك أو صديق ، أو

أَسَدِي لَكَ مَعْرُوفاً ، وَقَدْ يَكُونُ الْحُبُّ مِنْ اللَّهِ دُونَ سَبَبٍ مِنْ هَذِهِ
الْأَسْبَابِ ، فَلَا سَبَبَ لَهُ إِلَّا إِرَادَةُ اللَّهِ .

فَمَعْنَى : ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾ (٣٩) ﴿طه﴾ وَلَيْسَ فَيْكَ مَا
يُوجِبُ الْمَحَبَّةَ ، وَلَيْسَ لَدَيْكَ أَسْبَابُهَا ، خَاصَّةً وَقَدْ كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَسْمَرَ اللَّوْنِ ، أَجْعَدَ الشَّعْرَ ، أَقْنَى الْأَنْفَ ، أَكْتَفَ^(١) ، وَكَانَ هَذِهِ
الْخَلْقَةُ جَاءَتْ تَمْهِيداً لِهَذِهِ الْمَحَبَّةِ ، وَإِثْبَاتاً لِإِرَادَةِ اللَّهِ الَّتِي طَوَّعَتْ
فِرْعَوْنَ لِمَحَبَّةِ مُوسَى ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ^(٢) بَيْنَ
الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ (٣٩) ﴿الأنفال﴾

وَهَكَذَا : حَوَّلَ اللَّهُ قَلْبَ فِرْعَوْنَ ، وَادْخَلَ فِيهِ مَحَبَّةَ مُوسَى لِيُمرَّرَ
هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ عَلَى هَذَا الْمَغْفَلِ الْكَبِيرِ ، فَجَعَلَهُ يَأْخُذُ عَدُوَّهُ وَيُرَبِّيهِ فِي
بَيْتِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ فِي مُوسَى الْوَسَامَةُ وَالْجَمَالُ الَّذِي يَجْذِبُ إِلَيْهِ الْقُلُوبَ ،
ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : ﴿وَلَتَصْنَعَنَّ عَلَى عِبْنِي﴾ (٣٩) ﴿طه﴾ أَيْ : تُرَبِّي
عَلَى عَيْنِ اللَّهِ وَفِي رِعَايَتِهِ ، وَإِنْ كَانَ الْوَاقِعُ أَنَّهُ يُرَبِّي فِي بَيْتِ
فِرْعَوْنَ ، فَالْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَرْعَاهُ ، فَإِنْ تَعَرَّضَ لَشَيْءٍ فِي
التَّرْبِيَةِ تَدَخَّلَ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِيُعَلِّمَهُ وَيُرَبِّيَهُ .

وَمِنْ هَذِهِ الْمَوَاقِفِ أَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ يَجْلِسُ وَزَوْجَتَهُ أَسِيَةً ، وَمَعَهُمَا
مُوسَى صَغِيرٌ يَلْعَبُ ، فَمِذَا بِهِ يَمْسُكُ بِلَحْيَةِ فِرْعَوْنَ وَيَجْذِبُهَا بِشِدَّةٍ
أَغَاظَتْهُ ، فَأَمَرَ بِقَتْلِهِ ، فَتَدَخَّلَتْ أَمْرَأَتُهُ قَائِلَةً : (إِنَّهُ مَا يَزَالُ صَغِيرًا
لَا يَفْقَهُ شَيْئًا ، إِنَّهُ لَا يَعْرِفُ الثَّمَرَةَ مِنَ الْجَمْرَةِ .

(١) الْكَتْفُ : عِيبٌ يَكُونُ فِي الْكَتِفِ ، وَهُوَ انْفِرَاجٌ فِي أَعَالَى كَتِفِ الْإِنْسَانِ وَالْأَكْتَفُ هُوَ الَّذِي
انْضَمَّتْ كَتِفَاهُ عَلَى وَسَطِ كَاهِنِهِ خَلْفَةً قَتِيحَةً . [نَسَانُ الْعَرَبِ - سَادَةُ : كَتَفٌ] .

(٢) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَحُولُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ ، وَبَيْنَ الْكَافِرِ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ ، رَوَاهُ الْحَاكِمُ
فِي مُسْتَدْرَكِهِ مَوْقُوفًا ، وَقَالَ : مُصَحِّحٌ وَلَمْ يَخْرُجْهُ ، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٢٩٨) :
« وَكَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ وَسَعِيدٌ وَعِكْرَمَةُ وَالضَّحَّاكُ وَأَبُو صَالِحٍ وَعَطِيَّةٌ وَغَيْرُهُمْ » .

فأتوا له بتمرّة وجمرة ليمتحنوه ، فأزاح الله يده عن النمرة إلى
الجمرة ليُفَوّت المسألة على هذا المغفل الكبير ، بل وأكثر من هذا ،
فأخذها موسى رغم حرارتها حتى وضعها في فمه ، فلدغته لسانه ،
وسببت له هذه العقدة في لسانه التي اشتكى منها فيما بعد .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يُطمئن نبيه موسى - عليه
السلام - : لا تخف ، فأنت تحت عيني وفي رعايتي ، وإن فعلوا بك
شيئاً سأدخل ، وفي آية أخرى قال : ﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾ (٤١) ﴿ [طه]
فأنا أراعك وأحافظ عليك ! لأن لك مهمة عندي .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ
فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَلَلْتَ نَفْسًا
فَنَجَّيْنَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ
ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمْوَسَىٰ ۖ ﴾ (٤١)

إذن : كان لأخت موسى دور في قصته ، كما قال تعالى في
موضع آخر : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ^(١) فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا
يَشْعُرُونَ ﴾ (٤١) ﴿ [القصص]

والمراد : تتبعية بعد أن علمت نجاته من اليم ، فتتبعته ، وعرفت
أنه في بيت قرعون ، ثم حرّم الله عليه المرضع ، فكان يعاف
المرضعات ، وهنا تدخلت أخته لتقول : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن

(١) القصص : اتباع الأثر ، قال ابن كثير في تفسيره (٢ / ٣٨١) : أي : اتبعني أثره وخذي
خبره ونظيبي شأنه من نواحي البك .

يَكْفُلُهُ. ﴿٤٠﴾ [طه] وهذا الترتيب لا يقدر عليه إلا الله .

ويقول تعالى : ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ ..﴾ ﴿٤١﴾ [طه] حين نستقرىء مادة (رجع) في القرآن نجدها تأتي مرة لازمة كما في : ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ ..﴾ ﴿٤٢﴾ [الأعراف]

وتأتي متعدية كما في : ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ ..﴾ ﴿٤٣﴾ [طه] وفي : ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ ..﴾ ﴿٤٤﴾ [التوبة]

والفرق بين اللازم والمتعدى أن اللازم رجع بذاته ، أما المتعدى فقد أرجعه غيره ، فالرجوع أن تصير إلى حال كنت عليها وتركتها ، فإن رجعت بنفسك دون دوافع حملتك على الرجوع فالفعل لازم ، فإن كانت هناك أمور دفعتك للرجوع فالفعل متعد .

ومثل رجعت : أرجعت ، إلا أن رجعت : الرجوع - في ظاهر الامر منك من دون دوافع منك . وأرجعت : أى رُغماً عن إرادتك .

وقوله : ﴿كَيْ تَقْرَ عَيْنًا ..﴾ ﴿٤٥﴾ [طه] تقرأ العين أى : تثبت : لأن التطلعات إما أن تكون معنوية أو حسية ، فالإنسان لديه أمان يتطلع إلى تحقيقها ، فإذا ما تحققت نقول : لم يعد يتطلع إلى شيء .

وكذلك في الشيء الحسى ، فالعرب يقولون للشيء الجميل : قيد النواظر . أى : يقيد العين فلا تتحول عنه : لأن الإنسان لا يتحول عن الجميل إلا إذا رأى ما هو أجمل ، وهذا ما يسمونه قُرَّة العين . يعنى الشيء الحسن الذى تستقر عنده العين ، ولا تطلب عليه مزيداً فى الحسن .

ثم يقول تعالى : ﴿وَقَتَلْتُ نَفْسًا فَجِئْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفُتْنَاكَ فُتُونًا ..﴾ ﴿٤٦﴾ [طه] وهذه منة أخرى من منن الله تعالى على موسى عليه السلام ، فمَنَّ الله عليه كثيرة كما قال : ﴿وَلَقَدْ مَتَّأْنَا عَلَيْكَ مُرَّةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿٤٧﴾ [طه] فهي مرة ، لكن هناك مرات .

ومسألة القتل هذه وردت في قوله تعالى : ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةً مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ... (١٥)﴾ [الفصل]

وخرج من المدينة^(١) خائفاً يترقب الناس لئلا يلحقوا به فيقتلوه ، وهذا معنى ﴿فَجَاءَكَ مِنَ الْعَمَمِ... (١٤)﴾ [طه] أى : من القتل ، أو من الإمساك بك ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا... (١٣)﴾ [طه] أى : عرضناك لمحن كثيرة ، ثم نجيناك منها ، أولها : أنك ولدت في عام يُقتل فيه الأطفال ، ثم رميت أمك في اليم ، ثم ما حدث منه مع فرعون لما جذبته من ذقنه . ثم يقول تعالى : ﴿فَلْيَسِّرْ سَبِيلَ^(٢) فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمْوَسَّى (١٢)﴾ [طه] ذكر الله تعالى مدة مكثه في أهل مدين على أنها من مثله على موسى مع أنه كان فيها أجيراً ، وقال عن نفسه : ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (٢٤)﴾ [الفصل]

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي أن فرعون ركب مركباً وليس عنده موسى ، فلما جاء موسى عليه السلام قيل له : إن فرعون قد ركب ، فركب في أثره ، فادركه المغيل (وقت الظهيرة) بأرض يقال لها منف ، فدخلها نصف النهار ، وقد تغلقت أسواقها ، وليس في طرقها أحد ، وهي التي يقول الله تعالى : ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا... (١٥)﴾ [الفصل] ، (أورد السيوطي في الدر المنثور ٢٩٧/٦) .

(٢) هي مدينة منف ، وهي تقع الآن على مسافة ٢٨ كم جنوب القاهرة قرب ميت رهينة باليدريشين بالجيزة ربها أهرامات سقارة ، وكانت منف المدينة الأولى في مصر حتى بنيت مدينة الإسكندرية ، وكانت منف حصناً قوياً ، وكانت تصنع بها أشعة القتال وتبني فيها سفن الأسطول ، [معجم الحضارة المصرية القديمة - تأليف جنورج بوزنر وآخرون - ترجمة أمين سلامة - الهيئة المصرية العامة للكتاب] .

(٣) قال قتادة : مكث عشر سنين ، أورد السيوطي في الدر المنثور (٥٧٩/٥) وعزاه لعبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم ، وقال وهب : لبث عند شعيب ثمانين وعشرين سنة ، منها عشر مهر امرأته صفورا ابنة شعيب وثلاثين سنة أقامها عنده حتى ولد له عنده .

وفى مدين تعرف على شعيب عليه السلام ، وتزوج من ابنته وأنجب منها ولداً ، وموسى فى هذا كله غريب عن وطنه ، بعيد عن أمه ، فلما أراد الله له الرسالة شوقه إلى وطنه ورؤية أمه . وقدر له العودة : فقال تعالى : ﴿ ثُمَّ جِئْتُ عَلَىٰ قَدَرٍ ^(١) يَا مُوسَىٰ ۖ ﴾ [طه]
 أى : على قدر من اصطفاك . فقدر الله هو الذى حرك فى قلبك الشوق للعودة ، وحملك على أن تمشى فى الطريق غير المأهول ، وتحمل مشقة البرد وعناء السفر ، قدر الله هو الذى حرك فىك خاطر الشوق لأهلك ، وفى طريق العودة وفى طوى أنت على موعد مع الاصطفاء والرسالة .

لذلك ، فإن الشاعر الذى مدح الخليفة قال له :

جاء الخِلافة أو كانت له قدراً كما أتى ربه موسى على قدر

ثم يقول الحق سبحانه لموسى :

﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ^(٢) ﴾

أى : نجيتك وحافظت عليك : لأننى أعدك لمهمة عندي ، هى إرسالك رسولا بمنهجى إلى فرعون وإلى قومك .

وقد حاول العلماء إحصاء المطالب التى طلبها موسى عليه السلام من ربه فوجدوها ثمانية : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ^(٣) ﴾ ويسر لى أمرى ^(٤) واحلل عقدة من لساني ^(٥) يفقهوا قولي ^(٦) واجعل لى وزيرا من أهلى ^(٧) هنرون أخى ^(٨) أشد به أزرى ^(٩) وأشركه فى أمري ^(١٠) كي تسبحك كثيرا ^(١١) وتذكرك كثيرا ^(١٢) ﴿ [طه]

(١) قال مناجد : أى على موعد . وقال قتادة : على قدر الرسالة وانبهة أوردتها ابن كثير فى تفسيره (١٥٢/٣) ..

ثم وجدوا أن الله تعالى أعطاه ثمانية أخرى دون سؤال منه : ﴿ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَلَلْتَ نَفْسًا فَجَعَيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ (٤٠) ﴾ [طه]

فإن كان موسى عليه السلام قد طلب من ربه ثمانية مطالب فقد أعطاه ربه عز وجل ثمانية أخرى دون أن يسألها موسى ؛ ليجمع له بين العطاء بالسؤال ، والعطاء تكميلاً من غير سؤال ؛ لأنك إن سألت الله فأعطاك دل ذلك على قدرته تعالى في إجابة طلبك ، لكن إن أعطاك بدون سؤال منك دل ذلك على محبته لك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَذْهَبَ أَنتَ وَأَخُوكَ ثَيَابَنِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي (٤١) ﴾

﴿ بَيِّنَاتٍ .. (٤٢) ﴾ [طه] الآيات هنا هي المعجزات الباهرات التي تبهر فرعون ، فلن نذهباً مجردين ، بل معكم دليل على صدق الرسالة التي تحملونها إليه : ﴿ لَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي (٤٢) ﴾ [طه] من التواني أي : الفتور أو التقصير ؛ لأنني أعددتكما الإعداد المناسب لهذه المهمة الشاقة ، فإياكم والتهاون فيها ، فإن حدث منكما تقصير فهو تقصير في الأداء ، لا في الإعداد .

ومعنى : ﴿ فِي ذِكْرِي (٤٢) ﴾ [طه] أي : لاكن دائماً على بالكما ،

(١) في قراءة ابن مسعود : وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ، وتحميدى وتمجيدى وتبليغ رسائل . [القرطبي في تفسيره ٤/٦ ٤٣٧٨] .

فَأَنَا الَّذِي أَرْسَلْتُ ، وَأَنَا الَّذِي أَيْدْتُ بِالْمُعْجَزَاتِ ، وَأَنَا الَّذِي أَرْعَاكُمَا
وَأَرْقَبُكُمَا ، وَأَنَا الَّذِي سَاجَازِيكُمَا فَلَا يَغِبُ ذَلِكَ عَنْكُمَا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ٨٣ ﴾

وهل هناك طغيان فوق ادعاء أنه رب ؟ وقد قال تعالى في موضع
آخر : ﴿ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ٨٣ ﴾ [يونس]
والمسرف : هو الذي يتجاوز الحدود ، وهو قد تجاوز في إسرافه
وادّعى الألوهية ، فعلاً في الأرض علواً طاغية من البشر على غيره من
البشر المستضعفين .

﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ٨٤ ﴾

هذا لفرعون بعد أن طغى ، ومن الذي حكم عليه بالطغيان ؟ حين
تحكم أنت عليه بالطغيان فهو طغيان يناسب قدرات وإمكانات البشر ،
أما أن يقول عنه الحق تبارك وتعالى ﴿ إِنَّهُ طَغَى ٨٣ ﴾ [طه] فلا بد أنه
تجاوز كل الحدود ، وبلغ قمة الطغيان ، فربنا هو الذي يقول .

فقوله : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَهُ ٨٤ ﴾ [طه] فلا بد أن تعطيه فسحة
كن يرى حُجَجَكَ وآيَاتَكَ ، ولا تبادره بعنف وغلظة ، وقالوا : النصيح
ثقيل ، فلا ترسله جبلاً ، ولا تجعله جدلاً ، ولا تجمع على المنصوح
شدتين : أن تُخْرِجَهُ مِمَّا أَلْفَ بِمَا يَكْرَهُ ، بل تُخْرِجَهُ مِمَّا أَلْفَ بِمَا
يُحِبُّ .

وهذا منهج في الدعوة واضح وثابت ، كما في قوله تعالى :
﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ١٢٥ ﴾ [النحل]

لأنك تخلعه مما اعتاد وألف ، وتُخرجه عما أحب من حرية واستهتار في الشهوات والملذات ، ثم تُقيده بالمنهج ، فليكن ذلك برفق ولطف .

وهذه سياسة يستخدمها البشر الآن في مجال الدواء ، فبعد أن كان الدواء مرّاً يعافه المرضى ، توصلوا الآن إلى برشمة الدواء المر وتغليفه بطبقة حلوة المذاق حتى تتم عملية البلع ، ويتجاوز الدواء منطقة المذاق .

وكذلك الحال في مراة الحق والتصيحة ، عليك أن تُغلّفها بالقول اللين اللطيف .

وقوله : ﴿لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (١٤)﴾ [طه] لعل : رجاء ، فكيف يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (١٤)﴾ [طه] وفي علمه تعالى أنه لن يتذكر ولن يخشى ، ونسيموت كافراً غريباً ؟

قالوا : لأن الحق سبحانه يريد لموسى أن يدخل على فرعون دخول الواصل من أنه سيهتدى ، لا دخول اليائس من هدايته ، لتكون لديه الطاقة الكافية لمناقشته وعرض الحجج عليه ، أما لو دخل وهو يعلم هذه النتيجة لكان محبطاً لا يرى من كلامه فائدة ، كما يقولون (ضربوا الأعرور على عينه قال خسرانة خسرانة) .

فالحق سبحانه يعلم ما سيكون من أمر فرعون ، لكن يريد أن يقيم الحجة عليه ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ.. (١٦٥)﴾ [النساء]

وقوله : ﴿يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (١٤)﴾ [طه] كان الإنسان إذا ما ترك شراسة تفكيره ، وغمة شهواته في نفسه ، لا بد أن يهتدى بقطرته

إلى وجود الله أو (يتذكر) عالم الدُّر ، والعهد الذي أخذه الله عليه يوم أن قال : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا ۚ ﴾ (١٧٢) [الأعراف] والذي قال عنه النبي ﷺ : « كُلُّ مولود يولد على الفطرة ، فأبوه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه ^(١) » ^(٢) .

فلو تذكر الإنسان ، وجرد نفسه من هواها لا يدَّ له أن يهتدى إلى وجود الله ، لكن الحق - سبحانه وتعالى - جعل للعقلة مجالاً ، وأرسل الرسل للتذكير ؛ لذلك قال : ﴿ رُسُلًا مَّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۚ ﴾ [النساء] ولم يقل : بادئين .

أما مسألة الإيمان بالله فكان ينبغي أن تكون واضحة معروفة للناس أن هناك إيماناً بآله خالق قادر فقط ينتظرون ما يطلبه منهم وما يتعبدون به . ماذا تفعل ؟ وماذا تترك ؟ وهذه هي مهمة الرسل . وسبق أن ضربنا مثلاً برجل انقطعت به السبل في صحراء درية ^(٣) ، لا يجد ماءً ولا طعاماً ، حتى أشرف على الهلاك ، ثم غلبه النوم فنام ، فلما استيقظ إذا بمائدة عليها ألوان الطعام والشراب ، بالله قبل أن يمد يده للطعام ، ألا يسأل : مَنْ أتى إليّ به ؟

وهكذا الإنسان ، طرأ على كون مُعدَّد لاستقباله : أرض ، وسماء ، وشمس ، وقمر ، وزرع ، ومياه ، وهواء ، أليس جديراً به أن يسأل :

(١) المجوسية نخلة تقول بالاصلين النور والظلمة ، يزعمون أن الخير من فعل النور ، وأن الشر من فعل الظلمة . ويقال : تمجس الرجل وتمجسوا : صاروا مجوساً ، ومجسوا أولادهم : صيروهم كذلك . [لسان العرب - مادة : مجس] .
(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٧٥) ، ومسلم في صحيحه (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
(٣) الصحراء الدرية : إذا كانت بعيدة الأطراف مستوية واسعة . [لسان العرب - مادة : دري] .

من الذي خلق هذا الكون البديع ؟ فلو تذكرت ما طرأت عليه من الخير في الدنيا لانتهيت إلى الإيمان .

فمعنى : ﴿ يَتَذَكَّرُ ۖ ۝٤٤ ﴾ [طه] أى : النعم السابقة فيؤمن بالمنعم ﴿ أَوْ يَخْشَى ۝٤٤ ﴾ [طه] يخاف العقوبة اللاحقة ، فيؤمن بالله الذي تصير إليه الأمور في الآخرة .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى عنهما :

﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا ۖ

أَوْ أَنْ يَطْغَى ۝٤٥ ﴾

الخوف : شعور في النفس يُحرِّكُ فيك المهابة من شيء ، ومن يخافان ؟ ﴿ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا ۖ ۝٤٥ ﴾ [طه] يفرط : أى : يتجاوز الحد . ومضادها : فرط يعنى : قصر في الأمر ؛ لذلك يقولون : الوسط فضيلة بين إفراط وتفریط .

ومن أفرط يقولون : فرس فارط عندما يسبق في المضمار . ويقولون : حاز قصب السبق ، وكانوا يضعون في نهاية المضمار قصبه يركزونها في الأرض ، والفارس الذي يلتقطها أولاً هو الفائز ، والفرس فارط يعنى : سبق الحد المعمول له ، لا مجرد أن يسبق غيره .

لذلك عندما يُحدِّثنا القرآن عن الحدود ، يقول مرة : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ۖ ۝٦٦٩ ﴾ [البقرة] أى : إياك أن تسبق الحد الذي وُضِعَ لك ومرة أخرى يقول : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ۖ ۝٦٨٧ ﴾ [البقرة]

ففى المحللات قال ﴿فَلَا تَعْتَدُوها .. (٢٢٩)﴾ [البقرة] قفوا على الحد
لا تسبقوه ، وفى المحرمات قال ﴿فَلَا تَقْرُبُوها .. (١٨٧)﴾ [البقرة] لأنك
لو اقتربت منها وقعت فيها .

فالمعنى إذن ﴿يَفْرُطَ عَلَيْنَا .. (٤٥)﴾ [طه] يتجاوز الحد ، وربما
عاجلنا بالقتل قبل أن نقول شيئا فيسبق قتله لنا كلامنا له .

وقوله تعالى : ﴿أَوْ أَنْ يَطْفئى (٤٥)﴾ [طه] فلا يكتفى بقتلنا ، بل
ويخوض فى حق ربنا ، أو يقول كلاما لا يليق ، كما سبق له أن
ادعى الألوهية .

ومن واجب الدعاة ألا يصلوا مع المدعوين إلى درجة أن يخوضوا
فى حق الله تبارك وتعالى ؛ لذلك فالحق سبحانه يؤدب المؤمنين به
بأدب الدعوة فى مجابهة هؤلاء فيقول : ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا^(١) بِغَيْرِ عِلْمٍ .. (١١٨)﴾ [الأنعام]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى (٤٦)﴾

أى : لن أسلمكما ولن أترككما ، وأنا معكما أسمع وأرى ؛ لأن
الحركة إما قول يُسمع ، أو فعل يُرى ، فاطمئنا ؛ لأننا سنحفظكما ،
وقد قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ

(١) عدا عليه يعنوا عدوا وعدوانا : ظلمه وصال عليه مثل اعتدى عليه . [الفاسوس القويم
١١/٢] . قال ابن عباس فى هذه الآية : ، قالوا (أرى : المشركين) : يا محمد أنتنهي
عن سبكنا أو لنهجون ربك فنهام الله أن يسبوا أولادهم ، [ذكره ابن كثير فى
تفسيره ١٦٤/٢] .

الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) [الصفحات]

وهذه سُنَّةٌ من سُنَنِ الله تعالى ، فَإِنْ رَأَيْتَ جُنْدًا من الجنود منسوبين لله تعالى وهُزِمُوا ، فاعلم أنهم انحطوا عن الجندية لله ، وإلا فوعَدَ الله لجنوده لا يمكن أن يتخلف أبداً .

والدليل على ذلك ما حدث للمسلمين في أُحُد ، صحيح أن المسلمين هُزِمُوا في هذه الغزوة : لأنهم انحرفوا عن أوامر رسول الله ﷺ وخالفوه عندما قال للرماة : « لا تتركوا أماكنكم على أيِّ حال من الأحوال » ^(١) ، لكن بمجرد أن رأوا بوادر النصر تركوا أماكنهم ، ونزلوا لجمع الغنائم ، فالتف من خلفهم خالد بن الوليد وألحق بهم الهزيمة ، وإن انهزم المسلمون فقد انتصر الإسلام ؛ لأنهم لما خالفوا أوامر رسولهم انهزموا ، وبالله لو انتصروا مع المخالفة أكان يستقيم لرسول الله أمر بعد ذلك ؟

ففي الآية التي معنا يطمئنهم الحق - تبارك وتعالى - حتى لا يخافا ، فقدرة الله ستحفظهما ، وسوف تتدخل إن لزم الأمر كما تدخلت في مسالة التمرة والجمرة ، وهو صغير في بيت فرعون ،

ثم يقول لهما الحق سبحانه وتعالى :

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢٠٩/٣) ضمن حديث طويل عن غزوة أحد من حديث موسى بن عقبة ، وفيه : « أمر رسول الله ﷺ خمسين رجلاً من الرماة فجعلهم نحو خيل العدو ، وأمر عليهم عبد الله بن جبير أبا خوات بن جبير ، وقال لهم : أيها الرماة إذا أخذنا منازلنا من القتال فإن رأيتم خيل المشركين تحركت وانهزم أعداء الله فلا تتركوا منازلكم » إنني أقدم إليكم أن لا يفارق رجل منكم مكانه راكعاً في الخيل ، فوعز إليه فابلق ، ومن نحوهم كان الذي نزل بالنبي ﷺ يومئذ والذي أصابه ، .

﴿ فَأَيُّ آيَةٍ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ
وَلَا نُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ
عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْمُدَىٰ ۝٤٧﴾

ونلاحظ هنا أنهما لم يواجهاه بما ادعاه من الألوهية مرة واحدة ،
إنما أشارا إلى مقام الربوبية ﴿رَسُولَا رَبِّكَ .. ٤٧﴾ [طه] وهذه هزة
قوية تزلزل فرعون ، ثم تحولاً إلى مسألة أخرى ، وهي قضية بني
إسرائيل ، وكان فرعون يُسخّرهم في خدمته ويُعَذِّبهم ويشقّ عليهم .

﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ .. ٤٧﴾ [طه] فقد جئنا لناخذ أولادنا
وننقذهم من هذا العذاب ﴿قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ .. ٤٧﴾ [طه] أى : معجزة
﴿مِّن رَّبِّكَ .. ٤٧﴾ [طه] فاعادوا عليه هذه الكلمة مرة أخرى .

وقد علّمهما الحق سبحانه كيف يدخلون على فرعون ؟ وكيف
يتحدثون معه فى أمر لا يمسّ كبريائه والوهيته .

وبنو إسرائيل هم البقية الباقية من يوسف عليه السلام وإخوته ،
لما جاءوا إلى مصر فى أيام العزيز^(١) الذى قرّب يوسف وجعله على
خزائن الأرض .. كما قال تعالى فى قصة يوسف : ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ
اِئْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ^(٢) أَمِينٌ ۝٥٤
قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ۝٥٥﴾ [يوسف]

(١) العزيز : عزيز مصر فى زمن يوسف ، وهو وزيرها ، قال محمد بن إسحاق : اسمه أطفير
ابن روصيب ، وكان على خزائن مصر ، وكان الملك يوشع الريان بن الوليد رجل من
المعاليق (أى : الهكسوس) . [ذكره ابن كثير فى تفسيره ٤٧٢/٢] .

(٢) أى : عظيم عندنا ثابت المنزلة . [القاموس النجوم ٢٢٢/٢] .

وقوله : ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ﴾ (٤٧) [طه] وهذه ليست تحية ؛ لأنك تحيي مَنْ كَانَ مُتَّبِعًا لِلهُدَى ، وتدعوه له بالسَّلام . فَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَهِيَ نَهَايَةُ الْكَلَامِ .

لَذَلِكَ كَانَ يَكْتُبُهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كِتَابِهِ إِلَى الْمَقْشُوقِ عَظِيمِ الْقَبْطِ ، وَإِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ ، يَقُولُ : « اسْلَمَ تَسْلَم ، يُوْثِقُكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ إِثْمُ الْآرِيسِيِّينَ ^(١) وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ » ^(٢) .

قال موسى وهارون لفرعون :

﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ
مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ (٤٨)

فَاعْطَاهُ هُنَا الْقَضِيَّةَ النَّهَائِيَّةَ : جَاءَنَا فِي الْوَحْيِ أَنَّ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى فَلَهُ الْعَذَابُ ، وَمَعْنَى ﴿أُوحِيَ إِلَيْنَا ..﴾ (٤٨) [طه] أَيْ : مِنْ رَبِّكَ .

فَلَمَّا سَمِعَ فِرْعَوْنُ هَذِهِ الْمَقُولَةَ أَحْبَبَ أَنْ يَدْخُلَ مَعَهُمَا فِي مَتَاهَاتٍ يَشْغَلُهُمْ بِهَا ، وَيَطِيلُ الْجِدَلَ لِيُرْتَبَ أَفْكَارُهُ ، وَيَنْظُرَ مَا يَقُولُ :

﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يٰمُوسَىٰ﴾ (٤٩)

(١) اختلفوا في المراد بالآريسيين على أقوال ، أصحها وأشهرها أنهم الأكثاريون أي الفلاحون والزراعون ، ومعناه : إن عليك إثم رعائك الذين يشبعونك وينقادون بانقيادك ، وهذا هو القول الصحيح . شرح الثوري لصحيح مسلم .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (حديث ٧) كتاب بدء الوحي ، وكذا مسلم في صحيحه (١٧٧٢) كتاب الجهاد والسير في حديث طويل من حديث ابن عباس في ذكر كتاب الرسول ﷺ إلى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ .

ووجه الخطاب إلى الرئيس الأصلي في هذه المهمة ، وهو موسى عليه السلام^(١) .

﴿ قَالَ رَبِّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ٥٠ ﴾

معنى ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ٥٠ ﴾ [طه] أى : كل ما فى الوجود ، خلقه الله لمهمة ، فجاء خلقه مناسباً للمهمة التى خلق لها ﴿ ثُمَّ هَدَى ٥٠ ﴾ [طه] أى : دل كل شيء على القيام بمهمته ويسره لها .

والحق سبحانه أعطى كل شيء (خَلْقَهُ) الخلق يُطلق ، ويزاد به المخلوق ، فالمخلوق شيء لا يبدؤه من مادة ، لا بد أن يكون له صورة وشكل ، له لون ورائحة ، له عناصر ليؤدي مهمته .

فإذا أراد الله سبحانه خلق شيء يقدر له كل هذه الأشياء قامد العين كي تبصر ، والأنف كي يشم ، واللسان كي يتذوق ، ثم هدى كل شيء إلى الأمر المراد به لتتمام مهمته ، بدون أى تدخل فيه من أحد .

وإذا كان الإنسان ، وهو المقدور للقادر الأعلى يستطيع أن يصنع مثلاً القنبلة الزمنية ، ويضبطها على وقت ، فتؤدي مهمتها بعد ذلك تلقائياً دون اتصال الصانع بها .

فالحق سبحانه خلق كل شيء وأقدره على أن يؤدي مهمته على الوجه الاكمل تادية تلقائية غريزية ، فالحيوانات التى نتهمها بالغباء ،

(١) وقد يكون فرعون قد طلب الكلام من موسى لأنه يعلم أن موسى ليس نصيح اللسان ولا يكاد يفهم منه كلام بسبب العقدة التى فى لسانه ، ولذلك قال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْ مَثَلِ الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ [الزخرف] .

ونقول عنها « بهائم » هي في الحقيقة ليست كذلك ، وقد أعطانا الحق - سبحانه وتعالى - صورة لها في مسألة الغراب الذي بعثه الله ليعلم ولد آدم كيف يوارى سوء أخيه كما قال سبحانه : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ يُسَوِّدُ لِي أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ (٣١) [المائدة]

فكيف صنع الغراب هذا الصنيع ؟ صنعه بالغريزة التي جعلها الله فيه ، ولو تأملت الحمار الذي يضربون به المثل في الغباء حين تريده أن يتخطى (قناة) مثلاً ، تراه ينظر إليها ويقدر مسافتها ، فإن استطاع أن يتخطاها قفز دون تردد ، وإن كانت فوق إمكانياته تراجع ، ولم يقدم مهما ضربته أو أجبرته على تخطيها ، هذه هي الغريزة الفطرية .

لذلك تجد المخلوقات غير المختارة لا تخطيء ؛ لأنها محكومة بالغريزة ، وليس لها عقل يدعو إلى هوى ، وليس لها اختيار بين البدائل مثل العقل الإلكتروني الذي يعطيك ما أودعته فيه لا يزيد عليه ولا ينقص ، أما الإنسان فيمكن أن يغير الحقيقة ، ويخفي ما تريده منه ، لأن له عقلاً يفاضل : قل هذه ، ولا تقل هذه ، وهذا ما ميز الله به الإنسان عن غيره من المخلوقات .

كذلك ، ترى الحيوان إذا شجع يمتنع عن الطعام ولا يمكن أن تؤكله عود برسيم واحد مهما حاولت ، إنما الإنسان صاحب العقل والهوى يقول لك : (أرمها الألوان تريك الأركان) ، فلا مانع - بعد أن أكل حتى التخمة - من تذوق أصناف شتى من الحلوى والفاكهة وخلافه .

وفي هذه الآية يقول الحق سبحانه وتعالى أنه : ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ (٥٠) [طه]

خذ مثلاً الأذن ، وكيف هي محكمة التركيب مناسبة لتلقى الأصوات ، ففي الأذن من الخارج تجاعيد وتعاريج تتلقى الأصوات العالية ، فتُخَفَّف من حدِّتها حتى تصل إلى الطبلة الرقيقة هادئة ، وإلا خرقتها الأصوات وأصمَّتْها ، وكذلك جعلها الله لِصَدِّ الرياح حتى إذا هبت لم تجد الأذن هكذا عارية فتؤذيها .

وكذلك العين ، كم بها من آيات الله ، فقد خلقها الله بقدر ، من هذه الآيات أن حرارتها إنْ زادت عن ١٢ درجة تفسد ، وأرنبة الأنف إنْ زادت عن ٩ درجات لا تؤدي مهمتها ، مع أن في الجسم عضواً حرارته ٤٠ درجة هو الكبد ، والحرارة الكلية للإنسان ٣٧ درجة ، تكون ثابتة في المناطق الباردة حيث الجليد كما هي في المناطق الحارة ، لا ترتفع ولا تنخفض إلا لعلَّة أو آفة في الجسم .

إذن : كل شيء في الوجود خلقه الله بقدر وحكمة وكيفية لاداء مهمته ، كما قال في آية أخرى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَرَّى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣) ﴾ [الاعلى]

اللسان مثلاً جعل الله به حُكَمَات متعددة ، كل واحدة منها تتذوق طَعْماً معيناً ، فواحدة للحلو ، وواحدة للمرُّ ، وواحدة للحريف ، وهكذا ، وجميعها في هذه المساحة الضيقة متجاورة ومتلاصقة بقدر دقيق ومعجز .

الأنف وما فيه من مادة مخاطية عالقة لا تسيل منك ، وشعيرات دقيقة ، ذلك لكي يحدث لهواء الشهيق عملية تصفية وتكثيف قبل أن يصل إلى الرئتين ؛ لذلك لا ينبغي أن نقص الشعيرات التي بداخل الأنف ؛ لأن لها مهمة .

عضلة القلب وما تحتويه من أَدْيَنَ وَبُطَيْنَ ، ومداخل للدم ،

ومخارج محكمة دقيقة تعمل ميكانيكياً ، ولا تتوقف ولا تتعطل لمدة ١٤٠ أو ١٢٠ سنة ، تعمل تلقائياً حتى وأنت نائم ، فأى آلة يمكن أن تؤدي هذه المهمة ؟

والحق سبحانه وتعالى عندما أرسل موسى وهارون بآية دالة على صدقهما إلى فرعون كانت مهمتهما الأساسية أخذ بني إسرائيل ، وإنقاذهم من طغيان فرعون ، وجاءت المسألة الإيمانية تبعية ، أما أصل مهمة موسى فكان : ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ ۖ ۞ (٤٧) ﴾ [طه]

والحق سبحانه حين يعرض قضية الإيمان يعرضها مبدوءة بالدليل دليل البدء الذي جاء في قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۝ (٥٠) ﴾ [طه] لأن فرعون الذي ادعى الألوهية لا بد أن يكون له عالوهون ، وهم خلق مثله ، وهو يعتز بملكه وماله من أرض مصر ونيلها وخيراتهما حتى قال :

﴿ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي ۖ ۝ (٥١) ﴾ [الزخرف]

فأراد الحق سبحانه وتعالى أن يرد عليه : ألك شيء في خلق هؤلاء المألوهين لك ؟

وما أشبه موقف فرعون أمام هذه الحجة بموقف النمرود أمام نبي الله إبراهيم عليه السلام عندما قال له : ﴿ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ۖ ۝ (٢٥٨) ﴾ [البقرة]

فلم يجد النمرود إلا الجدل والسفسطة ، فلجأ إلى حيلة المفلسين ، وجاء برجلين فقال : أنا أحكم على هذا بالموت وأعفو عن هذا ؛ لذلك لما أحس إبراهيم - عليه السلام - منه المراوغة والجدال نقله إلى مسألة لا يستطيع منها فكاً .

﴿ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ ^(١) الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٢٥٨) ﴾ [البقرة]

إن : فالرد إلى قضية الخلق الاول دليل لا يمكن لاحد رده ، حتى فرعون ذاته لم يدع أنه خلق شيئاً ، إنما تجبر وتكبر وادعى الألوهية فقط على مالوه لم يخلقه ، ولم يخلق نفسه ، ولم يخلق الملك الذي يعتز به .

ولما كان دليل الخلق الابتدائي هو الدليل المقنع ، لم يكن لفرعون رد عليه : لذلك لما سمع هذه المسألة ﴿ قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٠) ﴾ [طه] لم يستطع أن ينقض هذا الدليل ، فأراد أن يخرج الحوار من دليل الجد إلى مسألة أخرى بهرب إليها ، مسألة فرعية لا قيمة لها :

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٥١) ﴾

أي : ما شأن الأمم السابقة ؟ لكن ما دخل القرون الاولى بما نتكلم فيه ؟ كلمة البال : هو الفكر ، نقول : خطر ببالي ، أي : بفكرى ، ولا يأتى فى الفكر وبؤرة الشعور إلا الامر المهم .

لكن ، سرعان ما أحس موسى بمراوغة فرعون ، ومحاولة الهرب من الموضوع الأساسى فسد عليه الباب .

﴿ قَالَ عَلِمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) ﴾

(١) بهت : دهم وتحيّر . [القاموس القويم ٨٦/١] قال ابن منظور فى [لسان العرب - مادة : بهت] : « انقطع وسكت منحيراً عنها » .

فهذه المسألة ليست من اختصاصي ؛ لأن الذي يُسأل عن القرون الأولى هو الذي يُجازيها ، وينبغي أن يعلم حالها ، وما هي عليه من الإيمان أو الكفر ؛ ليُجازيها على ذلك ، إذن : هذا سؤال لا موضع له ، إنه مجرد هزل ومهاترة وهروب ، فلا يعلم حال القرون الأولى إلا الله ؛ لأنه سبحانه هو الذي سيُجازيها .

ومعنى ﴿ فِي كِتَابٍ .. ﴾ (٥٢) [طه] أى : سجلها في كتاب ، يطلع عليه الملائكة المدبرات أمراً ؛ ليمارسوا مهمتهم التي جعلهم الله لها ، وليس المقصود من الكتاب أن الله يطلع عليه ويعلم ما فيه ؛ لأنه سبحانه ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴾ (٥٢) [طه]

ثم أرجعه موسى إلى القضية الأولى قضية الخلق ، ولكن بصورة تفصيلية :

﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴾ (٥٢)

مَهْدًا : من التمهيد وتوطئة الشيء ليكون صالحاً لمهمته ، كما تفعل في فراشك قبل أن تنام ، ومن ذلك يسمى فراش الطفل مَهْدًا ؛ لأنك تُمهّده له وتُسَوِّيه ، وتزيل عنه ما يقلقه أو يزعجه ليستقر في مَهْدِهِ ويستريح .

ولا بدّ لك أن تقوم له بهذه المهمة ؛ لأنه يعيش بغريزتك أنت ، إلا أن تثبته غرائزه لمثل هذه الأمور ، فيقوم بها بنفسه ؛ لذلك لزمك في هذه الفترة رعايته وتربيته والعناية به .

فمعنى ﴿ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا .. ﴾ (٥٢) [طه] أى : سواها ومهّدها لتكون صالحة لحياتكم ومعيشتكم عليها .

وليس معنى مهنتها جعلها مستوية ، إنما سواها لمهنتها ، وإلا
ففى الأرض جبال ومرتفعات ووديان ، وبدونها لا يستقيم لنا العيش
عليها ، فتسويتها تقتضى إصلاحها للعيش عليها ، سواء بالاستواء أو
التعرج أو الارتفاع أو الانخفاض .

فمثلاً فى الأرض المستوية نجد الطرق مستوية ومستقيمة ، أما
فى المناطق الجبلية فهى متعرجة ملتوية ؛ لأنها لا تكون إلا كذلك ،
ولها ميزة فى التوائها أنك لا تواجه الشمس لفترة طويلة ، بل تراوح
بين مواجهة الشمس مرة والظل أخرى .

وسبق أن ضربنا مثلاً بالخطاف الذى نصنعه من الحديد ، فلو
جعلناه مستقيماً ما أدنى مهمته ، إذن : فاستقامته فى كونه معوجاً
فتقول : سويته ليؤدى مهمته ، ولو كان مستقيماً ما جذب الشيء
المراد جذب به .

إذن : نقول التسوية : جعل الشيء صالحاً لمهمته ، سواء أكان
بالاعتدال أو الأعوجاج ، سواء أكان بالأمت^(١) أو بالاستقامة .

ثم يقول تعالى : ﴿وَسَلِّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا ۖ﴾ [طه] أى :
طريقاً ممهدة توصلكم إلى مهماتكم بسهولة .

سلك : بمعنى دخل ، وتأتى متعدية ، تقول : سلك فلان الطريق .
وقال تعالى : ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾^(٢) [المدثر] فالمخاطبون

(١) الأمت : الاختلاف فى المكان ارتفاعاً وانخفاضاً . قال تعالى : ﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾
[طه] . أى : لا ترى فى الأرض يوم القيامة التواء ولا انحرافاً . يميناً ولا شمالاً . ولا
ترى فيها اختلافاً فى الارتفاع والانخفاض ، [القاموس القويم ٢٠/١] .

(٢) قيل : سميت النار سقراً لأنها تذيب الأجسام والأرواح ، والاسم عربى من قولهم : سقرته
الشمس ، أى : أذابته ، [لسان العرب - مادة : سقر] .

مَسْلُوكُونَ فِي سَفَرٍ يَعْنَى : دَاخِلُونَ ، وَقَالَ : ﴿ اَسْأَلُكَ يَدَّكَ فِي جَيْكِ ..
 (٢٢) ﴿ [الفصم] أَيْ : ادْخُلْهَا .

فَتَعْدِيهَا إِلَى الْمَفْعُولِ الدَّاخِلِ أَوْ لِلْمَدْخُولِ فِيهِ ، فَقَوْلُهُ : ﴿ وَسَلِّكَ
 لَكُمْ فِيهَا سَبِيلًا .. (٥٣) ﴿ [طه] مَتَعْدِيَةٌ لِلْمَدْخُولِ فِيهِ أَيْ : عَدَيْتِ
 الْمُخَاطَبَ إِلَى الْمَدْخُولِ فِيهِ ، فَانْتُمْ دَخَلْتُمْ ، وَالسَّبِيلُ مَدْخُولٌ فِيهِ .
 إِذَنْ : الْمَفْعُولُ مَرَّةً يَكُونُ الْمَسْلُوكُ ، وَمَرَّةً يَكُونُ الْمَسْلُوكُ فِيهِ .

وَحِينَمَا تَسِيرُ فِي الطَّرِيقِ الصَّحْرَاوِيَّةِ تَجِدُهَا مُخْتَلِفَةً عَلَى قَدْرِ طَاقَةِ
 السَّيْرِ فِيهَا ، فَمِنْهَا الضَّيِّقُ عَلَى قَدْرِ الْقَدَمِ لِلشَّخْصِ الْوَاحِدِ ، وَمِنْهَا
 الْمَتَّسِعُ الَّذِي تَسِيرُ فِيهِ الْجُمَالُ الْمُحْمَلَةُ أَوْ السَّيَّارَاتُ ، فَسَلِّكَ لَكُمْ طَرِيقًا
 مُخْتَلِفَةً وَمُتَنَوِّعَةً عَلَى قَدْرِ الْمَهْمَةِ الَّتِي تَوْدُونَهَا .

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ
 شَتَّى (٥٣) ﴾ [طه]

وَهَذِهِ أَيْضًا مِنْ مَسْأَلَةِ الْخَلْقِ الَّتِي لَا يَدْعِيهَا أَحَدٌ ؛ لِأَنَّهَا دَعَاوَى
 مَرْبُودَةٌ عَلَى مَدْعِيهَا ، فَأَنْتَ يَا مَنْ تَدْعَى الْأُلُوهِيَّةَ أَخْرِجْ لَنَا شَيْئًا مِنْ
 ذَلِكَ ، إِرَتًا نَوْعًا مِنَ النَّبَاتِ فَلَنْ يَقْدِرَ ، وَبِذَلِكَ لَزِمَتْهُ الْحُجَّةُ .

كَمَا أَنَّ إِنْزَالَ الْمَاءِ مِنَ السَّمَاءِ لَيْسَ لِأَحَدٍ عَمَلٌ فِيهِ ، لَكِنْ عِنْدَمَا
 يَخْرُجُ النَّبَاتُ قَدْ يَكُونُ لَنَا عَمَلٌ مِثْلُ الْحَرْثِ وَالْبَذْرِ وَالسَّقْيِ وَخِلَافِهِ ،
 لَكِنْ هَذَا الْعَمَلُ مُسْتَعْمَدٌ مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ لَكَ ؛ لِذَلِكَ لَمَّا تَكَلَّمَ
 عَنِ الْمَاءِ قَالَ (أَنْزَلَ) فَلَا دَخَلَ لِأَحَدٍ فِيهِ ، وَلَمَّا تَكَلَّمَ عَنِ إِخْرَاجِ النَّبَاتِ
 قَالَ (أَخْرَجْنَا) لِأَنَّهُ تَكَاتَفَ فِيهِ صِفَاتُ كَثِيرَةٍ ، تَسَاعَدُ فِي عَمَلِيَّةِ
 إِخْرَاجِهِ ، وَكَانَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَحْتَرِمُ عَمَلَكَ السَّبْبِيَّ وَيُقَدِّرُهُ .

اقْرَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ (١٢) أَأَنْتُمْ تَرْزَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ

الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ [الواقعة] فاثبت لهم عملاً ، واحترم مجهودهم ، إنما لما حرثتم من أين لكم بالبذور ؟ فإذا ما تتبعت سلسلة البذور القبلية لانتهت بك إلى نبات لا قبل له . كما لو تتبعت سلسلة الإنسان لوجدتها تنتهى إلى أب . لا أب له إلا مَنْ خلقه .

وأت بعد أن ألقيت البذرة فى الأرض وسقيتها ، ألك حيلة فى إنباتها ونموها يوماً بعد يوم ؟ ألمسكت بها وجذبتها لتنمو ؟ أم أنها قدرة القادر ﴿الَّذِى خَلَقَ فَسُوًى ﴿٦٥﴾ وَالَّذِى قَدَّرَ فَهَدَى ﴿٦٦﴾﴾ [الاعلى] لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا .. ﴿٦٥﴾﴾ [الواقعة] ، فإن كانت هذه صنعكم فحافظوا عليها .

كما حدث مع قارون حينما قال عن نعمة الله : ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ .. ﴿٦٦﴾﴾ [الزمر]

فما دام الأمر كذلك فحافظ عليه يا قارون بما عندك من العلم ، فلما خسف الله به وبيداره الأرض دل ذلك على كذبه فى مقولته .

ونلاحظ فى قوله تعالى : ﴿لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا .. ﴿٦٥﴾﴾ [الواقعة] أنه مؤكّد باللام ، لماذا ؟ لأن لك شبهة عمل فى مسألة الزرع ، قد تطمعك وتجعلك متردداً فى القبول . إنما حينما تكلم عن الماء قال : ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا .. ﴿٧٠﴾﴾ [الواقعة]

هكذا بدون تأكيد : لأنها مسألة لا يدعيها أحد لنفسه .

وقوله تعالى : ﴿أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّىٰ ﴿٦٦﴾﴾ [طه] لم يقل : نباتات فقط . بل أزواجاً : لأن الله تعالى يريد أن تتكاثر الأشياء ، والتكاثر لا بد له من زوجين : ذكر وأنثى . وكما أن الإنسان يتكاثر ، كذلك

باقى المخلوقات ؛ لأن الحق - تبارك وتعالى - خلق الأرض وقدر فيها
أقواتها ، ولا بُدَّ لهذه الأقوات أن تكفى كل مَنْ يعيش على هذه
الأرض .

فإذا ضاقت الأرض ، ولم تُخرج ما يكفينا ، وجاع الناس ، فلنعلم
أن التقصير مِنَّا نحن البشر فى استصلاح الأرض وزراعتها ؛ لذلك
حينما حدث عندنا ضيق فى الغذاء خرجنا إلى الصحراء نستصلحها ،
وقد بدأت الآن تؤتى ثمارها ونرى خيرها ، والآن عرفنا أننا كنا فى
غفلة طوال المدة السابقة ، فتكاثرنا ولم نُكثِرْ ما حولنا من الرقعة
الزراعية .

والذكر والأنثى ليسا فى النبات فحسب ؛ بل فى كل ما خلق الله :
﴿ سُبْحَانَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا
يَعْلَمُونَ ﴾ (٣٦) ﴿ [يس]

فالأزواج فى كل شيء ، عكمته أو لم تعلمه ، حتى فى الجمادات ،
هناك السالب والموجب والالكترونات والأيونات فى الذرة ، وهكذا كلما
تكاثر البشر تكاثر العطاء .

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴾ (٥٣) ﴿ [طه] شتى مثل : مريض
جمع مريض فشتى جمع شتيت . يعنى أشياء كثيرة مختلفة
ومتفرقة ، ليست فى الأنواع فقط ، بل فى النوع الواحد هناك
اختلاف .

فلو ذهبنا مثلاً إلى سوق التمور فى مدينة رسول الله ﷺ تجد
أنواعاً كثيرة ، مختلفة الأشكال والمُطعم والاحجام ، كلها تحت مُسمى
واحد هو : التمر . وهكذا لو تأملت باقى الأنواع من المزروعات .

ثم يذكر الحق - تبارك وتعالى - العلة في إخراج النبات :

﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ﴾

(كُلُوا) : تدل على أن الخالق عز وجل خلق الحياة ، وخلق مقومات الحياة ، وأولها القوت من الطعام والشراب ، وهذه المقومات تناسبت فيها الملكية مع الأهمية ، فالقوت أولاً ، ثم الماء ، ثم الهواء . فانت تحتاج الطعام وتستطيع أن تصبر عليه شهراً على قدر ما يُخْتَزَن في جسمك من شحم ولحم ، يتغذى منها الجسم في حالة فقد الطعام ؛ لأنك حين تاكل تستهلك جزءاً من الطعام في حركتك ، ثم يُخْتَزَن الباقي في صورة دهون في مخزن الغذاء في الجسم ، فإذا ما نفذ الدهن امتص الجسم غذاءه من اللحم ، ثم من العظم ، فهو آخر مخازن الغذاء في جسم الإنسان .

لذلك لما أراد سيدنا زكريا عليه السلام أن يعبر عن ضعفه ، قال : ﴿رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ۖ﴾ (٤١) [مريم]

لذلك تجد كثيراً ما يُتَمَلَّك الغذاء ؛ لأنك تصبر عليه مدة طويلة تُمَكِّنك من الاحتياال في طلبه ، أو تُمَكِّن غيرك من مساعدتك حين يعلم أنك محصور جوعان .

أما الماء فلا تصبر عليه أكثر من ثلاثة أيام إلى عشرة ؛ لذلك قليلاً ما يُمَلَّك الماء لأحد .

أما الهواء فلا تصبر عليه أكثر من نفس واحد ، فمن رحمة الله بعباده ألا يُمَلَّك الهواء لأحد ، وإلا لو غضب عليك صاحب الهواء ،

فمنعه عنك لمت قبل أن يرضى عنك ، وليس هناك وقت تحتال في طلبه .

وقوله تعالى : ﴿وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ.. (٥٤)﴾ [طه] لأنها تحتاج أيضاً إلى القوت ، وقال تعالى في آية أخرى : ﴿مَتَاعاً لَكُمْ وَلَأَنْعَامِكُمْ (٣٢)﴾ [النازعات] ثم يصير الجميع في أن يكون متاعاً للإنسان الذي سخر الله له كل هذا الكون .

وقوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى (٥٤)﴾ [طه] آيات : عجائب . والنُّهى : جمع نُهىة مثل قُرْب جمع : قُرْبَة . والنُّهى : العقول . وقد سماها الله تعالى أيضاً الآليات ، وبها تتم عملية التدبير في الاختيارات .

والعقل من العقال الذي تعقل به الدابة حتى لا تشرد منك ، وكذلك العقل لم يُخلَق لك كي تشطح به كما تحب . إنما لتعقل غرائذك ، وتحكمها على قدر مهمتها في حياتك ، فغريزة الأكل مثلاً لبقاء الحياة ، وعلى قدر طاقة الجسم ، فإن زادت كانت شراهة مفسدة .

وقد جعل حُب الاستطلاع للنظر في الكون وكشف أسرارهِ وآيات الله فيه ، فلا ينبغي أن تتعدى ذلك ، فتتجسس على خلق الله .

وسُمِّيَت العقول كذلك النُّهى ، لأنها تنهى عن مثل هذه الشطحات . إذن : فلا بد للإنسان من عقل يعقل غرائزه ، حتى لا تتعدى المهمة التي جعلت لها ، ويوقفها عند حدّها المطلوب منها ، وإلا انطلقت وعربدت في الكون ، لا بُدّ للإنسان من نُهىة تنهيه وتقول له : لا لشهوات النفس واهوائها ، وإلا فكيف تطلق العنان لشهواتك ، ولست

وحدك في الكون ؟ وما الحال لو أطلق غيرك العنان لشهواتهم ؟
وسمى العقل لباً ، ليشير لك إلى حقائق الأشياء لا إلى قشورها ،
ولتكون أبعد نظراً ، وأعمق فكراً في الأمور . فحين يأمرك أن تعطي
شيئاً من فضل مالك للفقراء ، فسطحية التفكير تقول : لا كيف أتعب
وأعزق في جمعه ، ثم أعطيه للفقير ؟ وهو لم يفعل شيئاً ؟

أما حين تتعمق في فهم الحكمة من هذا الأمر تجد أن الحق - تبارك
وتعالى - قال لك : أعط المحتاجين الآن وأنت قادر حتى إذا ما احتجت
تجد من يعطيك ، فقد يصير الغنى فقيراً ، أو الصحيح سقيماً ، أو
القوى ضعيفاً ، فهذه ستة دائرة في الخلق متداولة عليهم .

وحين تنظر إلى تقييد الشرع لشهواتك ، فلا تنس أنه قيد غيرك
أيضاً بنفس المنهج وب نفس التكاليف ، فحين يقول لك : لا تنظر إلى
محارم الناس وأنت فرد فهو في نفس الأمر يكون قد أمر الناس
جميعاً ألا ينظروا إلى حرمانك .

وهكذا جعل الخالق عز وجل آلة العقل هذه ، لا لتعربد بها في
الكون ، إنما لتنضبط بها الغرائز والسلوك ، ونحرسها من شراسة
الاهواء ، فيعتدل المجتمع ويسلم أفراده .

والأ فإذا سمحت لنفسك بالسرقة ، فاسمع للآخرين بالسرقة
منك !! إذن : فمن مصلحتك أنت أن يوجد تقنين ينهاك ، ومنهج ينظم
حياتك و حياة الآخرين .

والحق سبحانه يقول :

﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا
نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۚ ﴾

نلاحظ هنا أن موسى - عليه السلام - يعرض على فرعون قضايا لا تخص فرعون وحده ، إنما تمنع أن يوجد فرعون آخر .

وقوله ﴿ مِنْهَا .. ﴾ (٥٨) [طه] أى : من الأرض التى سبق أن قال عنها : ﴿ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا .. ﴾ (٥٣) [طه]

ثم ذكر لنا مع الأرض مراحل ثلاث : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ (٥٥) [طه]

وفى آية أخرى يذكر مرحلة رابعة ، فيقول : ﴿ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾ (٢٥) [الأعراف]

بذلك تكون المراحل أربعة : منها خلقناكم ، وفيها تَحْيَوْنَ ، وإليها تُرْجَعُونَ بالموت ، ومنها نُخْرِجُكُمْ بالبعث .

فقوله تعالى : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ .. ﴾ (٥٥) [طه] الخلق قسمان : خلق أولى ، وخلق ثانوى ، الخلق الأولى فى آدم عليه السلام ، وقد خلق من الطين أى : من الأرض . ثم النخلق الثانى ، وجاء من التناسل ، وإذا كان الخلق الأولى من طين ، فكل ما ينشأ عنه يُعَدُّ كذلك ؛ لأنه الأصل الأول .

ويمكن أن نُوجِّه الكلام توجيهاً آخر ، فنقول : التناسل يتولد من ميكروبات الذكورة وبويضات الأنوثة ، وهذه فى الأصل من الطعام والشراب ، واصله أيضاً من الأرض . إذن : فأنت من الأرض بواسطة أو بغير واسطة .

وإن كانت قضية الخلق هذه قضية غيبية ، فقد ترك الخالق فى كونه عقولاً تبحث وتنظر فى الكون ، وتعطينا الدليل على صدق هذه القضية ، فلما حلل العلماء طينة الأرض وجدوها ستة عشر عنصراً

تبدأ بالأكسوجين ، وتنتهى بالمنجنيز ، وحين حللوا عناصر الإنسان وجدوها نفس العناصر الستة عشر ، ليثبتوا بذلك البحث التحليلي صدق قضية الخلق التي أخبر عنها الخالق عز وجل .

وقوله : ﴿ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ .. ﴾ (٥٥) [ض] هذه مرحلة مشاهدة ، فكل مَنْ يموت مَتَا نَدَفْتَهُ فِي الْأَرْضِ : لذلك يقول الشاعر :

إِنْ سَكَمَتِ الْحَيَاةَ فَأَرْجِعْ إِلَى الْأَرْضِ تَنَّمُ أَمِنَا مِنَ الْأَوْصَابِ^(١)
هِيَ أُمُّ أَحْنَى عَلَيْكَ مِنَ الْأُمِّ التّي خَلَّفَتْكَ لِلْإِتْعَابِ

فبعد أن تُنْقَضَ بنية الإنسان بالموت لا يسارع إلى مواراته التراب إلا أقرب الناس إليه ، فتري المرأة التي مات وحيدها ، وأحب الناس إليها ، والتي كانت لا تطيق فراقه ليلة واحدة ، لا تطيق وجوده الآن ، بل تسارع به إلى أمه الأصيلة (الأرض) .

وذلك لأن الجسد بعد أن فارقته الروح سرعان ما يتحول إلى جيفة لا تطاق حتى من أمه وأقرب الناس إليه ، أما الأرض فإنها تحتضنه وتمتص كل ما فيه من أذى .

ومن العجائب في نَقْضِ بنية الإنسان بالموت أنها تتم على عكس بنائه ، فعندما تكلم الخالق عز وجل عن الخلق الأول للإنسان قال : إنه خلق من تراب ، ومن طين ، ومن حمأ مستون ، ومن صلصال كالْفَخَّارِ . وقلنا : إن هذه كلها أطوار للمادة الواحدة ، ثم بعد ذلك ينفخ الخالق فيه الروح ، فتدب فيه الحياة .

فإذا ما تأملنا الموت لوجدناه على عكس هذا الترتيب ، كما أنك لو

(١) الوصب : الوجع والمرض ، والجمع أوصاب ، والوصب : دوام الوجع ولزومه : [لسان العرب - مادة : وصب] .

بنيتَ عمارة من عدة أدوار ، فأخّر الأدوار بناءً أولها هدمًا . كذلك الموت بالنسبة للإنسان يبدأ بِنَزْع الروح التي وُضِعَتْ فيه آخرًا ، ثم يتصلَّب الجسد و (يشخَّب) كالصلصال ثم يرمى ، ويُتَن كالحما المسنون ، ثم يتبخَّر ما فيه من ماء ، وتتحلَّل باقى العناصر ، فتصير إلى التراب .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ (٥٥) ﴿ [منه] أى : مرة أخرى بالبعث يوم القيامة ، وهذا الإخراج له نظام خاص يختلف عن الإخراج الأول : لأنه سيبدأ بعودة الروح ، ثم يكتمل لها الجسد . هذه كلها قضايا كونية تُكْفَى على فرعون علَّها تُثْنِيه عمَّا هو عليه من ادِّعاء الألوهية ، والألوهية تقتضى مألوها ، فالإله معبود له عابد ، فكيف يدعى الألوهية : وليس له فى الربوبية شيء ؟ فلا يستحق الألوهية والعبادة إلا مَنْ له الربوبية أولاً ، وفى الأمثال : (اللى ياكل لقمتى يسمع كلمتى)

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ آرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴾ (٥٦)

الآيات : الأمور العجيبة ، كما نقول : فلان آية فى الذكاء ، آية فى الحسن ، آية فى الكرم . يعنى : عجيب فى بابه ، وسبق أن قسَّمنا آيات الله إلى : آيات كونية كـ الشمس والقمر ، وآيات لإثبات صدق الرسل ، وهى المعجزات وآيات القرآن الكريم ، واللى تسمى حاملة الأحكام .

لكن آيات الله - عز وجل - كثيرة ولا تُحصى ، فهل المراد هنا أن

فرعون رأى كل آيات الله ؟ لا ؛ لأن المراد هنا الآيات الإضافية ، وهى الآيات التسعة التى جعلها الله حُجَّةً لموسى وهارون ، ودليلاً على صدقهما ، كما قال سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ .. (١١١) ﴾ [الإسراء]

وهى : العصا واليد والطوفان والجراد والقُمَّل^(١) والضفادع والدم والسنين والنقص من الثمرات . تلك هى الآيات التى أراها الله لفرعون .

والكلية فى قوله : ﴿ آيَاتِنَا كُلُّهَا .. (٥٦) ﴾ [طه] كلية إضافية . أى : كل الآيات الخاصة به كما تقول لولدك (لقد أحضرتُ لك كل شيء) وليس المقصود أنك أتيت له بكل ما فى الوجود ، إنما هى كلية إضافية تعنى كل شيء تحتاج إليه .

ومع ذلك كانت النتيجة ﴿ فَكُذِّبُوا وَآبَى (٥٦) ﴾ [طه] كُذِّبَ : يعنى نسبها إلى الكذب ، والكذب قول لا واقع له ، وكان تكذيبه لموسى علة إبطائه ﴿ وَآبَى (٥٦) ﴾ [طه] امتنع عن الإيمان بما جاء به موسى .

ولو ناقشنا فرعون فى تكذيبه لموسى عندما قال : ﴿ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٠) ﴾ [طه]

لماذا كذبت يا فرعون ؟ الحق سبحانه قال : خلقتُ هذا الكون بما فيه ، ولم يأت أحد لينقض هذا القول . أو يدَّعيه لنفسه ؛ حتى أنت يا مَنْ ادَّعيتَ الألوهية لم تدَّعِ خلق شيء ، فهى - إذن - قضية مُسَلَّم

(١) القُمَّل : حشرات صغيرة تؤذى الزرع وتضايق الناس . [الفاموس القويم ١٣٤/٢] ومو ليس بقمل الزاس أو الجسد المعروف .

بها للخالق عز وجل لم ينازعه فيها أحد ، فانت - إذن - كاذب في تكذيبك لموسى ، وفي إياك الإيمان به .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا
بِسِحْرِكَ يَمْوَسَىٰ ﴾ (٥٧)

عاش المصريون قديماً على ضفاف النيل ؛ لذلك يقولون : مصر هبة النيل ، حتى إذا ما انحسر الماء بذروا البذور وانتظروها طوال العام ، ليس لهم عمل ينشغلون به ، وهذه الحياة الرتيبة عودتهم على شيء من الكسل ، إلا أنهم أحبوا هذا المكان ، ولو قلت لواحد منهم : اترك هذه الأرض لمدة يوم أو يومين يثور عليك ويغضب .

لذلك استغل فرعون ارتباط قومه بأرض مصر ، وحاول أن يستعدي هؤلاء الذين يملك عليهم أنه إله ، يستعديهم على موسى وهارون فقال مقولته هذه ﴿ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَىٰ ﴾ (٥٧) ﴿ ٥٨ ﴾

وهنا ثار القوم ، لا لالوهية فرعون المهددة ، إنما دفاعاً عن مصالحهم الاقتصادية ، وما ينتفعون به على ضفاف هذا النيل المبارك ، الذي لا يضمن عليهم في فيضانه ولا في انحساره ، فكان القوم يسمونه : ميمون الغدوات والروحات ، يجرى بالزيادة والنقصان كجرى الشمس والقمر ، له أوان .

وهكذا نقل فرعون مجال الخلاف مع موسى وهارون إلى رعيته ،

فأصبحت المسألة بين موسى وهارون وبين رعية فرعون : لأنه خاف من كلام موسى ومما يعرضه من قضايا إن فهمها القوم كشفوا زيفه ، وتنمروا عليه ، وثاروا على حكمه ، ورفضوا ألوهيته لهم ، فادخلهم طرفاً في هذا الخلاف .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ ۖ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾ (٥٨)

فسمى فرعون ما جاء به موسى سِحْرًا ؛ لذلك قال ﴿ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ ۖ ﴾ (٥٨) [طه] وهذه التسمية خاطئة في حق موسى ، وإن كانت صحيحة بالنسبة لقوم فرعون . فما الفرق - إذن - بين ما جاء به موسى وما جاء به قوم فرعون ؟

السحر لا يقلب حقيقة الشيء ، بل يظل الشيء على حقيقته ، ويكون السحر للرأى ، فيرى الأشياء على غير حقيقتها ، كما قال تعالى : ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ (١١٦) [الاعراف] فلما ألقى السحرة حبالهم كانت حبالاً في الحقيقة ، وإن رآها الناظر حيات وثعابين تسعى ، أما عصا موسى فعندما ألقاها انقلبت حية حقيقية ، بدليل أنه لما رآها كذلك خاف منها .

وقوله : ﴿ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ ۖ ﴾ (٥٨) [طه] أى : نتفق على موعد لا يخلفه واحد منا ﴿ مَكَانًا سُوًى ﴾

(٥٨) ﴿[طه] أَيْ : مُسْتَوِيًا : لِأَنَّهُ سَيَكُونُ مَشْهُدًا لِلنَّاسِ جَمِيعًا فَتُسْتَوَى فِيهِ مَرَأَى النِّظَارَةِ ، بِحَيْثُ لَا تَحْجُبُ الرُّؤْيَا عَنْ أَحَدٍ . أَوْ (سَوَى) يَعْنِي : سَوَاءً بِالنِّسْبَةِ لَنَا وَلَكَ ، كَمَا نَقُولُ : نَلْتَقَى فِي مَنْتَصَفِ الطَّرِيقِ ، لَا أَنَا أَتَعَبُ وَلَا أَنْتَ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ صُحْبَى﴾ (٥٨)

معلوم أن الحدث يحتاج إلى مُحدث له ، ويحتاج إلى مكان يقع عليه ، ويحتاج إلى زمان يحدث فيه ، وقد عرفنا المحدث لهذا اللقاء . وهما موسى وهارون من ناحية ، وفرعون وسحرته من ناحية .

وقد حدد فرعون المكان ، فقال ﴿مَكَانًا سَوَى﴾ (٥٨) ﴿[طه] بَقِيَ الزَّمَانُ لِإِتْمَامِ الْحَدَثِ : لِذَلِكَ حَدَدَهُ مُوسَى ، فَقَالَ : ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ..﴾ (٥٩) ﴿[طه] : لِأَنَّ الْحَدَثَ لَا يَتِمُّ إِلَّا فِي زَمَانٍ وَمَكَانٍ .

لذلك لا نقول : متى الله ولا : أين الله ؟ فالسؤال - تبارك وتعالى - ليس حَدَثًا ، ومتى وأين مخلوقة لله تعالى ، فكيف يحدث الزمان أو المكان ؟

وقول موسى ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ..﴾ (٥٩) ﴿[طه] ولم يقل : يوم الاثنين أو الثلاثاء مثلاً ، ويوم الزينة يوم يجتمع فيه كل سُكَّانِ مِصْرَ ، يظهر أنه يوم وفاء النيل ، فيخرجون في زينتهم مسرورين بغِيضَاتِ النيل وكثرة خيره وبركاته ، وما زالت مِصْرُ تحتفل بهذا اليوم .

وكان القاضي لا يقضى بأمر الخراج إلا بعد أن يطلع على مقياس النيل ، فإن رآه يوفى برئ البلاد حدد الخراج وإلا فلا .

لكن ، لماذا اختار موسى هذا اليوم بالذات ؟ لماذا لم يحدد أى يوم آخر ؟ ذلك ؛ لأن موسى - عليه السلام - كان على ثقة تامة بنصر الله له ، ويريد أن تكون فضيحة فرعون على هذا الملا ، ووسط هذا الجمع ، فمثل هذا التجمع فرصة لا يضيعها موسى ؛ لأن النفس في هذا اليوم تكون مسرورة منبسطة ، فهي أقرب في السرور لقبول الحق من أى وقت آخر .

وقوله : ﴿وَأَنْ يُخْشِرَ النَّاسُ ضُحَى (٥١)﴾ [طه] أى : ضاحسين ، ويوم الزينة يمكن أن يكون في الصباح الباكر ، أو في آخر النهار ، لكن موسى متمكن واثق من الفوز ، يريد أن يتم هذا اللقاء في وضوح النهار ، حتى يشهده الجميع .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى (٦٠)﴾

تولى : أى : ترك موسى وانصرف ليدير شأنه ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ (٦٠)﴾ [طه] الكيد : التدبير الخفى للخصم ، والتدبير الخفى هنا ليس دليل قوة ؛ بل دليل ضعف ؛ لأنه لا قوة له على المجابهة الواضحة ، مثل الذى يدس السم للأخر لعدم قدرته على مواجهته .

إذن : الكيد دليل ضعف ؛ لذلك نفهم من قوله تعالى عن النساء : ﴿إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ (٢٨)﴾ [يوسف] أنه ليس دليلاً على قوة المرأة ، إنما دليل على ضعفها ، فكما أن كيدهن عظيم ، فكذلك ضعفهن عظيم .

فمعنى ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ (٦٠)﴾ [طه] أدار فكره على ألوان الكيد

المختلفة ، ليختار منها ما هو أنكى لخصمه ، كما جاء في آية أخرى في شأن نوح عليه السلام ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ .. ﴾ (٧١) [يونس]

وكان الأمر الذي هو بصدده يتطلب وجهات نظر متعددة : نفعل كذا ، أو نفعل كذا ؟ ثم ينتهي من هذه المشاورة إلى رأى يجمع كل الاحتمالات ، بحيث لا يفاجئه شيء بعد أن احتاط لكل الوجوه .
فالمعنى : اتفقوا على الخطة الواضحة التي تُوحد آراءكم عند تحقيق الهدف .

ومن ذلك قوله تعالى في قصة يوسف عليه السلام : ﴿ وَأَجْمِعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْجُبِّ .. ﴾ (١٥) [يوسف] ، أى : اتفقوا على هذا الرأى ، واجمعوا عليه ، بعد أن قال أحدهم ﴿ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا .. ﴾ (٩) [يوسف] ، فكان الرأى النهائى أن يجعلوه في غيابة الجب .

فهْمٌ على آية حال سلالة نبوة ، لم يتأصل الشرُّ في طباعهم ؛ لذلك يتضاءل شرُّهم من القتل إلى الإلقاء في متاهات الارض إلى أهْوَن هذه الأخطار ، أن يُلْقَوْه في الجُبِّ ، وهذه صفة الأخيار ، أما الأشرار الذين تأصل الشر في نفوسهم وتعمق ، قسرتهم يتزايد ويتنامى ، فيقول أحدهم : أريد أن أقابل فلانا ، فسأصق في وجهه ، أو أضربه ، أو أقطعه ، بل رصاصة تقضى عليه فيصعد ما عنده من الشر .

وبعد ذلك يرجون له النجاة ، فيقولون : ﴿ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ .. ﴾ (١٦) [يوسف]

ثم يقول تعالى في شأن فرعون : ﴿ لَمَّا أَتَى ﴾ (٦٠) [طه] أى : أتى الموعد الذى سبق تحديده ، مكانا وزمانا .

ثم يُحَدِّثُنَا الحق سبحانه عن وقائع هذا اليوم ، فيقول :

﴿ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى ﴾ (٦٦)

لما رأى موسى السحرة أراد أن يُحذِّرهم ممَّا هم مُقبلون عليه ، وأن يعطيهم المنامى التى تمنعهم ، فذكَّرهم بأن لهم رباً سيحاسبهم كما تقول لشخص ، تراه مُقدِّماً على جريمة ، لو فعلتَ كذا سأبلغ عنك الشرطة ، وستُعاقب بكذا وكذا ، وتذكِّره بعاقبة جريمته .

﴿ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا .. ﴾ (٦٦) [طه] افترى أى : جاء بالقرينة ، وهى تعمُّد الكذب ﴿ فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ .. ﴾ (٦٦) [طه] يعنى : يستأصلكم بعذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى ﴾ (٦٦) [طه] أى : خسر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَتَنَّا زُكْرًا وَأَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ وَآسْرُؤُا النَّجْوَى ﴾ (٦٧)

يبدو أن تخويف موسى لهم بقوله : ﴿ وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ .. ﴾ (٦٦) [طه] قد أثار فيهم وأخافهم ﴿ فَتَنَّا زُكْرًا وَأَمْرُهُمْ .. ﴾ (٦٧) [طه] أخذوا يتساومون القول ويتبادلون الآراء .

﴿ وَآسْرُؤُا النَّجْوَى ﴾ (٦٧) [طه] تحدثوا سراً ، وهذا دليل خوفهم من كلام موسى ، ودليل ما فيهم من استعداد للخير ، لكن انتهى رأيهم إلى الاستمرار فى الشوط إلى آخره .

(١) يسحتكم : يهلككم ويستأصلكم . [القاموس القويم ٢٠٤/١] .

﴿قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ
سِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقِكُمُ الْمُثَلَّى﴾

توقف العلماء طويلاً حول هذه الآية ، لان فيها قراءتين ^(١) (إِنَّ هَٰذَا) بسكون (إِنَّ) والاخرى (إِنَّ هَٰذَا) بالتشديد .

والقراءة التي نحن عليها قراءة حفص ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ سِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقِكُمُ الْمُثَلَّى﴾ [طه] و (إِنَّ) شرطية إِنَّ دخلت على الفعل ، كما نقول : إِنَّ زَارِي زَيْدٍ أَكْرَمْتَهُ ، وتأتى نافية بمعنى ما ، كما في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا مِنْ أُمَّهَاتِهِمْ إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ..﴾ (٢) [المجادلة]

فالمعنى : ما أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم . كذلك في قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ سِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقِكُمُ الْمُثَلَّى﴾ [طه] فالمعنى : ما هذان إلا ساحران ، فتكون اللام في ﴿لَسَاحِرَانِ﴾ .. (٢) [طه] بمعنى إلا . كأنك قلت : ما هذان إلا ساحران .

وتأتى اللام بمعنى إلا ، إذا اختلفنا مثلاً على شيء ، كل واحد منا يدعيه لنفسه ، فيأتى الحكم بقول : لَزَيْدٌ أَحَقُّ بِهِ ، كأنه قال : ما هذا الشيء إلا لزيد . إذن : اللام تاتي بمعنى إلا .

وعلى القراءة الثانية بالتشديد (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ) فإن حرف ناسخ ينصب المبتدأ ويرفع الخبر ، تقول : إِنَّ زَيْدًا مَجْتَهُدٌ ، أما في الآية بهذه القراءة : (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ) جاء اسم إِنَّ هَٰذَا بالرفع

(١) هناك قراءة ثالثة أوردها القرطبي في تفسيره (٤٢٨٩/٦) قال : «قرأ أبو عمرو » إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ « ورويت عن عثمان وعائشة رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة وكذلك قرأ الحسن وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وغيرهم من التابعين ، ومن القراء عيسى بن عمر وعاصم الجعدي ، فيجاء ذكر النحاس . وهذه القراءة موافقة للإعراب مخالفة للمصحف . »

بالالف : لانه مثني ، والقاعدة تقتضي أن نقول (هذين) .

فكيف يتم توجيهه إنَّ المشددة الناسخة وي بعدها الاسم مرفوع ؟

قالوا : هذه لغة كنانة إحدى قبائل العرب ، وكان لكل قبيلة لهجتها الخاصة ولغتها المشهورة فيقولون : جعجة خزاعة ، وطُطْمانِيَّة حمير^(١) ، وتُتْلَةُ بَهْرَاء^(٢) ، وفحفة هذيل .. الخ .

ولما نزل القرآن نزل على جمهرة اللغة القرشية : لان لغات العرب جميعها كانت تنصب في لغة قريش في مواسم الحج والشعر والتجارة وغيرها ، فكانت لغة قريش هي السائدة بين لغات كل هذه القبائل ؛ لذلك نزل بها القرآن ، لكن الحق تبارك وتعالى أراد أن يكون للقبائل الأخرى نصيب ، فجاءت بعض ألفاظ القرآن على لهجات العرب المختلفة للدلالة على أن القرآن ليس لقريش وحدها ، ليجعل لها السيادة على العرب ، وإنما جاء للجميع .

ومن لهجات القبائل التي نزل بها القرآن لهجة كنانة التي تلزم المثني الألف في كل أحواله رَفْعًا وَنَصْبًا وَجَرًّا^(٣) . وشاهدهم في كتب النحو قول شاعرهم^(٤) :

(١) الطُطْمانِيَّة : العُجْمة . ورجل طُطْم بالكَسْرِ . أي : في لسانه عُجْمة لا يُفْصِح . وفي صفة قريش : ليس فيهم طُطْمانِيَّة حمير ، شبه كلام حمير لما فيه من الألفاظ المنكرة بكلام العجم . [لسان العرب - مادة : ططم] .

(٢) تُتْلَةُ بَهْرَاء : كسرهم تاء تُلْطِرُون يقولون : تَكْشِرُون وتَشْهَبُونَ ونحوه . [لسان العرب - مادة : تُل] .

(٣) هذا هو القول الأول من الأقوال الستة التي ذكرها القرطبي في تفسيره (٤٢٩٠ / ٦) لتوجيه قراءة . إنَّ هَذَانِ لَسَاهِرَانِ . وقال : هي لغة بني الحارث بن كعب وزبيد وخثعم وكنانة بن زيد . وقال أبو جعفر النحاس : هذا القول من أحسن ما حصلت عليه الآية . إن كانت هذه اللغة معروفة ، وقد حكاهما من يرتضى علمه وأمانته .

(٤) تُسَبِّ هذا الشاعر لرؤبة بن العجاج . ونسبه آخرون لأبي النجم الفضل بن قدامة العجلي . وقيل : لبعض أهل اليمن . وانظر شرح شواهد ابن عقيل (ص ٧) . وشرح شعور الذهب لأبي هشام الأنصاري ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد (ص ٦٨) .

وَأَمَّا لِسُلَيْمٍ ثُمَّ وَأَمَّا وَأَمَّا
مَنْ الْمُنَى لَوْ أَنَّا نُلْنَاهَا
إِنَّ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا
يَا لَيْسَتْ عَيْنَاهَا لَنَا وَأَمَّا
وَمَوْضِعُ الْخُلْخَالِ مِنْ قَدَمَاهَا
قَدْ بَلَغَا فِي الْمَجْدِ غَايَتَاهَا

فقال : إِنَّ أَبَاهَا ، ولم يقل : إِنَّ أَبِيهَا : لأنه يُلْزَمُ المثنى الالف .

إذن : لم ينزل القرآن بلغة قويس على أنها لغة سيادة ، وإنما لأنها تنطوى على زُبْدَةِ فصاحات لغات الجزيرة كلها ، وكانت لغة قریش تصفى في مواسم الشعر والأدب في عكاظ وذى المجنة وغيرها .

نعود إلى قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ رِيبِدَانٍ أَن يَخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا ۖ ۞ (٦٣) ﴾ [طه] ويبدو أن استدعاء فرعون لقومه على موسى وهارون جاء بنتيجة وثالث حيلته من نفوسهم : لذلك يُرَدُّونَ نفس كلام المعلم الكبير فرعون ، فيتهمون موسى وهارون بالسحر .

وقولهم : ﴿ وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى ۖ ۞ (٦٤) ﴾ [طه] طريقتهما المثلى . أى : ما ارتضاه القوم للعيش عليه ، والمذهب والطريق الذى سلكوه . والمراد بالطريقة المثلى التى ساروا عليها أنهم اتخذوا واحداً منهم إلهاً يعبدونه ويأتمرون بأمره : تلك هى الطريقة المثلى ^(١) !! والمثلى : أى القاضلة مذكرها أمثل .

﴿ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ
الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ۖ ۞ (٦٥) ﴾

(١) وقد قال تعالى عن فرعون أنه قال : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ۖ ۞ (٦٥) ﴾ [غافر] . وقال فى آية أخرى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ۖ ۞ (٦٦) ﴾ [غافر] .

أي : تنبهوا واشمذوا كل أذهانكم ، وكل فتونكم ، وحركاتكم في السحر حتى لا يتمكنوا من هذين الأمرين : إخراجكم من أرضكم ، والقضاء على طريقنكم المثلى .

وهذا قَوْلُ بعضهم لبعض ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ...﴾ (٦٤) [طه] فلا يُخْفِي أحدُ قنًا من قنُونِ السحر ، وَلَيَقْدَمُ كُلُّ مَنْ مَّا عِنْدَهُ : لأن عادة أهل الحِرَافِ أن يوجد بينهم تحاسد ، فلا يُظْهِرُ الواحد منهم كل ما عنده مرة واحدة ، أو يحاول أن يُخْفِي ما عنده حتى لا يطلع عليه الآخر ، لكن في مثل هذا الموقف لا بدَّ لهم من تضافر الجهود فالموقف حرج ستعمُّ بلواه الجميع إن فشلنا في هذه المهمة .

وقوله : ﴿ثُمَّ اتَّوَا صَفًّا ..﴾ (٦٤) [طه] يعنى : مجتمعين كأنكم يد واحدة ، فهذا اهْتِيَابُ لكم وأَدْخُلُ للرعب في قلوب خصمكم ، كما أننا إذا جئنا سوياً لم يتمكن أحد من التراجع ، فيكون بعضنا رقيباً على بعض .

﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَمْلَى﴾ (٦٤) [طه] أفلح : فاز ، كما في قوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) [المؤمنون] وهذا اللفظ مأخوذ من فَلَح الأرض ومنه الفلاحة : لأن الفلاح إذا شقَّ الأرض أو حرثها ورعاها تعطيه خيرها ، فحركته فيها حركة ميمونة مباركة .

لذلك ، لما أراد الحق - تبارك وتعالى - أن يُبَيِّنَ لنا مضاعفة الأجر والثواب على الصدقة وعلى فعل الخير ضرب لنا مثلاً بالزرع ، فقال تعالى : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٦٦) [البقرة]

فإذا كانت الأرض وهى مخلوقة لله تعالى تعطى كل هذا العطاء ،

فما بالك بعباء الخالق لهذه الأرض ؟ لذلك عقب المثل بقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ .. (٢٦١) ﴾ [البقرة]

ثم أخذت كلمة الفلاح علماً على كل فلاح ، ولو لم يكن فيه صلة بالأرض ؛ لأن قصارى كل حركات الحياة أن تضمن للإنسان بقاء نوعه بالأكل ، والأرض مصدر هذا كله ، فكانت لذلك مصدراً للفوز .

وقوله : ﴿ مَنْ اسْتَعْلَى (٦٤) ﴾ [هـ] أى : طلب العلو على خصمه . لكن هل الفلاح يكون لمن طلب العلو أم لمن علا بالفعل ؟ طبعاً يكون لمن علا ، إذن : مَنْ عَلَا بالفعل لا يُدَّ أَنْ يَشْحَذَ ذِمَّتَهُ عَلَى أَنْ يَطْلُبَ العلو على خصمه ، فمهما علا الخصم استعلى عليه أى : طلب العلو ، إذن : قبل علا استعلى .

ثم يقول الحق سبحانه عن السحرة :

﴿ قَالُوا يَكُونُ أَمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِنَّا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى (٦٥) ﴾

تلقى : ترمى . والمراد أن يرمى واحد منهم ما أعده من سحر ، فاختار موسى أن يلقوا هم أولاً .

﴿ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ بِخِطْلٍ (٦٦) إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾

لأنهم إن ألقوا سحرهم كانت للعصا مهمة حين يلقوها موسى ، فإراد أن يكون للعصا حركة بعد أن تنقلب إلى شعبان أو حية أو جان ، وإلا لو ألقى هو أولاً ، فماذا سيكون عملها ؟

وقد ألهم الله تعالى سحرة فرعون هذا الأدب فى معركتهم مع

موسى ، فخيروه بين أن يلقي هو ، أو يلقيوا هم ، والله - تبارك وتعالى - يحول بين المرء وقلبه ، فآلهمهم ذلك مع أنهم خصومه ، وأنطقهم بما يؤيد صاحب المعجزة الخالدة ، فقالوا : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴾ (٦٩) ﴿ [طه]

وقد اختار موسى - عليه السلام - أن يلقي أخيراً ؛ لأن التجربة التي مرَّ بها في طوى مع ربه - عز وجل - لما قال له ربه : ﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَحْمُسِ ﴾ (١٩) ﴿ [طه]

فلما ألقى موسى عصاه انقلبت إلى حية تسعى ورأى هو حركتها ، لكن لم يكن بهذه التجربة شيء تلقفه العصا ، فإذا ألقى موسى أولاً وتحولت العصا حية أو ثعباناً ، فما الفرق بينها وبين حبال السحرة التي تحولت أمامهم إلى حيات وثعابين ؟

إنن : لا بُدَّ من شيء يُمَيِّزُ عصا موسى كمعجزة عن سحر السحرة وشعوذتهم ؛ لذلك اختار موسى أن يلقي هو آخرًا بإلهام من الله حتى تلقف عصاه ما يافكون ، فما يُلْقَفُ لا بُدَّ أن يسبق ما يُلْقَفُ .

فمن حيث الحركة أمام الناظرين لا فَرْقَ بين عصا موسى وحبال السحرة وعصيتهم ، فكلها تتحرك ، إنما تميزت عصا موسى بأنها تلقف ما يصنعون من السحر ، وتتبع حبالهم وعصيتهم ، وتقفز هذا وهناك ، فلها - إذن - عَيْنٌ تبصر ، ثم تلقف سحرهم في جوفها ، ومع ذلك تظل كما هي لا تتنفخ بطنها مثلاً ؛ وهذا هو موضع المعجزة في عصا موسى عليه السلام ^(١) .

(١) قال محمد بن إسحاق : جعلت - العصا - تتبع تلك الحبال والعصى واحدة وأحد ، حتى ما يرى بالوادي قليل ولا كثير مما ألقوا ، ثم أخذها موسى فإذا هي عصا في يده كما كانت . ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٢٧/٢) .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ بِخُلٍّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى ﴾ [طه] إذن : فحركة العصي والحبال ليست حركة حقيقية ، إنما هي تخيل ﴿ بِخُلٍّ إِلَيْهِ .. ﴾ [طه] فيراها تسعى ، وهي ليست كذلك .

وقد قال تعالى عن هؤلاء السحرة : ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ .. ﴾ [الاعراف] فجاءوا بأعمال تخيلية خادعة بائٍ وسيلة كانت ، فالبعض يقول مثلاً : إنهم وضعوا بها الزئبق ، فلما حُمِيت عليه الشمس تمدد ، فصارت الأشياء تلتوى وتتحرك ، فأياً كانت وسائلهم فهي مجرد تخيلات ، أما الساحر نفسه فيراها حبالاً على حقيقتها . وهذا هو الفرق بين سحر السحرة ، ومعجزة عصا موسى .

والسحر يختلف عن الحيل التي تعتمد على خفة الحركة واللاعيب والخدع ، فالسحر أقرب ما يكون إلى الحقيقة في نظر الرائي ، كما قال تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ .. ﴾ [البقرة]

إذن : هو فنٌ يُتعلَّم ، يعطى التخييل بواسطة تسخير الجن ، فهم الذين يقومون بكل هذه الحركات ، فهي - إذن - ليست حيلاً ولا خفة حركة ، إنما هي عملية لها أصول وقواعد تُدرَّس وتُتعلَّم .

والخالق - عز وجل - حينما يعرض علينا قضية السحر ، وأنه عبارة عن تسخير الشياطين لخدمة الساحر ، ويجعل لكل منهما القدرة على مضرة الآخرين : الساحر بالسحر ، والشياطين بما لديهم من قوة التشكل في الأشكال المختلفة والنفاذ من الحواجز : لأن الجن خُلِقُوا مِنَ النَّارِ ، والنار لها شفافية تنفذ خلال الجدار مثلاً .

أما الإنسان فخلق من الطين ، والطين له كثافة ، وضربنا مثلاً

لنقرب هذه المسألة ، قلنا : هَبْ أَنْتَ تَجْلِسُ خَلْفَ جِدَارٍ ، وَوَرَاءَ هَذَا الْجِدَارِ تَفَاحَةٌ مِثْلًا وَهِيَ مِنَ الطَّيْنِيَّةِ الْمَتَجَمِّدَةِ . أَيَصِلُ إِلَيْكَ مِنَ التَّفَاحَةِ شَيْءٌ ؟ إِنَّمَا لَوْ خَلْفَ الْجِدَارِ نَارُ فَسُوفَ تَشْعُرُ مِنْ حَلَالِ الْجِدَارِ بِحَرَارَتِهَا . هَذِهِ - إِذَنْ - خُصُوصِيَّاتٌ جَعَلَهَا الْخَالِقُ عَزَّ وَجَلَّ لِلشَّيَاطِينِ قَضَاءً عَنْ أَنَّهُمْ يَرُونَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ .

لَكِنْ ، كَانَ مِنْ لُطْفِ الْقَدِيرِ بِنَا أَنْ جَعَلَ لَنَا مَا يَحْمِينَا مِنَ الشَّيَاطِينِ ، فَجَعَلَ الْحَقَّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - الْجِنَّ حِينَ يَتَشَكَّلُونَ فِي الْأَشْكَالِ الْمُخْتَلِفَةِ تَحْكُمُهُمْ هَذِهِ الْأَشْكَالُ ، بِمَعْنَى لَوْ أَنَّ الشَّيْطَانَ تَشَكَّلَ لَكَ فِي صُورَةِ إِنْسَانٍ فَقَدْ حَكَمَتْهُ هَذِهِ الصُّورَةُ ، فَلَوْ أَطْلَقْتَ عَلَيْهِ الرِّصَاصَ فِي هَذِهِ اللَّحْظَةِ لَقَتَلْتَهُ فَعَلًا .

لِذَلِكَ : فَالشَّيْطَانُ يَخَافُ مِنْكَ أَكْثَرَ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ ، وَلَا يَظْهَرُونَ لَنَا إِلَّا وَمُضْمَةٌ وَلَمْحَةٌ سَرِيعَةٌ خَوْفًا أَنْ يَكُونَ الرَّائِي لَهُ عَلَى عِلْمٍ بِهِذِهِ الْمَسْأَلَةِ فَيَمْسُكَ بِهِ وَسَاعَتَهَا لَنْ يَفْلَتَ مِنْكَ .

وَقَدْ أَمَسَكَ النَّبِيُّ ﷺ شَيْطَانًا وَقَالَ^(١) : « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ بِسَارِيَةِ الْمَسْجِدِ ، يَلْعَبُ بِهِ غُلَامَانِ الْمَدِينَةِ ، إِلَّا أَنَّنِي ذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ ﴿ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ۚ ﴾ [ص] » .

إِذَنْ - الْحَقُّ سَبْحَانَهُ أَعْطَاهُمْ خُصُوصِيَّةَ التَّشَكُّلِ كَمَا يَحْبُونَ ، إِنَّمَا قَبْدَهُمْ بِمَا يَتَشَكَّلُونَ بِهِ ، كَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ : إِذَا تَرَكْتَ طَبِيعَتَكَ وَتَشَكَّلْتَ بِصُورَةٍ أُخْرَى فَارْضَ بِأَنَّ تَحْكُمَكَ هَذِهِ الصُّورَةُ ، وَأَنْ يَتَحَكَّمَ فِيكَ

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٤٢٢) . وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٥٤١١) كِتَابُ الْمَسَاجِدِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مَرْيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَتَمَامُهُ : « إِنَّ عَصْرِيئًا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتْ عَلَى الْبَارِحَةِ لِقَطْعِ عَلَى صَلَاتِي . فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ بِهِ فَأَخَذَنِي فَأَرَدَتْ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِّنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ فَكَلَّمْتُ دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ (رَبِّ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي) » .

الأضعف منك ، وإلا لَفَرَّعُوا الناس وأرهبوهم ، ولم نسلم من شرِّهم .
وكذلك الحال مع الساحر نفسه ، فليديه بالسحر والطلاسم أن
يُسَخَّر الجن يفعلون له ما يريد ، وهذه خصوصية تفوق بها قدرته
قدرة الآخرين ، وليديه بالسحر قُرْصَة لا تتوفر لغيره من عامة
الناس ، فليس بينه وبينهم تكافؤ في القُرص .

والله عز وجل يريد لخلقه أن تتكافأ قُرَصُهُم في حركة الحياة
فيقول للساحر : إياك أن تفهم أن ما يسرته لك من تسخير الأقوى
منك ليقدر على ما لا تقدر عليه يفيدك بشيء ، أو أنك أخذت بالسحر
قرصة على غيرك ، بل العكس هو الصحيح فلن تجنى من سحرِكَ إلا
الضرر والشقاء ، فالسحر فتنة للإنسان ، كما أنه فتنة للجن .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ
فَلَا نَكْفُرُ .. ﴾ (٦١٢) [البقرة]

والفتنة هنا معناها أن نختبر استعماله لمدى ما أعدّه الله له ،
أيستعمله في الخير أم في الشر ؟ فإن قلت : أتعلّم السحر لاستعمله
في الخير ، نقول : هذا كلامك ساعة التحمل ، ولا تضمن نفسك
ساعة الأداء . كما قلنا سابقاً في تحمل الأمانة حين تقبلها ساعة
التحمل ، وأنت واثق من قدرتك على أدائها في وقتها ، ومطمئن إلى
سلامة نيتك في تحملها ، أما وقت الأداء فربما يطرأ عليك ما يغير
نيتك .

وكما جاء في قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) [الأحزاب]

فَاخْتَرْنَ التَّسْخِيرَ عَلَى الْاِخْتِيَارِ وَحَمَلُ الْاِمَانَةِ : لَانَّهُن لَا يَضْمَنُ الْقِيَامَ بِهَا .

وقد أعذر الله تعالى إلى السحرة فى قوله : ﴿ وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ اَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا اِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ .. ﴾ (١٠٢) [البقرة]

كان الساحر مآله إلى الكفر : لانه ابن أهواء وأغيار ، لا يستطيع أن يتحكم فى نفسه فيُسخر قوة السحر فى الخير ، كما أن الله تعالى إذا أراد أن يُسخر القوى للخير : ايسخر الطائع ؟ أم يُسخر العاصى ؟ سيُسخر الطائع ، والجن الطائع لا يرضى أبداً بهذه المسألة .

إذن : لن يستطيع الساحر إلا تسخير الجن العاصى . كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ .. ﴾ (١٢١) [الانعام]

لذلك تلاحظ أن كل الذين يشتغلون بهذه العملية على سَمَتِهِم الغضب ، وعلى سحتتهم آثار الذنوب وشؤمها ، ينفر منهم مَنْ رآهم ، يعيشون فى أضيق صور العيش ، فتدري الساحر يأخذ من هذا ، ويأخذ من هذا ، ويبتر الناس ويخدعهم ، ومع ذلك تراه شحاذاً يعيش فى ضيق ، ويموت كافراً مُبْعِداً من رحمة الله حتى أولاده من بعده لا يَسْلَمُونَ مِنْ شُرُومِهِ ، وصدق الله العظيم حين قال : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ^(١) بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ [الجن]

كما أن فى حياة السحرة لفنة ، يجب أن تلتفت إليها ، وهى أن السحرة الذين يصنعون السحر للناس ويخدعونهم : من أين يرتزقون ؟ من عامة الناس الذين لا يفهمون فى السحر شيئاً ، ولو

(١) قال السدى : كان الرجل يخرج بأهله فباتى الأرض فينزلها فيقول : أعوذ بسيد هذا الوادى من الجن أن أضرك أنا فيه أو مالى أو ولدى أو ماشيتى . قال ابن كثير فى تفسيره (٤٢٨/٤) : « فلما رأت الجن أن الإنس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوهم رهقاً أى خوفاً وإرهاقاً وذهراً حتى يقرأ أشد منهم مضاعفة وأكثر تعوذاً بهم » .

أنه أفلح بالسحر لأغنى نفسه عن أن تمتد يده إلى هذا ، فيأخذ منه عدة جنّيات ، وإلى هذا يطلب منه أشياء غريبة يؤمنه أن مسأله لن تحلّ إلا بها .

ولماذا لم يستخدم سحره فى سرقة خزينة مثلاً ويربح نفسه من هذا العناء ، وإن قال : كيف وهى أموال الناس والسطو عليها سرقة ، فليذهب إلى الرّكاز^(١) وكنوز الأرض فليست مملوكة لأحد .

نعود إلى سحرة فرعون : أيا كان سحرهم أمّن نوع الالاعيب وخفة الحركة وخداع الناظرين ؟ أم من نوع السحر الذى علّمته الشياطين من زمن سليمان - عليه السلام - فهو سحر لن يقف أمام معجزة باهرة جاءت على يد موسى لإثبات صدقه .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى ﴾ (٢٧)

أوجس : من الإيجاس ، وهو تحرك شئ مخيف فى القلب لا يتعدى إلى الجوارح ، فإن تعدى إلى الجوارح يتحول إلى عمل نزوى ، كأن يهرب أو يجرى ، فالعمل النزوى يأتى بعد الإحساس الوجدانى ؛ لذلك يقول بعدها : ﴿ فِي نَفْسِهِ ۖ ۞ ﴾ (٢٧) [طه]

وقد شعر موسى عليه السلام بالخوف لما رأى حبال السحرة وعصيّهم تتحول أمام النظارة إلى خيّات وثعابين ، وربما اكتفى

(١) الرّكاز : ما فى الأرض من المعادن فى حالتها الطّبيعية . [المعجم الوجيز - مادة : ركز]
وذهب أحمد بن حنبل إلى أنه كل ما خرج من الأرض مما يخلق فيها من غيرها ، مما له قيمة مثل : الذهب والفضة والحديد والنحاس والغاز والنفط ونحو ذلك . ودليل وجوب الزكاة فى الرّكاز قوله ﷺ : « فى الرّكاز الخمس » أى ٢٠٪ راجع : فقه السنة (١ / ٢٥٤ - ٢٥٧) .

المشاهدون بما رأوه فهرجوا عليه وانتهوا الموقف على هذا قبل أن يتمكن هو من عمل شيء . فإن قلت : فلماذا لم يلق عصاه وتنتهي المسألة ؟ نقول : لأن أوامره من الله أولاً بأول ، وهو معه يتتبعه سماعاً ورؤية ، فتأتيه التعاليم جديدة مباشرة .

﴿ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ (٦٨)

هذا حكم الله عز وجل يأتي موسى على هيئة برقية مختصرة ﴿ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ (٦٨) [طه] أنت المنصور الفائز فاطمئن ، لكن تتحرك في موسى بشرية : منصور كيف ؟

وهنا يأتيه الأمر العملي التنفيذي بعد هذا الوعد النظري ، وكان الحق سبحانه متتبع لكل حركات نبيه موسى ، ولم يتركه يباشر هذه المسألة وحده ، إنما كان معه يسمع ويرى ، فيرد على السماع بما يناسبه ، ويرد على الرؤية بما يناسبها ، ودائماً يرهف النبي سمعه وقلبه إلى ما يلقى عليه من توجيهات ربه عز وجل ؛ لذلك خاطبه ربه بقوله : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ (٦٩) [طه]

فسيأتيك الرد المناسب في حينه . إذن : الحق سبحانه لم يخبر موسى بمهمته مع فرعون ثم تركه يباشرها بنفسه ، وإنما تمت هذه المسألة بتوجيهات مباشرة من الله تعالى .

﴿ وَالَّذِي مَأْتِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا

كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ (٧٠)

وهذا أصل المعجزة في عصا موسى ، أن تلقف وتبتلع ما يافكون من السحر وكلمة ﴿ تَلْقَفْ ﴾ (٧٠) [طه] تعطيك الصورة الحركية السريعة التي تشبه لمح البصر ، تقول : تلقفته يعني أخذته بسرعة

وشدة ، وهذه هي العلة في العصا أن تلف ما صنعوا من السحر ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ ۖ ۖ ﴾ [طه] والكيد : التدبير الخفى للتغلب على الخصم ، لكن ماذا يفعل كيد الساحر والأعصية وتلقيقه أمام قدرة الرب تبارك وتعالى ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ [طه] سبق أن تكلمنا في مسألة فلاح الساحر ، وأنه مهما أوتى من قدرة على تسخير الجن لعمل شيء فوق طاقة الإنس ، فلن يعطيه ذلك ميزة على غيره ، ولن تكون له قدرة على شيء .

فإياكم أن تظنوا أن الله تعالى ملك مصالحكم لهؤلاء ، صحيح هو يفعل ، أما الإصابة والأذى فيأذن الله وتحت عنايته : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ ﴾ [البقرة] وهذه القضية لا تنسحب على الساحر فحسب ، إنما على الوجود كله ، وإلى أن تقوم الساعة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجُودًا قَالُوا أَمْثَلُ رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴾ [طه]

قال الزجاج^(١) في هذا الموقف : عجيب أمر هؤلاء ، فقد القوا حبالهم وعصيتهم للكفر والجحود ، فإذا بهم يلقون أنفسهم للشكر والسجود .

نعم ، لقد دخلوا كافرين فجرة فخرجوا مؤمنين برة^(٢) ، لأنهم

(١) هو : إبراهيم بن السري بن سهل ابن إسحاق الزجاج ، عالم بالنحو واللغة ، ولد ٢٤١ هـ ومات في بغداد ٣١١ هـ ، كان في فتوته يخرط الزجاج ومال إلى النحر ، أدب الفاسم ولد عبيد الله بن سليمان وزير المعتضد العباسي ، [الأعلام للزركلي ١ / ٤٠]

(٢) قال ابن عباس وعبيد بن عمير : كانوا أول النهار سحرة ، وفي آخر النهار شهداء برة . [أورده ابن كثير في تفسيره ١٥٨ / ٣]

جاءوا بكل ما لديهم من الكَيْدِ ، وجمعوا صَفْوَةَ السَّحَرِ وأسأذته ممن يَعْلَمُونَ السَّحَرَ جَيْدًا.. ولا تنطلي عليهم حركات السحرة والأعبيهم ، فلما رَأَوْا العصا وما فعلتُ بسحرة لم يخالطهم شكٌّ في أنها معجزة بعيدة عما يصنعونه من السحر ؛ لذلك سارعوا ولم يترددوا في إعلان إيمانهم بموسى وهارون .

وهذا يدلُّنا على أن الفطرة الإيمانية في النفس قد تطمسها الأهواء ، فإذا ما تيقظتْ الفطرة الإيمانية وأزيلتْ عنها الغشاوة سارعتْ إلى الإيمان وتأثرتْ به .

لقد سارع السحرة إلى الإيمان ، وكان له مَرِيٌّ في نفوسهم ، بدليل أنهم سيقولون فيما بعد : ﴿ وَمَا أَكْرَهْتَا عَلَيْنَا مِنَ السَّحَرِ .. ﴾ (٧٣) ﴿ [له] فكانوا مكرهين ، كانوا أيضاً مُسَخَّرِينَ ، بدليل قولهم : ﴿ .. إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴾ (١١٦) ﴿ [الأعراف]

كانهم كانوا لا يأخذون على السحر أجراً ، فلما كانت هذه المهمة صعبة طلبوا عليها أجراً ، فهي معركة تتوقف عليها مكانته بين قومه ، أما ممارستهم للسحر إرهاباً للناس وتخويفاً لمن تُسَوَّلُ له نفسه الخروج والتمرد على فرعون ، فكان سُخْرَةً ، لا يَتَقَاضَوْنَ عليه أجراً .

لذلك لم يعارض فرعون سحرته في طلبهم ، بل زادهم منحة أخرى ﴿ وَإِنكُم لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (١١٤) ﴿ [الأعراف] فسوف تكونون سدنة الفرعونية ، يريد أن يشحن هممهم ، ويشحذ عزائمهم ؛ حتى لا يدخروا وسعاً في قنُ السحر في هذه المعركة .

إن : قطيعهم وفطرتهم تأبى هذا الفعل ، وتعلم أنه كذب

وتلفيق ، لكن ماذا يفعلون وكبيرهم يامرهم به ، بل ويكرههم عليه ، ويلزمهم أن يُعلّموا غيرهم^(١) ، لماذا ؟ لأن السحر والشعوذة والتلفيق هي رأس ماله وبضاعته التي يسعى إلى تزويجها ، فعليها يقوم ملكه وتبنى الوهيته .

وقوله تعالى : ﴿ فَأَلْقَى السِّحْرَ سَجْدًا ۖ ﴾ (٧٠) [طه] : فرق بين ﴿ فَأَلْقُوا حَبَالَهُمْ وَعَصِيَهُمْ ۖ ﴾ (٤٤) [الشعراء] وهذا منهم عمل اختياري ، وبين ﴿ فَأَلْقَى السِّحْرَ سَجْدًا ۖ ﴾ (٧٠) [طه] : يعني على غير اختيارهم وعلى غير إرادتهم ، كان صَوْنَةُ الحق فاجأت صحوة الفطرة ، فلم يملكوا إلا أن خروا لله ساجدين ، فالإلقاء هنا عمل تلقائي دون تفكير منهم ودون شعور ، فقد فاجأهم الحق الواضح والمعجزة الباهرة في عصا موسى ، لأنها ليست سِحْرًا فهم أعلم الناس بالسحر .

ونلاحظ في هذه الآية أنها جاءت بصيغة الجمع : ألقى السحرة ، قالوا ، آمنّا . لتدل على أنهم كانوا يداً واحدة لم يشذّ منهم واحد ، مما يدل على أنهم كانوا مكرهين مُسَخَّرِينَ .

كما أن إعلان إيمانهم جاء بالفعل المرثى للمشاهد للجميع ﴿ فَأَلْقَى السِّحْرَ سَجْدًا ۖ ﴾ (٧٠) [طه] ، ثم بالقول المسموع ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴾ (٧١) [طه] وفي آية أخرى : ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٧) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (٤٨) [الشعراء]

ونعلم أن موسى - عليه السلام - هو الأصل ، ثم أرسل معه أخوه هارون ، ولما عرض القرآن موقف السحرة مع موسى حكى

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَتَرَقْنَا عَلَيْهِ مِنَ الْبَحْرِ ۖ ﴾ (٧٧) [طه] قال : أخذ فرعون أربعين غلاماً من بني إسرائيل فأمر أن يعلموا السحر بالعوماء ، وقال : علمهم تعلّماً لا يغلبهم أحد في الأرض . أورده السيوطي في [الدر المنثور] ، ٥٨٧/٥ .

قولهم : ﴿أَمَّا رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ﴾ [طه] وقولهم : ﴿أَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (٤٨) ﴿[الشعراء]

لذلك كانت هذه المسألة مثارَ جدلٍ من خصوم الإسلام ، يقولون : ماذا قال السحرة بالضبط ؟ أقالوا الأولى أم الثانية ؟ ولك أن تتصور جمهرة السحرة الذين حضروا هذه المعركة ، فكان رؤساؤهم وصفوتهم سبعين ساحراً ، فما بالك بالمرقوسين ؟ إذن : هم كثيرون^(١) ، فهل يُعقل مع هذه الكثرة وهذه الجمهرة أن يتحدثوا في الحركة وفي القول ؟ أم يكون لكل منهم انفعاله الخاص على حسب مداركه الإيمانية ؟

لا شك أنهم لم يتفقوا على قول واحد ، فمنهم من قال ﴿أَمَّا رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ﴾ (٧٠) [طه] وآخرون قالوا : ﴿أَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (٤٨) ﴿[الشعراء]

كذلك كان منهم سطحيّ العبارة ، فقال ﴿أَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (٤٨) ﴿[الشعراء] ولم يفتن إلى أن فرعون قد ادعى الألوهية وقال أنا ربكم الأعلى فربما يفهم من قوله ﴿رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ (٤٨) [الشعراء] أنه فرعون ، فهو الذي ربى موسى وهو صغير ،

وآخر قد فطن إلى هذه المسألة ، فكان أدق في التعبير ، وأبعد موسى عن هذه الشبهة ، فقال : ﴿أَمَّا رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ﴾ (٧٠) [طه] وجاء أولاً بهارون الذي لا علاقة لفرعون بتربيته ، ولا فضل له عليه ، ثم جاء بعده بموسى .

(١) اختلف في عدد السحرة ، قال محمد بن كعب : كانوا ثمانين ألفاً . وقال القاسم بن أبي برة : كانوا سبعين ألفاً . وقال السدي : بضعة وثلاثين ألفاً وقال كعب الاحبار : كانوا اثني عشر ألفاً . وعن ابن عباس : كانت السحرة سبعين رجلاً . [أورد هذه الأقوال ابن كثير في تفسيره (١٥٨/٢)] .

إذن : هذه أقوال متعددة ولقطات مختلفة لمجتمع جماهيري لا تنضبط حركاته ، ولا تتفق تعبيراته ، وقد حكاها القرآن كما كانت فليس لأحد بعد ذلك أن يقول : إن كان القول الأول صحيحاً ، فالقول الآخر خطأ أو العكس .

وما أشبه هذا الموقف الآن بمباراة رياضية يشهدها الآلاف ويُعلقون عليها ، تُرى أتتفق تعبيراتهم في وصف هذه المباراة ؟

نقول : إذن ، تعددت اللقطات وتعددت الأقوال للقصة الواحدة لينقل لنا القرآن كل ما حدث .

ثم يقص الحق سبحانه رد فعل فرعون على ما حدث ، فيقول :

﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قَطْعَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ مَنْ خَلَفَ وَلَا صَلَاحَ لَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَنَعْلَمَنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴾ (٧١)

طبعي أن يشتاط فرعون غضباً بعدما سمعه من سحرته ، فقد جمعهم لينصروه فإذا بهم يخذلونه ، بل ويقوضون عرشه من أساسه فيؤمنون بالله غيره ، وبإليتهم لما خذلوه سكتوا ، إنما يعلنونها صريحة عالية مدوية : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴾ (٧٠) [طه]

﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ .. ﴾ (٧١) [طه] فمع الخيبة التي منى بها ما يزال يتمسك بفرعونيته وألوهيته ، ويهرب من الاستخزاء الذي حاق به ، يريد أن يعطى للقوم صورة المتناسك الذي لم تؤثر فيه

هذه الأحداث ، فقال ﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ﴾ (٧١) ﴿ [طه] فأننا كبيركم الذى علمكم السحر ، وكان عليكم أَنْ تحترموا أستاذيته ، وقد كنت ساذنُ لكم .

وكلمة (آمنتم) مادتها : آمن . وقد أخذت حيزاً كبيراً فى القرآن الكريم ، والأصل فيها : آمَنَ فلانُ آمناً يعنى : اطمأن ، فليس هناك ما يُخَوِّفه . لكن هذه المسألة تأتي مرة ثلاثية (آمِنَ) وتأتى مزيدة بالهمزة (آمَنَ) .

وهذا الفعل يأتى متعدياً إلى المفعول مباشرة ، كما فى قوله تعالى ﴿ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ (٣) الذى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿ (٤) ﴾ [قريش] يعنى : آمن سكان مكة من الخوف .

وقد يتعدى بالباء كما فى : آمَنت بالله ، أو يتعدى باللام كما فى قوله تعالى : ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ ﴾ (٨٣) ﴿ [يونس] وآمن له يعنى : صدَّقه فيما جاء به .

إذن : لدينا : آمَنَ يعنى أعطاه الامن ، وآمَنَ به : يعنى اعتقده ، وآمَنَ له : يعنى صدَّقه .

وقد تاتى آمن وآمن بمعنى واحد ، كما فى قول سيدنا يعقوب : ﴿ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنَكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ (٦٤) ﴿ [يوسف]

فلماذا اختلفت الصيغة من آمن إلى آمِن ؟

قالوا : لان قوله ﴿ كَمَا آمَنَكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ (٦٤) ﴿ [يوسف] كانت تجربة أولى ، فجاء الفعل (آمن) مُجَرِّداً على خلاف الحال فى المرة الثانية ، فقد احتاجت إلى نوع من الاحتياط للأمر ، فقال ﴿ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ (٦٤) ﴿ [يوسف] فزاد الهمزة للاحتياط .

فمَعْنَى قَوْلِ فِرْعَوْنَ : ﴿آمَنْتُمْ لَهُ .. (٧١)﴾ [طه] يَعْنِي أَي : صَدَّقْتُمُوهُ .

وَتَأْمَلْ هُنَا بِلَاغَةَ الْقُرْآنِ فِي هَذَا التَّعْبِيرِ ﴿قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ .. (٧١)﴾ [طه] وَمَنْ الَّذِي يَقُولُهَا ؟ إِنَّهُ فِرْعَوْنُ الْأَمْرَ النَّهَائِي فِي قَوْمِهِ يَتَحَدَّثُ الْآنَ عَنِ الْإِذْنِ . وَفَرَّقَ بَيْنَ أَمْرٍ وَإِذْنٍ ، أَمْرٌ بِالشَّيْءِ يَعْنِي : أَنَّهُ يَحِبُّ مَا أَمَرَ بِهِ ، وَيَجِبُ عَلَيْكَ أَنْتَ التَّنْفِيزُ . أَمَّا الْإِذْنُ فَقَدْ يَكُونُ فِي أَمْرٍ لَا يَحِبُّهُ وَلَا يَرِيدُهُ ، فَهُوَ الْآنَ يَأْذَنُ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْأَمْرِ .

وَمَا دُمُتُمْ قَدْ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ هُوَ كَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السَّحْرَ ، فَكَانَ وَفَاؤُكُمْ لَهُ ، وَاحْتَرَمْتُمْ هَذَا الْكِبَرَ وَسَاعَدْتُمُوهُ عَلَى الْفُوزِ .

وَهَذَا مِنْ فِرْعَوْنَ سَوَاءً تَحْلِيلَ لَوَاقِعِ الْإِيمَانِ ، فَفِي نَظَرِهِ أَنَّ مُوسَى تَفُوقٌ عَلَيْهِمْ ، لَا لِأَنَّهُ يُجِيدُ فَنَّ السَّحْرِ أَكْثَرَ مِنْهُمْ ، إِنَّمَا تَفُوقٌ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ جَامِلُوهُ وَتَوَاطَاؤُوا مَعَهُ ؛ لِأَنَّهُ كَبِيرُهُمْ وَمُعَلِّمُهُمْ .

لِذَلِكَ يَتَهَدَّدُهُمْ قَائِلًا : ﴿فَلَا قُطْعَنُ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأَصْلَبُكُمْ فِي جَذْوَعِ النَّخْلِ .. (٧١)﴾ [طه]

جَاءَ هَذَا التَّهْدِيدُ وَالْوَعِيدُ جَزَاءً لَهُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ - فِي نَظَرِهِ - هَزَمُوهُ وَخَذَلُوهُ فِي مَعْرِكَتِهِ الْفَاصِلَةِ أَمَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَمَعْنَى : ﴿مِنْ خِلَافٍ .. (٧١)﴾ [طه] الْخِلَافُ أَنْ يَأْتِيَ شَيْءٌ عَلَى خِلَافِ شَيْءٍ آخَرَ ، وَالْكَلَامُ هُنَا عَنِ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ الْيَدِ الْيُمْنَى مَعَ الرَّجْلِ الْيُسْرَى ، أَوْ الْيَدِ الْيُسْرَى مَعَ الرَّجْلِ الْيُمْنَى .

وَقَوْلُهُ : ﴿وَلَأَصْلَبُكُمْ فِي جَذْوَعِ النَّخْلِ .. (٧١)﴾ [طه] الْمَعْرُوفُ أَنَّ التَّصْلِيبَ يَكُونُ عَلَى الْجَذْوَعِ ؛ لِذَلِكَ حَاوَلَ الْمَفْسَرِينَ الْخُرُوجَ مِنْ

هذا الإشكال فقالوا : (فى) هنا بمعنى (على) . لكن هذا تفسير لا يليق بالاسلوب الأعلى للبيان القرآنى ، ويجب أن نتفق أولاً على معنى التصليب : وهو أن تأتى بالمصلوب عليه وهو الخشب أو الحديد مثلاً ، ثم تأتى بالشخص المراد صلبه ، وتربطه فى هذا القائم رباطاً قوياً ، ثم تشد عليه بقوة .

ولك أن تجرب هذه المسألة ، فتربط مثلاً عود كبريت على إصبعك ، ثم تشد عليه الرباط بقوة ، وسوف تجد أن العود يدخل فى اللحم ، ساعتها تقول : العود فى إصبعك ، لا على إصبعك .

إذن قوله تعالى : ﴿وَأَصْلَبَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ (٧١) [طه] (فى) هنا على معناها الاصلى للدلالة على المبالغة فى الصلب تصليباً قوياً ، بحيث يدخل المصلوب فى المصلوب فيه . كأنه ليس عليه ، بل داخل فيه .

ثم يقول : ﴿وَتَعْلَمُونَ أَنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ (٧١) [طه] أيما . المراد فرعون وموسى ، أو فرعون ورب موسى الذى أرسله ﴿أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ (٧١) [طه] فجمع فى العذاب شدته من حيث الكيفية ، ودوامه وبقاءه فى الزمن . ولم يذكر القرآن شيئاً عن تهديد فرعون ، أفعله أم لا ؟ والاقرب أنه نفذ ما هدد به .

وكان من المفروض فى تهديد فرعون أن يأخذ من قلوب السحرة ويُرغمهم ، فيحاولون على الأقل الاعتذار عما حدث . لكن شيئاً من هذا لم يحدث ، بل قالوا ما أهاجه أكثر :

﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَاسِ الَّذِي فَطَرَنَا
فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (٧٢)

الإيثار : تفضيل شيء على شيء في مجال متساو تقول : أثرت فلانا على فلان . وهما في منزلة واحدة ، أو أن معك شيئاً ليس معك غيره ، ثم جاءك فقير فأثرتك على نفسك .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ ۝٩٢ ﴾ [الحشر]

فقولهم . ﴿ لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا ۚ ۝٩٣ ﴾ [طه] لأنه قال ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ ۝٩٤ ﴾ [طه] أنا أم موسى ؟ فالمعركة في نظره مع موسى ، فارادوا أن يواجهوه بهذه الحقيقة التي اتضحت لهم جميعاً ، وهي أن المعركة ليست مع موسى ، بل مع آيات الله البينات التي أرسل بها موسى ، ولن تُفضلك على آيات الله التي جاءتنا واضحة بيّنة .

ولما رأى السحرة معجزة العصا كانوا هم أكثر القوم إيماناً ، وقد رَضَّعَ عَمُقَ إيمانهم لما قالوا : ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ۝٩٥ ﴾ [طه] ولم يقولوا آمنا بموسى وهارون ، إذن : فإيمانهم صحيح صادق من أول وهلة .

وقد تعرضنا لهذه المسألة في قصة سليمان مع ملكة سبا ، حين قالت : ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٩٦ ﴾ [النمل] فانا وهو سليمان لله ، ولم نقل : أسلمت لسليمان ، فهتاك رب أعلى ، الجميع مُسَلِّمٌ له .

إذن فقول السحرة لفرعون : ﴿ لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا ۚ ۝٩٣ ﴾ [طه] تعبير دقيق وواع وحكيم ، لا تلاحظ فيه ذاتية موسى إنما تلاحظ البيئة التي جاء بها موسى من الله .

لذلك يقول تعالى : ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ^(١) حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (١)﴾ [البينة] ثم يبين عند من جاءت البينة : ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً (٢)﴾ [البينة] فالارتقاء من الرسول إلى البينة إلى من أعطى له البينة ، فهذه مراحل ثلاث .

والبيّنات : هي الأمور الواضحة التي تحسم كل جدل حولها ، فلا تقبل الجدل والمهااترات : لأن حجتها جلية واضحة .

وقولهم : ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا .. (٧٢)﴾ [طه] أى : ولن نُؤثرك أيضاً على الله الذى فطرنا ، أو تكون ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا .. (٧٢)﴾ [طه] قسم على ما يقولون ، كما تقول : لن أفعل كذا والذى خلقك ، فانت تُقسم ألا تفعل هذا الشيء .

وهذه حيثية عدم الرجوع فيما قالوه وهو الإيمان برب هارون وموسى .

ثم لم يفتهم الإشارة إلى مسألة التهديدات الفرعونية : ﴿فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صُلْبُكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ .. (٧١)﴾ [طه] لذلك يقولون : ﴿فَأَقْضَ مَا أَنْتَ قَاضٍ .. (٧٢)﴾ [طه] أى : نفذ ما حكمت به من تقطيع الأيدي والأرجل ، أو اقض ما أنت قاض من أمور أخرى ، وافعل ما تريد فلم تعد تخيفنا هذه التهديدات ﴿إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٧٢)﴾ [طه]

(١) انفك : انفصل وزال وبارق ما كان عليه . قال تعالى : ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ .. (١)﴾ [البينة] أى : زاهين ومنفصلين عما هم فيه حتى جاءت بهم البينة . [القاموس القويم ٨٧/٢] .

فأنت إنسان يمكن أن تموت في أي وقت ، فما تقضى إلا مدة حياتك ، وربما يأتي من بعدك مَنْ هو أفضل منك فلا يدعى ما ادعيتَه من الآلوهية .

وهَبُ أَنْ مَنْ جاء بعدك كان على شاكلتك ، فحياته أيضاً منتهية ، وحتى لو ظلَّ ما سننته للناس من ادعاء الآلوهية إلى يوم القيامة ، وامثلاً طغيان غيرك من بعدك ، فالمسألة ستنتهي ، ولو حتى بقيام الساعة .

كما سبق أن قلنا : إن نعيم الدنيا مهما بلغ فيقوده أمران : إما أن تفوته أو يفوتك ، أما نعيم الآخرة فنعيم باقٍ دائم ، لا تفوته ولا يفوتك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُ إِنَّا لَنَافِلُهُمْ لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِئَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا

عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۝ ٧٣ ﴾

فما دُمنا رجعنا من الإيمان بالبشر إلى الإيمان بخالق البشر ، فهذا رُشدٌ في تفكيرنا لا يصح أن تلومنا عليه ، ثم أوضحوا حيثية إيمانهم ﴿ لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ ۝ ٧٣ ﴾ [طه] فالإيمان بالله سينفعنا ، وسيغفر لنا الخطايا وهي كثيرة ، وسيغفر لنا ما أكرهتنا عليه من مسألة السحر ، فقد صنعوا السحر مكرهين ، ومارسوه مجبرين ، فهو عمل لا يوافق طبيعتهم ولا تكوينهم ولا فطرتهم .

وما أكثر ما يُكره الناس على أمور لا يرضونها ، وينفذون أوامر وهم غير مفتنعين بها ، خاصة في عصور الطغاة والخبَّارين ، وقد سمعنا كثيراً عن السَّجَّانين في المعتقلات ، فكان بعضهم تأتيه الأوامر

بتعذيب فلان ، فماذا يفعل وهو يعلم انه برئء مظلوم ، ولا يطاوعه قلبه في تعذيبه ، فكان يدخل على المسجون ويقول له : اصرخ باعلى صوتك ، ويمثل انه يضربه .

ثم يقولون : ﴿ وَاللّٰهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ (٧٣) [له] فانت ستزول ، بل دنياك كلها ستزول بمن جاء بعدك من الطغاة ، ولن يبقى الا الله ، وهو سبحانه يمتنع كل خلقه بالاسباب في الدنيا ، اما في الآخرة فلن يعيشوا بالاسباب ، إنما بالمسبب عز وجل دون اسباب .

لذلك إذا خطر الشيء ببالك تجده بين يديك ، وهذا نعيم الآخرة ، ولن تصل إليه حضارات الدنيا مهما بلغت من التطور .

لذلك في قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا ۚ ﴾ (٣٤) [يونس] : فمهما ظن المشرك أنهم قادرون على كل شيء في دنياهم فهم ضُعفاء لا يستطيعون الحفاظ على ما توصلوا إليه .

إذن : اجعل الله - تبارك وتعالى - في بالك دائماً يكن لك عوضاً عن كل فائت ، واستح أن يطلع عليك وأنت تعصيه . وقد ورد في الحديث القدسي : « إن كنتم تعتقدون أنني لا أراكم فالخلل في إيمانكم ، وإن كنتم تعتقدون أنني أراكم فلم جعلتموني أمون الناظرين إليكم ؟ »^(١)

ولما سئل أحد العارفين : فيم أقنيت عمرك ؟ قال : في أربعة أشياء : علمت أنني لا أخلو من نظر الله تعالى طرفة عين ، فاستحييت أن أعصيه ، وعلمت أن لي رزقاً لا يتجاوزني وقد ضمعه الله لي ففقت به ، وعلمت أن على ديني لا يؤدبه عني غيري فاشتغلت به ، وعلمت أن لي أجلاً يبادرني فيبادرته .

(١) بالبحث في كتب الحديث تبين عدم ثبوت حديث بهذا اللفظ ، وإنما نقلت جملة من هذا الحديث على لسان بعض العارفين ، حيث جاء في كتاب : حلية الأولياء ، (١٤٢/٨) قال رجل لوهيب بن الورد قال : اتق الله أن يكون الله أمون الناظرين إليك . وجاء في كتاب جامع العلوم والحكم (٣٦/١) قال بعض العارفين : اتق الله أن يكون أمون الناظرين إليك .

وقد شرح أحد العارفين هذه الأربع ، فقال : اجعل مراقبتك لمن لا تخلق عن نظره إليك ، واجعل شكرك لمن لا تنقطع نعمه عنك ، واجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه ، واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه وسلطانه .

وهكذا جمعت هذه الأقوال الثمانية الدين كله .

ثم يُقدم السحرة الذين أعلنوا إيمانهم حيثيات هذا الإيمان ، فقالوا :

﴿ إِنَّهُمْ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ
لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ (٧٦)

قوله : ﴿ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا ﴾ (٧٦) [طه] يعنى مُجرماً عمل الجريمة ، والجريمة أن تكسر قانوناً من قوانين الحق - عز وجل - كما يفعل البشر فى قوانينهم ، فيضعون عقوبة لمن يخرج عن هذه القوانين ، لكن ينبغي أن تُعين هذه الجريمة وتُعلن على الناس ، فإذا ما وقع أحد فى الجريمة فقد أعذر من أنذر .

إذن : لا يمكن أن تعاقب إلا بجريمة ، ولا توجد جريمة إلا بنص .

وقوله : (يَأْتِ) أى : هو الذى سيأتى رغم إجرامه ، ورغم ما ينتظره من العذاب . لكن لماذا خاطبوه بلفظ الإجرام ؟ لأنه قال : ﴿ فَلَا تُقِطْعُنْ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا تُصَلِّبُوا فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ﴾ (٧٦) [طه] ولم يفعلوا أكثر من أن قالوا كلمة الحق ، فأينا إذن المجرم ؟

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ (٧٦) [طه]

لأن الموت سيُريحهم من العذاب ؛ لذلك يتمنون الموت ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَنَادَوْا بِمَالِكٍ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [الزخرف] فيأتى رده ﴿ إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ ﴾ [الزخرف]

وَقَرُّقُ بين عذاب وموت ، فالموت إنهاء للحياة ، وليس يعد الموت إيلام ، أما العذاب فلا ينشأ إلا مع الحياة ؛ لأنه إيلام حي .

لذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - لما عرض لهذه المسألة في قصة سليمان عليه السلام والهدمد وأن سليمان قال : ﴿ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ ﴾ [النمل] فالعذاب شيء ، والذبح شيء آخر ؛ لأنه إنهاء للحياة الحاسة .

ومعنى : ﴿ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ [طه] أن هناك مرحلة وحلقة بين الموت والحياة ، حيث لا يموت فيستريح ، ولا يحيى حياة سالمة من العذاب ، فبقائهم في جهنم في هذه المرحلة ، التي لا هي موت ولا هي حياة .

﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴾ [طه]

فكانهم كانوا يشيرون بقولهم : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا ﴾ [طه] إلى فرعون ، والآن يشيرون إلى أنفسهم ، وما سلكوه من طريق الإيمان ﴿ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ ﴾ [طه]

فجمعوا بين الإيمان والعمل الصالح : لأن الإيمان هو الينبوع
الوجداني الذي تصدر عنه الحركات النزوعية على وفق المنهج الذي
أمنت به ، وإلا فما فائدة أن تؤمن بشيء ، ولا تعمل له ، وكثيراً
ما جمع القرآن بين الذين آمنوا وعملوا الصالحات .

وقوله : ﴿ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥) ﴾ [طه] الدرجات أى :
درجات الجنة ، فالجنة درجات ، بعضها فوق بعض ، أما النار
فدرجات ، بعضها تحت بعض .

وقد جعل الحق - تبارك وتعالى - الجنة درجات ، لأن أهلها
متفاوتون فى الأعمال^(١) ، كما أنهم متفاوتون حتى فى العمل الواحد ؛
لأن مناط الإخلاص فى العمل متفاوت .

لذلك جاء فى الأثر : « الناس على خطر إلا العالمون ، والعالمون
على خطر إلا العاملون ، والعاملون على خطر إلا المخلصون ،
والمخلصون على خطر عظيم » .

والعلأ : جمع علأ . فما الدرجات العلأ ؟

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ (٧٦)

عدن : أى إقامة . من عدن فى المكان : أقام فيه ، فالمراد جنات
أعدت لإقامتك ، وفرق بين أن تُعد المكان للإقامة وأن تُعد مكاناً

(١) أخرج ابن المبارك فى الزهد (ص ٢٢) (رقم ٩٩) وأبو شعيب فى الحلية (٢٤٧/٤) عن
عون بن عبد الله قال : إن الله ليدخل خلقاً الجنة فيعطيهم حتى يملوا ، وفوقهم ناس فى
(الدرجات العلأ) فإذا نظروا إليهم عرفوهم فيقولون : يا ربنا إخواننا كنا معهم فبم
فضلتكم علينا ؟ فيقال : مبهات ، إنهم كانوا يجوعون حين تشبعون ، ويظفون حين
تروون ، ويقومون حين تنامون ، ويشخصون حين تخفصون .

لعاير ، كما أن المكان يختلف إعداده وترقه حسب المعد وإمكاناته ،
فالإنسان العادي يُعد مكاناً غير الذي يعدّه عظيم من العظماء ، فما
بالك إذن بمكان أعدّه لك ربك - عز وجل - بقدراته وإمكاناته ؟

وقوله : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا .. ﴾ (٧٦) [طه]

نعلم أن الماء من أهم مقومات الحياة الدنيا ، فيه تنبت الأرض
النبات ، وفيه تذوب العناصر الغذائية ، وبدونه لا تقوم لنا حياة على
وجه الأرض . والحق سبحانه وتعالى ساعة يُنزل مطراً من السماء قد
لا ينتفع بالمطر مَنْ نزل عليه المطر ، فربما نزل على جبل مثلاً ،
فالنيل الذي نحيا على مائه يأتي من أين ؟ من الحبشة وغيرها .

لذلك جعل الخالق - عز وجل - كلمة ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾
(٧٦) [طه] رمزاً للخضرة والنضارة والنماء والحياة السعيدة الهائلة ،
حتى الإنسان وإن لم يكن محتاجاً للطعام بأن كان شعبان مثلاً ، يجد
لذة في النظر إلى الطبيعة الخضراء ، وما فيها من زرع وورود وزهور ،
فليس الزرع للأكل فقط ، بل للنظر أيضاً ، وإن كنت تأكل في اليوم
ثلاث مرات ، والأكل غذاء للجسم ، فأنت تتمتع بالمنظر الجميل وتُسَرُّ
به كلما نظرت إليه ، والنظر متعة للروح ، وسرور للنفس .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنا : لا تقصروا انتفاعكم بنعم
الله على ما تملكون ، فتقول مثلاً : لا أكل هذه الفساکهة لأنها ليست
ملكي ، لأن هناك متعة أخرى : ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ^(١) .. ﴾
(٩٩) [الأنعام] فقبل أن تأكل انظر ، فالنظر متعة ، وغذاء مستمر .

(١) ايتح الثمر: أدرك ونضج وحبان قطافة . والوصف منه يانع ، أي : ناضج . قال تعالى :
﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ .. ﴾ (٩٩) [الأنعام] أي : نضجه واختلاف طعمه بعد النضج .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (٧٦) [طه] لَان ظَاهِرَةٌ جَرَيَانُ الْأَنْهَارِ فِي الدُّنْيَا وَسَبِيلُهُ لِلْخُصْرَةِ وَالْخُصْبِ وَالْإِبْنَاعِ ، وَ ﴿ مِنْ تَحْتِهَا .. ﴾ (٧٦) [طه] أَيْ : أَنَّ الْمَاءَ ذَاتِي فِيهَا ، وَنَابِعٌ مِنْهَا ، لَيْسَ جَارِيًا إِلَيْكَ مِنْ مَكَانٍ آخَرَ ، رُبَّمَا يُمْنَعُ عَنْكَ أَوْ تُحْرَمُ مِنْهُ .

لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (١١٠) [التوبة] فَتَحْتِهَا أَنْهَارٌ جَارِيَةٌ ، لَكِنْ مَصْدَرُهَا وَمَنْبَعُهَا مِنْ مَكَانٍ آخَرَ .

وَنَسَبُ الْجَسْرِيَانِ إِلَى النَّهْرِ ، لَا إِلَى الْمَاءِ لِلْمَبَالِغَةِ . فَالنَّهْرُ هُوَ الْمَجْرَى الَّذِي يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ .

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا .. ﴾ (٧٦) [طه] وَهَذَا هُوَ التَّامِينُ الْحَقُّ لِلنَّعِيمِ : لَانْ آفَةُ النِّعَمِ أَنْ تَزُولَ ، [مَا بَانَ تَفَوُّتُهَا أَنْتَ أَوْ تَفَوُّتُكَ هِيَ ، أَمَّا نَعِيمُ الْجَنَّةِ فَقَدْ سَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ هَذِهِ الْآفَةِ ، فَهُوَ خَالِدٌ بَاقٍ ، لَا يَزُولُ وَلَا يُزَالُ عَنْهُ .

﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴾ (٧٦) [طه] الزَّكَاةُ : تُطْلَقُ عَلَى الطَّهَارَةِ وَعَلَى النَّمَاءِ ، فَالطَّهَارَةُ : أَنْ يَكُونَ الشَّيْءُ فِي ذَاتِهِ طَاهِرًا ، وَالنَّمَاءُ : أَنْ تَوْجَدَ فِيهِ خُصُوصِيَّةٌ نَمُو فَيَزِيدُ عَمَّا تَرَاهُ أَنْتَ عَلَيْهِ .

كَمَا تَرَى مَثَلًا الْوَرْدَ الصَّنَاعِيَّ وَالْوَرْدَ الطَّبِيعِيَّ فِي الْيَسْتَانِ ، وَفِيهِ الْعَائِيَّةُ وَالنُّضَارَةُ وَالرَّائِحَةُ الطَّيِّبَةُ وَالْأَلْوَانُ الْمَخْتَلِفَةُ وَالنَّمُو ، وَكُلُّهَا صِفَاتٌ ذَاتِيَّةٌ فِي الْوَرْدَةِ ، عَلَى خِلَافِ الْوَرْدِ الصَّنَاعِيِّ فَهُوَ جَامِدٌ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ .

وَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ صَنْعَةِ الْبَشَرِ وَصَنْعَةِ الْخَالِقِ لِلْبَشَرِ : لِذَلِكَ كَانَتْ صَنْعَةُ اللَّهِ أَخْلَدَ وَأَبْقَى ، وَصَدَّقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ حِينَ قَالَ : ﴿ قَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٤) [المؤمنون]

وتلاحظ أنه لم يُضِنَّ عليك بصفة الخلق : لأنك استعملت الأسباب وأعملت الفكر ، فكان لك شيء من الخلق ، لكن ربك أحسنُ الخالقين : لأنك خلقت من باطن خلقتك ، خلقت من موجود ، وهو سبحانه يخلق من عدم ، خلقت شيئاً جامداً لا حياة فيه ، وخلق سبحانه شيئاً حياً نامياً ، يتكاثر بذاته .

ومن هنا سُمِّيَ المال الذي تُخرجه للفقراء زكاةً : لأنه يُطَهِّرُ الباقي ويُنمِّيهِ . ومن العجائب أن الله تعالى سَمَّى ما يخرج من المال زكاة ونماءً ، وسَمَّى زيادة الربا محققاً .

فمعنى : ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ (٧٦) [طه] أى : تطهر من المعاصي ، ثم نَمَّى نفسه ، ومعنى التنمية هنا ارتقاءات المؤمن في درجات الوصول للحق ، فهو مؤمن بدايةً ، لكن يزداد إيمانه وينمو ويرتقى يوماً بعد يوم ، وكلما ازداد إيمانه ازداد قُرْبُهُ من ربه ، وازدادت فيوضات الله عليه . والظاهرة للأشياء سابقة على تنميتها ؛ لأن درء المفسدة مُقَدِّم على جلب المصلحة .

إن : زَكَّى نفسه : طهرها أولاً ، ثم يُنمِّيها ثانياً ، كمن يريد التجارة ، فعليه أولاً أن يأتى برأس المال الطاهر من حلال ثم يُنمِّيهِ ، لكن لا تاتى برأس المال مُدَنِّساً ثم تُنمِّيهِ بما فيه من دَنَسٍ . وكلما نَمَّى الإنسانُ إيمانه ارتقى في درجاته ، فكانت له الدرجات العُلا في الآخرة .

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ
طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ (٧٧)

(١) سَرَى بِسَرَى : سار ليلاً .

(٢) قال محمد بن كعب : يَبَسًا : أى يابساً ليس فيه ماء ولا طين [أورده السيوطي في الدر المنثور ٥/ ٥٩٠ . وعزاه لسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم] .

كان هذا الوحي لموسى - عليه السلام - بعد أن انتهت المعركة ،
وانتصر فيها معسكر الإيمان ، أما فرعون فقد خسر سلاحاً من أهم
أسلحته وجانباً كبيراً من سطوته وجبروته .

وهنا جمع موسى بنى إسرائيل ، وهم بقايا ذرية آل يعقوب
ليذهب بهم إلى أرض الميعاد ، وسرعان ما أعدّ فرعون جيشه وجمع
جموعه ، وسار خلفهم يتبعهم إلى ساحل البحر ، فإذا بموسى وقومه
مُحاصرين : البحر من أمامهم ، وفرعون بجيشه من خلفهم ، وليس
لهم مَخْرَج من هذا المأزق .

هذا حُكْم القضايا البشرية المنعزلة عن ربّ البشر ، أما فى نظر
المؤمن قلها حلّ : لأن قضاياها ليست بمعزل عن ربه وخالفه : لأنه
مؤمن حين تصيبه مصيبة ، أو يمسه مكروه ينظر فإذا ربّه يرعاه ،
فيلجأ إليه ، ويرتاج فى كنفه .

لذلك يقولون : لا كَرْبَ وأنت ربّ ، وما دام لى ربّ الجأ إليه
فليست هناك معضلة ، المعضلة فيمن ليس له ربّ يلجأ إليه .

وقد ضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - لو أن إنساناً معه فى
جيبه جنيه ، فسقط منه فى الطريق ، فإذا لم يَكُنْ عنده غيره يحزن
أما إن كان لديه مال آخر فسوف يجد فيه عوضاً عمّا ضاع منه ، هذا
الرصيد الذى تحتفظ به هو إيمانك بالله .

وهنا جاء الأمر من الله تعالى لموسى - عليه السلام - ليُخرج
وقومه من هذا المأزق : ﴿ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ
يَسًّا .. ﴾ (٧٧) ﴿ طه ﴾

أَسْرَ : من الإسراء ليلاً ، أى : السير : لأنه أستر للسائر .

وقوله ﴿عِبَادِي..﴾ (٧٧) [طه] كلمة «عبد» تجمع على «عبيد»
و «عباد» ، والفرق بينهما أن كل مَنْ في الكون عبيد لله تعالى ؛ لأنهم
وإن كانوا مختارين في أشياء ، فهم مقهورون في أشياء أخرى ،
فالذي تعود باختياره على مخالفة منهج الله ، وله دُرْبَةٌ على ذلك ، فله
قَهْرِيَّاتٌ مثل المرض أو الموت .

أما العباد فهم الصَّفْوَةُ التي اختارت مراد الله على مرادها ،
واختياره على اختيارها ، فإن خيرهم : ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ
فَلْيُكْفُرْ..﴾ (٢٩) [الكهف] خرجوا عن اختيارهم لاختيار ربهم .

لذلك نسبهم الله إليه فقال : ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ..
(٤٢)﴾ [الحجر] وقال عنهم : ﴿عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ (٢٦) [الأنبياء] وقال :
﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ..﴾ (٩٣) [الفرقان]
ويقول الحق سبحانه : ﴿فَاضْرِبْ لَهُم مَّغْرِبًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ..
(٧٧)﴾ [طه] : أى : يابساً جافاً وسط الماء .

والضرب : إيقاع شيء من ضارب بآلة على مضروب ، ومنه
ضرب العملة أى : سكها وختمها ، فبعد أن كان قطعة معدن أصبح
عملة متداولة .

وضرب موسى البحر بعصاه فانفلق البحر وانحسر الماء عن
طريق جاف صالح للمشى بالاقدام ، وهذه مسألة لا يتصورها قاتنون
البشر ؛ لذلك يُطمئنه ربه : ﴿لَا تَخَافُ دُرُكًا ..﴾ (٧٧) [طه] أى : من
فرعون أن يُدركك ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ (٧٧) [طه] أى : غرقاً من البحر ؛ لأن
الطريق مضروب أى : مُعَدٌّ ومُهَدَّدٌ وصالح لهذه المهمة .

وهذه معجزة أخرى لعصا موسى التي أقامها ، فضارت حية

تسمى ، وضرب بها البحر فانفلق فصار ما تحت المصا طريقا
يابسا ، وما حولها جبلا ﴿كُلُّ فِرْقٍ كَالطُّورِ^(١) الْعَظِيمِ﴾ (٦٣) [الشعراء]
وهي التي ضرب بها الحجر فانبجس^(٢) منه الماء .

والسياق هنا لم يذكر شيئا عن الحوار الذي دار بين موسى
وقومه حينما وقعوا في هذه الضائقة ، لكن جاء في لقطة أخرى من
القصة حيث قال تعالى : ﴿لَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا
لَمُدْرِكُونَ﴾ (٦١) قال كلاً إن معي ربي سيهدين (٦٢) [الشعراء]

وبتعدد اللقطات في القرآن تكتمل الصورة العامة للقصة ، وليس
في ذلك تكرار كما يتوهم البعض .

فقبل أن يوحى إليه : ﴿فَاضْرِبْ لَهُم مَّحْطًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ..﴾ (٧٧)
[طه] قال القوم ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ (٦١) [الشعراء] فقال (كلاً) . لكن
كيف يقولها قولة الواثق وما يخافون منه محتمل أن يقع بعد لحظة ؟

نقول : لأنه لم يقل (كلاً) من عنده ، لم يقلها بقانون البشر ،
إنما بقانون خالق البشر ﴿كلاً إن معي ربي سيهدين﴾ (٦٢) [الشعراء] فانا
لا أغالطكم ، ولست بمعزل عن السماء وتوجيه ربي .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَأَنبَأَهُمُ الرَّعْدُ بِجَنُودِهِ . ففُغْشِيَهُمُ

مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ (٧٨)

(١) الطود - الجبل الثابت العالي . [القاموس التوحيدي ٤٠٨/١] .

(٢) البجس - انشقاق في قرية أو حجر أو أرض ينبع منه الماء . وانبجس الماء : تفجّر . قال
تعالى : ﴿وَأَوْسَمْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَقَاءَ قَوْمَهُ أَنْ احْرَبْ بِمِصْرَكَ الْحَمِيرَ فَنَبَجَسَتْ مِنْهُ الثَّلَا عَشْرَةَ
عَيْنًا .﴾ (٦٦) [الأعراف] .

قوله تعالى : ﴿فَغَشَّيْهِمْ مِنْ أَلَيْمٍ مَا غَشَّيْهِمْ﴾ (٧٨) [خذ] غشيهم
يعنى : غطاهم الماء ، وقد أبهم هذا الحدث للدلالة على فظاعته
وهوله ، وأنه فوق الحَصْر والوصف ، كأن تقول فى الامر الذى
لا تقدر على تفصيله : حصل ما حصل .

وفى لقطة أخرى لهذه الحادثة يُبين الحق - تبارك وتعالى - أن
موسى - عليه السلام - بعد أن عبر بقومه آمنًا أراد باجتهاده
وترجيحاته الإيمانية أن يضرب البصر مرة أخرى ليعود إلى سيولته
فلا يتمكن فرعون من اللحاق به ، لكن توجيهات ربه لها شأن آخر ،
فأوحى الله إليه : ﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا^(١) إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُفْرَقُونَ﴾ (٢٤) [الفرقان]
أى : اتركه كما هو لا تُعده إلى استطاراق سيولته ، فكما أنجيتك
بالماء سأتلف عدوك بالماء ، فسبحان مَنْ يُنْجِي وَيُهْلِكُ بِالشَّيْءِ
الواحد .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ (٢٥)

وسبق أن قال فرعون لقومه : ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾
(٢٩) [غافر]

فأين سبيل الرشاد الذى تحدث عنه فرعون بعد أن أطبق الله
عليهم البحر ؟ لقد سَفَّوْهُم إلى الهلاك ، ولم تسلك بهم مناصب النجاة
والهداية . فأنت - إذن - كاذب فى ادعاء سبيل الرشاد ؛ لأنك
أَضَلَلْتَهُمْ ما هديتهم ، وأهلكتهم ما نجيتهم .

(١) رها البحر رهوا : سكن فيه راء . بقوله ﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ . (٢٤) [الفرقان] أى : اتركه
ساكن الامواج ليغترروا فينزّلوا فيه ، أو : كن يا موسى ماديًا مطمئنًا إلى النجاة . [القلموس
القديم ٢٧٩/١] .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدَنَکُمْ جَانِبَ
الْطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْکُمُ الْمَنَّ وَالسَّلَوىَ ﴿٨٠﴾﴾

الله عز وجل على بنى إسرائيل مَنَنْ كثيرة ونعم لا تُعدُّ ، كان مقتضى العبادية التى وصفهم بها ﴿أَنْ أَسْرِ بِعَادِي ۖ﴾ (طه) [طه] أن يُنْقِذُوا منهج ربهم ، ويذكروا نعمه ذكراً لا يفيب عن بالهم أبداً ، بحيث كلما تحركت نفوسهم إلى مخالفة ذكروا نعمته من نعم الله عليهم ، تذكروا أنهم غير متطوعين بالإيمان ، إنما يردون الله ما عليهم من نعم وآلاء .

والحق - تبارك وتعالى - هنا يُذَكِّرهم ببعض نعمه ، ويناديهم بأحب نداء ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ ۖ﴾ (طه) وإسرائيل يعنى عبد الله ، عبده المخلص ، كما تقول لصاحبك : يا ابن الرجل الطيب .. الورع ، فالحق يُذَكِّرهم بأصلهم الطيب ، وينسبهم إلى نبي من أنبيائه ، كأنه بلغت أنظارهم أنه لا يسليق بكم المخالفة ، ولا الخروج عن المنهج ، وأنتم سلالة هذا الرجل الصالح .

وقوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ ۖ﴾ (طه) [طه] أى : من

(١) المَنَّ : ظلُّ ينزل من السماء يشبه العسل كان ينزل على بنى إسرائيل عذراً بلا علاج - فيصيمون وهو بأفئيتهم فيقتولونه . [لسان العرب - مادة : مَنَنْ] .

(٢) السَّلَوى : طائر أبيض مثل السَّمَانِي . [لسان العرب - مادة : سلا] . قال فى القاموس القويم للقرآن الكريم (٢٢٦/١) : « هو السَّمَانِي ، وهو طائر صغير من رتبة الدجاج وجسمه مستطيل وهو من الطيور المهاجرة من أوروبا فى الشتاء إلى البلاد الدافئة ، ويعود ما سلم منه فى أوائل الصيف إلى موطنه فى أوروبا وهو طعام جيد ولحمه كالحمم أو هو أشبهى ، وأهل العريش بشمال سيناء مشهورون بصيده » .

فرعون الذى استذلكم ، وذبح أبناءكم ، واستحى^(١) نساءكم ويسخرهم فى الأعمال دون أجر ، وفعل بكم الأفاعيل ، ثم ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ۖ﴾ (٨٠) [طه] لتأخذوا المنهج السليم لحركة الحياة . إذن : خلصناكم من أذى ، روادعناكم لنعمة .

﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ ۖ﴾ (٨٠) [طه] واعد : مفاعلة لا تكون إلا من طرفين مثل : شارك وخاصم ، فهل كان الوعد من جانبيهما معاً : الله عز وجل وبني إسرائيل ؟ الوعد كان من الله تعالى ، لكن لم يقل القرآن : وعدناكم ، بل أشرك بني إسرائيل فى الوعد ، وهذا ينبئنا إلى أنه إذا وعدك إنسان بشيء ووافقت ، فكأنك دخلت فى الوعد .

وجانب الطور الأيمن : مكان تلقى منهج السماء ، وهو مكان بعيد فى الصحراء ، لا زرع فيه ولا ماء ؛ لذلك يضمن لهم ربهم عز وجل ما يقيتهم ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى﴾ (٨٠) [طه]

المَنَّ : سائل أبيض يشبه العسل ، يتساقط مثل قطرات بلورية تشبه الندى على ورق الأشجار ، وفى الصباح يجمعه كطعام حلوى ، وهذه النعمة ما زالت موجودة فى العراق مثلاً ، وتقوم عليها صناعة كبيرة هى صناعة المَنَّ .

والسَّلْوَى : طائر يشبه طائر السَّمان .

وهكذا وفر لهم الحق - تبارك وتعالى - مقومات الحياة بهذه المادة السكرية لذيذة الطعم تجمع بين القشدة مع عسل النحل ، وطائر شهى دون تعب منهم ، ودون مجهود ، بل يروى بين أيديهم مُعداً جاهزاً ، وكان المنتظر منهم أن يشكروا نعمة الله عليهم ، لكنهم اعترضوا عليها فقالوا :

(١) استحيا النساء : استبقاهن ولم يقتلن . [لسان العرب - مادة : حيا] .

﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُنَا رَبَّكَ يَخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا^(١) وَعَدْسَهَا وَيَصْلَحَ لَنَا الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ. (٦١)﴾ [البقرة]

وفى سورة البقرة ذكر مع هذه النعمة التي صاحبستهم فى جذب الصحراء نعمة أخرى ، فقال تعالى : ﴿وَوَلَّيْنَا عَنْكَ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمُنَّ وَالسُّلُوٰى . . (٥٧)﴾ [البقرة] أى : حميناكم من وهج الشمس وحرارتها حين تسيرون فى هذه الصحراء .

ونلاحظ اختلاف السياق هنا (نَزَّلْنَا) ، وفى البقرة قال : (أَنْزَلْنَا) ؛ ذلك لأن الحق - تبارك وتعالى - يعالج الموضوع فى لقطات مختلفة من جميع زواياه ، فقوله (أَنْزَلْنَا) فى السورة الأولى الأول للفعل ، وقد يأتى لمرة واحدة ، إنما (نَزَّلْنَا) فتدل على التوالى فى الإنزال .

وأهل الريف فى بلادنا يُطلقون المنّ على مادة تميل إلى الحمرة الداكنة ، ثم تتحول إلى السواد ، تسقط على النبات ، لكنها ليست نعمة ، بل تعدّ آفة من الآفات الضارة بالنبات .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ (٨١)﴾

(١) النبق : نبات عشبي يؤكل أو تؤكل بذوره ، أو : هو كل ما الخضسرت به الأرض ، [القاموس القويم ٧٨/١] .
والقثاء : الخيار ، والمعروف أنه أكبر من الخيار وأطول ومختلف عنه ، وهما من فصيلة واحدة . [القاموس القويم ١٠٦/٢] .
والقوم : هو الثوم ، وهو من مشهيات الطعام ، وفيه أقوال أخرى . [القاموس القويم ٩٢/٢] .

الطعام والشراب والهواء مَقُومَات الحياة التي ضمنها الله عز وجل لنا ، والأمر بالأكل هنا للإباحة ، وليس قَرْضاً عليك أَنْ تَأْكُلَ إِلَّا إِذَا أَرَدْتَ الإِضْرَابَ عَنِ الطَّعَامِ إِضْرَاباً يَضُرُّ بِحَيَاتِكَ فَعِنْدَهَا تُجْبَرُ عَلَيْهِ .

وقوله : ﴿ مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۚ ۞ (٨١) ﴾ [طه] خصَّ الطيبات : لأن الرزق : منه الطيب . ومنه غير الطيب . فالرزق : كُلُّ مَا انْتَفَعْتَ بِهِ وَلَوْ كَانَ حَرَاماً . بمعنى أَنْ مَا نَلَقْتَهُ مِنَ الْحَرَامِ هُوَ أَيْضاً مِنْ رِزْقِكَ إِلَّا أَنَّكَ تَعَجَّلْتَهُ بِالْحَرَامِ ، وَلَوْ صَبَرْتَ عَلَيْهِ وَعَفَقْتَ نَفْسَكَ عَنْهُ لَبُنْتُ أَوْضَعَاهُ فِي الْحَلَالِ .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ ۚ ۞ (٨١) ﴾ [طه] وفي آية البقرة ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١١٨) [النحل] فكان ظلم النفس علته أنهم طَغَوْا فِي الْأَكْلِ مِنَ الرِّزْقِ .

والطغيان : من طغى الشيء إذا زاد عن حُدِّهِ المألوف الذي ينتفع به ، ومنه طغيان الماء إذا زاد عن الحد الذي يزيل الشَّرْقَ والعطش إلى حدٍّ أَنَّهُ يُفَرِّقُ ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ (١١) [الحاقة] أى : تجاوز الحد الذي ينتفع به إلى العطب والهلاك .

ومكذا في أى حَدٍّ . لكن كيف تتأتى مجاوزة الحد في الطعام والأقوات ؟

الحق - تبارك وتعالى - لما خلق الأرض قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فقال تعالى : ﴿ وَبَارَكْ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ۚ ۞ (١٠) ﴾ [فصلت]

فاطمثوا إلى هذه المسألة ، وإذا رأيتم الأرض لا تعطى فلا تنهموها ، إنما اتهموا أنفسهم بالتقصير والتكاسل عن عمارة

الارض وزراعتها ، كما امركم الله : ﴿ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ۖ ۞ (٦٦) ﴾ [مرد]

وقد غفلنا زمنًا عن هذه المسألة ، حتى فاجأتنا الأحداث بكثرة العدد وقلة المدد ، فكان الخروج إلى الصحراء وتعميرها .

وما دام أن الخالق - عز وجل - خلق لنا أرزاقنا ومقومات حياتنا ، وجعلها مناسبة لهذا الإنسان الذي كرمه وجعله خليفة له في الأرض ، وجعل لهذا الرزق ولهذه المقومات حدوداً حدّها وبينها في (الحلال) ، فلا ينبغي لك بعد ذلك أن تتعدى هذه الحدود ، وتطغى في تناول طعامك وشرابك .

ونحن نرى حتى الآلات التي صنعها البشر ، لكل منها وقودها الخاص ، وإذا أعطيتها غيره لا تؤدي مهمتها ، فمثلاً لو وضعت للطائرة سولاراً لا تتحرك ، فليس هو الوقود المناسب لطبيعتها .

إذن : حدودك في مقومات حياتك الحلال ، ولو استقرأنا ما أحل الله وما حرم لوجدنا الأصل في الأشياء أنها حلال ، والكثير هو المحلل لك ، أما المنحرم عليك فهو القليل المخصوص الذي يمكن تحديده .

لذلك يقول عز وجل : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ۖ ۞ (١٥٦) ﴾ [الأنعام] ولم يقل مثلاً في آية أخرى : تعالوا أتْلُ ما أحل الله لكم ؛ لأنها مسألة تطول ولا تحصى .

إذن : ساعة أعطاك ربك قال لك : هذا رزقك الحلال الخالص ، ومنه وقودك ومقومات حياتك ، وبه بقاؤك ونشاط حركتك ، فلا تتعد الحلال على كثرته إلى الحرام على قلته وانحصاره في عدة أنواع ، بينها لك وحذر منها .

وبالغذاء تتم في الجسم عملية (الأيض) يعني : الهدم والبناء ، وهي عملية مستمرة في كل لحظة من لحظاتك ، فأياك أن تبني ذرة

مَنْ ذَرَاكَ مِنَ الْحَرَامِ ؛ لَأَنْ ذَرَّةَ الْحَرَامِ هَذِهِ تَظَلُّ تُشَاغِبُكَ وَتُلْجِ عَلَيْكَ
كَى تُوقِعَكَ فِي أَصْلِهَا .

وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنْ أَلَّهِ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا
طَيِّبًا ، وَإِنْ أَلَّهِ أَمْرُ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ : ﴿ يَأَيُّهَا
الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ (٥١) ﴿ [المؤمنون]
وَقَالَ : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (١٧٢) ﴿ [البقرة] ثُمَّ
ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ ، أَشْعَثَ أَغْبَرَ ، ثُمَّ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ :
يَا رَبِّ يَا رَبِّ ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ ،
وَعُذِّي بِالْحَرَامِ ، فَأَتَى يُسْتَجَابُ لَذَلِكَ » ^(١) .

لَذَلِكَ لَأَنْ ذَرَاتٍ بَنَانُهُ غَيْرُ مَنْسُجَةٍ ، لَأَنَّهَا نَمَتْ عَلَى وَقُودٍ مَا أَحَلَّهُ
اللَّهُ لَهُ .

لَذَلِكَ تَسْمَعُ مِنْ بَعْضِ الْمُتَمَحْكِكِينَ : مَا دَامَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَنَزِيرَ
فَلَمَّاذَا حَرَّمَهُ ؟ تَقُولُ : لَقَدْ فَهَمْتَ أَنْ كُلَّ مَخْلُوقٍ خُلِقَ لِيُؤْكَلَ ، وَهَذَا
غَيْرُ صَحِيحٍ ، فَإِنَّهُ خَلَقَ الْبَيْتْرُولَ الَّذِي تَعْمَلُ بِهِ الْأَلَاتُ ، أَسْتَطِيعُ أَنْ
تَشْرَبَهُ كَالسَّيَّارَةِ ؟

إِذَنْ : فَرَّقَ بَيْنَ شَيْءٍ مَخْلُوقٍ لَشَيْءٍ ، وَأَنْتَ تَوَجَّهَ لَشَيْءٍ آخَرَ ،
هَذِهِ تَسْمَى إِحَالَةً أَى : تَحْوِيلَ الشَّيْءِ إِلَى غَيْرِهِ مَا جُعِلَ لَهُ ، وَهَذَا هُوَ
الطَّغْيَانُ فِي الْقَوَاتِ ؛ لِأَنَّكَ نَقَلْتَ الْحَرَامَ إِلَى الْحَلَالِ .

وَقَدْ يَأْتِي الطَّغْيَانُ فِي صُورَةٍ أُخْرَى ، كَانَ تَأْكُلُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ ، لَكِنَّكَ تَحْصِلُ عَلَيْهَا بِطَرِيقٍ غَيْرٍ مَشْرُوعٍ ، وَتَعُودُ نَفْسُكَ الْكَسْلَ
عَنِ الْكَسْبِ الْحَلَالِ ، فَتَأْخُذُ مَجْهُودَ غَيْرِكَ وَتَعِيشُ عَالَةً عَلَيْهِ ، فإِلَى جَانِبِ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢/٢٢٨) ، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (١٠١٥) كِتَابُ الزَّكَاةِ ،
وَالْتِّرْمِذِيُّ فِي سُنَنِهِ (٢٩٨٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

أَنْكَ تَتَغَذَّى عَلَى الْجِرَامِ فَانْتَ أَيْضاً تُزْهَدُ غَيْرَكَ فِي الْحَرَكَةِ وَالْإِنْتَاكِجِ
وَالْمَلِكِ ، وَمَا فَائِدَةُ أَنْ يَتَعَبَ الْإِنْسَانُ وَيَأْخُذَ غَيْرَهُ ثَمَرَةً تَعْبِهِ ؟

وَقَدْ أَخَذَ الطُّغْيَانُ بِهَذَا الْمَعْنَى صَوْرًا مُتَعَدِّدَةً فِي مُجْتَمَعَاتِنَا ،
فِيْمَكُنْ أَنْ نُدْرِجُ تَحْتَهُ : الْغَصْبَ ، وَالْخَطْفَ ، وَالسَّرِقَةَ ، وَالْإِخْتِلَاسَ ،
وَالرِّشْوَةَ ، وَخِيَانَةَ الْأَمَانَةِ ، وَخِدَاعَ مَنْ اسْتَأْجَرَكَ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
أَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَدُونِ وَجْهِهِ حَقٍّ ، وَكُلِّ عَمَلٍ مِنْ هَذِهِ
الْتَعْدِيَّاتِ لَهُ صَوْرَتُهُ .

فَالْخَطْفُ : أَنْ تَخْطِفَ مَالَ غَيْرِكَ دُونَ أَنْ يَكُونَ فِي مَتَنَاوِلِ يَدِ
الْمَخْطُوفِ مِنْهُ ثُمَّ تَقْرِبَهُ ، فَإِنْ كَانَ فِي مَتَنَاوِلِ يَدِهِ وَأَنْتَ غَالِبِيَّتُهُ عَلَيْهِ ،
وَأَخَذْتَهُ عُنْوَةً فَهُوَ غَصْبٌ مَاخُوزٌ مِنْ : غَصَبِ الْجِلْدِ عَنِ الشَّاةِ أَيْ :
سَلَخِهِ عَنْهَا . فَإِنْ كَانَ أَخْذُ الْمَالِ خُفِيَّةً وَهُوَ فِي حَرْزِهِ فَهِيَ سَرِقَةٌ ، وَإِنْ
كَانَتْ مُؤْتَمَنًا عَلَى مَالِ بَيْنِ يَدَيْكَ فَأَخَذْتَ مِنْهُ خُفِيَّةً فَهُوَ إِخْتِلَاسٌ ، الخ .

إِنَّ : أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ أَشْيَاءَ ، وَحَرَّمَ عَلَيْكَ أُخْرَى ، فَإِنْ كَانَ الشَّيْءُ فِي
ذَاتِهِ حَلَالًا فَلَا تَأْخُذْهُ إِلَّا بِحَقِّهِ حَتَّى يَحْتَرِمَ كُلُّ مَنْ أَعْمَلَ الْآخِرَ وَحَرَكَتَهُ
فِي الْحَيَاةِ وَمِلْكِيَّتَهُ لِلْأَشْيَاءِ ، وَبِذَلِكَ تَسْتَقِيمُ بِنَاءُ حَرَكَةِ الْحَيَاةِ ، وَيَسْعَدُ
الْجَمِيعُ ، وَنَعِينِ الْمُنْفَقَ ، وَتَأْخُذْ عَلَى يَدِ الْمَتَسَيِّبِ الْبِلَاطِجِي .

وَالْإِسْلَامُ مِنْهَجٌ قَوِيمٌ فِي الْقَضَاءِ عَلَى مَسْأَلَةِ الْبِطَالَةِ ، تَأْخُذُ بِهِ
بَعْضُ النُّظُمِ الْحَدِيثَةِ الْآنَ ، وَهُوَ أَنَّ الشَّرْعَ يَأْمُرُ لِلْقَضَاءِ عَلَى الْبِطَالَةِ
أَنْ تَحْفَرَ بَثْرًا وَتَطْمُئِنَّا : أَيْ أَحْفَرَهَا وَارْدَمَهَا ثُمَّ اعْطِ الْأَجِيرَ فِيهَا
أَجْرَهُ . كَيْفَ هَذَا ؟ تَحْفَرَ الْبَثْرَ وَلَا تَسْتَفِيدُ مِنْهَا وَتَرْدِمُهَا فَمَا الْفَائِدَةُ ؟
وَلِمَاذَا لَمْ نَعْطِ الْأَجِيرَ أَجْرَهُ دُونَ حَفْرِ وَدُونَ رَدَمِ ؟

قَالُوا : حَتَّى لَا يَتَعَوَّدَ عَلَى الْخُمُولِ وَالْكُسَلِ ، وَحَتَّى لَا يَأْكُلَ إِلَّا
مِنْ عَرْقِهِ وَكَذِّهِ ، وَإِلَّا فَسَدَ الْمَجْتَمَعُ .

والطغيان في القوت صورة أخرى ، هي أن تستخدم القوت الذي جعله الله طاقة لك في حركة الحياة النافعة ، فإذا بك تصرف هذه الطاقة التي أنعم الله بها عليك في معصيته .

وهكذا ، كان الطغيان هو علة ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ۖ ﴾ (١١٨) [النحل] أي : بالمعقوبة ﴿ وَلَئِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١١٨) [النحل] أي : بالطغيان .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۖ ﴾ (٨١) [طه] الفعل : حلٌ ، يحل يأتى بمعنى : صار حلالاً ، كما تقول للسارق : حلال فيه السجن ، وثأتى حلٌ يحل بمعنى : نزل في المكان ، تقول : حلٌ بالمكان أى : نزل به ، فيكون المعنى : ﴿ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۖ ﴾ (٨١) [طه] أى : صار حلالاً ، ووجب لكم ، أو بمعنى : ينزل بكم . وقد يكون المعنى أعم من هذا كله .

والغضب انفعال نفسى يحدث تغييراً في كيمائية الجسم ، فترى الغاضب قد انتفخت أوداجه وأحمر وجهه ، وتغيرت ملامحه ، فهذه أغيار تصاحب هذا الانفعال . فهل غضب الله عز وجل من هذا النوع ؟ بالطبع لا ؛ لأنه تعالى ليس عنده أغيار ؛ وإذا كان الغضب يتناسب وقدرة الغاضب على العذاب ، فما بالك إن كان الغضب من الله ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ وَمَنْ يَحِلُّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ﴾ (٨١) [طه] مادة : هوى لها استعمالان ، الأول : هوى يهوى : يعنى سقط من أعلى سقوطاً لا إرادة له فى منعه ، كأن يسقط فجأة من على السطح مثلاً ، ومن ذلك قوله :

* هُوَى الدلو أَسْلَمَهَا الرُّشَاءُ^(١) *

إذا انقطع الحبل الذى يُخْرِجُ الدُّلُو .

والآخر : هُوَى يَهْوَى : أى أحب .

فيكون المعنى ﴿ فَقَدْ هَوَى (٨١) ﴾ [طه] سقط إلى القاع سقوطاً لا يبقى له قيمة فى الحياة ، أو هَوَى فى الدنيا ، ويَهْوَى فى الآخرة ، كما جاء فى قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّةٌ هَاوِيَةٌ ﴾ [القارعة] فأمه ومصدر الحنان له هاوية ، فكيف به إذا هوى فى الهاوية ؟

هذه كلها عِظَات ومواعظ للمؤمن ، يُبَيِّنُهَا الحق - سبحانه وتعالى - له - كي يبنى حركة حياته على ضوئها ومداها .

ولما كان الإنسان عُرضَةً للأغيار لا يثبتُ على حال يتقلب بين عافية ومرض ، بين غنى وفقر ، فكلُّ ما فيه موهوب له لا ذاتى فيه ، لذلك إياك أن تحزن حين يفوتك شيء من النعمة ؛ لأنها لن تبقى ولن تدوم . وهبْ أُنْك بلغت قمة النعيم ، فماذا تنتظر إلا أن تزول ، كما قال الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ ثَرْقِبٌ زَوَالاً إِذَا قِيلَ تَمَّ

فإذا تَمَّ لك الشيء ، وأنت ابنُ أغيار ، ولا يدوم لك حال فلا بدُّ لك أن تنحدر إلى الناحية الأخرى .

فكان نقص الإنسان فى آماله فى الحياة هى تميمة حراسة

(١) الرُّشَاء : الحبل . والرُّشَى الدلو : جعل لها رُشَاء أى حبلًا . [لسان العرب - مادة : رشا] . وقد ذكر ابنُ منظور هذا التفسير فى [لسان العرب - مادة : هوى] قال : قال ابنُ بَرِي : ذكر الرياشى عن ابنِ زيد أن الهوى يفتح الهاء إلى أسفل ، ويضعها إلى فوق .

النَّعَمَ ، وما فيه من نَقْصٍ أو عيب يدفع عنه حَسَدُ الحاسد ، كما قال الشاعر في المدح :

شَخَصَ الْأَنْسَامُ إِلَى كَمَالِكَ فَاسْتَعَدَّ مِنْ شَرِّ أَعْيُنِهِمْ بَعِيبٌ وَكَاحِدٌ
أى : أن الأعين متطلعة إليك ، فاصرفها عنك ، ولو يعيب واحد يذكره الناس وينشغلون به .

وفى الريف يعيش بعض الفلاحين على الفطرة ، فلأن رَزَقَ أحدهم بولد جميل وسيم يَكْفِي نظر الناس إليه . تَراهم يتعمدون إهمال شكله ونظافته ، أو يضعون له (فاسوخة) دَفْعاً للحسد وللعين .

لذلك ، فالمرأة التى دخلت على الخليفة ، فقالت له : أتمَّ الله عليك نعمته ، وأقرَّ عينك ، ففهم الحضور أنها تدعو له ، فلما خرجتُ قال الخليفة : أعرقتُم ما قالت المرأة ؟ قالوا : تدعو لك ، قال : بل تدعو على ، فقد أرادت بقولها : أتمَّ الله عليك نعمته تريد أزالها : لأن النعمة إذا تمت لم يَبْقَ لها إلا الزوال ، وقولها : أقرَّ الله عينك تريد : أسكنها عن الحركة .

إذن : لا تغضب إن قالوا عنك : ناقص فى كذا ، فهذا النقص هو تميمة الكمال ، ويريدما الله لك لمصلحتك أنت .

وما دام الإنسان ابن أغيار ، فلا بد أن يغفل عن منهج الله ، فتكو له سَقَطَاتٌ وَهَفَوَاتٌ تحتاج إلى غفران ؛ لذلك يقول تعالى :

﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ (٨٢)

غفار : صيغة مبالغة من غفر ، فإذا أثبت المبالغة فالترتيب اللغوى بالتالى يُثَبِّت الأقل وهو غافر ، هذا فى الإثبات . وكذلك فى النفي فى

مثل قوله تعالى : ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٤٦) [مفصل] فنفى المبالغة في الظلم ، فهل يعنى ذلك أنه - تبارك وتعالى - يمكن أن يكون ظالماً ؟

والشيء يُبالغ فيه لأمريين : الأول : أن تبالح في نفس الحدث ، كأن تاكل رغيفاً في الوجبة أو رغيفين ، وآخر يأكل خمسة أرغفة ، فهذه منه مبالغة في نفس الحدث وهو الأكل ، والثاني : قد تكون المبالغة بتكرار الحدث ، فالعادة أن نأكل ثلاث مرات ، وهناك من يأكل ست وجبات ، ونسميه (أكول) أى : كثير الأكل ، لا في الوجبة الواحدة ، إنما في عدد الوجبات .

فمعنى (غَفَّارٌ) غافر لى ، وغافر لك ، وغافر لهذا وهذا .. غافر لكل الخلق ، فتكررت مغفرته عز وجل لخلقه .

وقد شرع الحق - سبحانه وتعالى - المغفرة والتوبة ليحمي المجتمعات من شرار الناس فيها ، فالشرير إذا ارتكب جريمة ولم يجد له فرصة للمغفرة والتوبة ، فإنه يستمرىء الجريمة ، بل ويبالح فيها . أما إذا فُتِح له باب التوبة والمغفرة فإن هذا يرحم المجتمع من شراسة أصحاب السوء .

والله - عز وجل - ليس غافراً للذنوب فحسب ، بل هو غفار لها ، وكلما عدت إليه غفر لك ، ولكن وَطَّنَ نفسك أنك إذا فعلت الذنب وثبت منه فلا تعد إليه ، ولا ترتب وتخطط لمعصيتك على أمل أن تتوب ، فما يدريك أن تعيش إلى أن تتوب ؟

والمغفرة تكون ﴿لِمَن تَابَ وَآمَنَ﴾ (٨٢) [طه] وما دام قال ﴿تَابَ وَآمَنَ﴾ (٨٢) [طه] فلا بد أن التوبة هنا عن الكُفْرِ ، ثم أنشأ

إيماناً بالله وبرسوله ، والإيمان هو الينبوع الذي يصدر عنه السلوك
البشرى ، وهذا يقتضى أن تسمع كلامه وتنفذ أوامره ، وتجتنب
نواهيه ، وهذا هو المراد بقوله ﴿وَعَمِلْ صَالِحاً﴾ (٨٢) [طه]
لكن ، أليس العمل الصالح هداية ؟ فلماذا قال بعدها ﴿ثُمَّ
اهْتَدَى﴾ (٨٢) [طه] قالوا^(١) : لأن الهداية أن تستمر على هذا العمل
الصالح ، وأن تستزيد منه ، كما قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ
هُدًى ..﴾ (١٧) [محمد]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَّى﴾ (٨٢)

تقول : ما أعجلك ؟ يعنى : ما أسرع بك ؟ لماذا جئت قبل
موعدك ؟ وكان موسى عليه السلام على موعد مع ربه - عز وجل -
ليتلقي عنه المنهج ، والمفروض فى هذا اللقاء أن يأتى معه مجموعة

(١) قاله سفيان الثوري وفتادة وغيرهما ، وقد ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٤٠٤ / ٦) وذكر
بعده سبعة أقوال أخرى :

- أرى : لم يشك فى إيمانه ، قاله ابن عباس ، وذكره الماوردي والمهدوي .
- أقام على السنة والجماعة ، قاله ابن عباس أيضاً ، وذكره الشلبى .
- أخذ بسنة النبي ﷺ ، قاله أنس ، وذكره المهدوي .
- أصاب العمل ، قاله ابن زيد ، ذكره المهدوي .
- تعلم العلم ليهتدى كيف يفعل ، قاله ابن زيد .
- علم أن لذلك ثواباً وعليه عقاباً ، قاله الشعبي ومقاتل والكلبي والقراء .
- اهتدى فى ولاية أهل بيت النبي ﷺ ، قاله ثابت البناني .

ثم قال القرطبي ، والقول الأول أحسن هذه الأقوال - إن شاء الله - وأليه يرجع سائرهما .

(٢) قال القرطبي فى تفسيره (٤٤٠٦ / ٦) : « قال قوم : أراد بالقوم السبعين الذين
اختارهم ، وكان موسى لما قرب من الطور سيقهم شوقاً إلى سماع كلام الله ، وقد قال
تعالى : ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا أَلِيمَاتًا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّنْ
قَبْلِ رَبَائِهِ أَهْلَكْتُمَا بِمَا كُنتَ تَعْلَمُ﴾ (٥٥) [الأعراف] .

من صَفْوَةِ قَوْمِهِ ورؤسائهم ، فتعجل موسى موعد ربه ، ونهض دون قومه ، فقال له : ﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ بِمُوسَى ﴾ [طه] أى : أسرع وتعجلت وحثت بدونهم .

فقال موسى عليه السلام :

﴿ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ

رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه]

أى : قادمين خلفى وسيتبعوننى ، أما أنا فقد ﴿ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه] تعجلت فى المثل بين يديك لترضى .

وقد تعجل موسى إلى ميقات ربه ، وسبق قومه لحكمة ، فالإنسان حين يأمر غيره بأمر فيه مشقة على النفس وتقيد لشهواتها ، لا بد أن يبدأ بنفسه يقول : أنا لست بنجوة عن هذا الأمر ، بل أنا أول من أنفذ ما أمركم به ، وسوف أسبقكم إليه .

لذلك يقول القائد الفاتح طارق بن زياد^(١) لجنوده : « واعلموا أنى إذا التقى الفريقان مُقبل بنفسى على طاغية القوم - لزيق - فقاتله إن شاء الله ، فإن قتلته فقد كفيتهم أمره » وهكذا تكون القيادة قدوة ومثال كما يقولون فى الأمثال (اعمل كذا وبإيدى فى إيدك) وهنا يقول : يدى قبل يدك .

فموسى عليه السلام يقول : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه] لترضى أن منهجك يطبق من جهتى كرسول مؤتمن عليه ، ومن جهة قومى : لأنهم حين يرونى قد تعجلت للقائك فى الموعد يعلمون

(١) هو : طارق بن زياد اللبني بالولاء ، فاتح الأندلس ، أصله من البيرير ، أسلم على يد موسى بن نصير - فكان من أشد رجائه ولد نحو ٥٠ هـ ، تغفل فى أرض الأندلس ، وتوفى عام ١٠٢ هـ ، [الإعلام - للزركلى - ٢١٧/٢] .

أن في ذلك خيراً لهم ، وإلا ما سبقتهم إليه . وبذلك يسود منهج الله
ويُمكن في الأرض ، وإذا ساد منهج الله رضى الله عن خليفته في
الأرض .

ثم يُخير الحق - تبارك وتعالى - نبيه موسى - عليه السلام - بما
كان من قومه بعد مفارقتهم لهم من مسألة عبادة العجل .

﴿ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ
وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ ٨٥

الفتنة : ليست مذمومة في ذاتها ؛ لأن الفتنة تعنى الاختبار ،
ونتيجة هي التي تُحمد أو تُذم ، كما لو دخل التلميذ الامتحان فإن
وفق فهذا خير له ، وإن أخفق فهذا خير للناس ، كيف ؟

قالوا : لأن هناك أشياء إن تحققت مصلحة الفرد فيها انهدمت
مصلحة الجماعة . فلو تمكن التلميذ المهمل الكسول من النجاح دون
مذاكرة ودون مجهود ، فقد نال انتفاعاً شخصياً ، وإن كان انتفاعاً
أحمق ، إلا أنه سيعطى الآخرين إشارة ، ويؤجى لهم بعدم
المسؤولية ، ويفرز في المجتمع الإحياط والخمول ، وكفى بهذا خسارة
للمجتمع .

وقد جاءت الفتنة بهذا المعنى في قول الحق تبارك وتعالى :
﴿ أَحِبَّ النَّاسُ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) [العنكبوت]

إذن : لابد من الاختبار لكي يعطى كل إنسان حسب نتيجته ، فإن
سأل سائل : وهل يختبر الله عباده ليعلم حالهم ؟ نقول : بل ليعلم

الناس حالهم . ويتكشف حقائقهم فيعاملونهم على أساسها : هذا منافق ، وهذا مخلص ، وهذا كذاب ، فيمكنك أن تحتاط في معاملتهم . إذن : الاختبار لا يعلم الله ، ولكن ليعلم خلق الله .

أو : لأن الاختيار من الله لقطع الحجة على المختبر ، كان يقول : لو أعطاني الله مالا فسأعمل به كذا وكذا من وجوه الخير ، فإذا ما وُضع في الاختبار الحقيقي وأعطى المال أمسك وبخل ، ولو تركه الله دون مال لقال : لو عندي كنتُ فعلت كذا وكذا .

فهناك علم واقع من الله ، أو علم من خلق الله لكل من يفتن ، فإن كان مُحَسِّنًا يقتدون به ، ويقبلون عليه ، ويحبونه ويستمعون إليه ، وإلا اتصرفوا عنه ، فالاختبار - إذن - قصده المجتمع وسلامته .

وقد سَمَّى الحق سبحانه ما حدث من بنى إسرائيل في غياب موسى من عبادة العجل سماه فتنة ، ثم نسيها إلى نفسه ﴿فَتَنَّا .. (٨٥)﴾ [طه] أى : اختبرنا .

ثم يقول تعالى : ﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ (٨٥)﴾ [طه] أضلهم : سلك بهم غير طريق الحق ، وسلوك غير طريق الحق قد يكون للذاتية المحضة ، فيحمل الإنسان فيها وزر نفسه فقط ، وقد تتعدى إلى الآخرين فيسلك بهم طريق الضلال ، فيحمل وزره ووزر غيره مِن أَضَلَّهُمْ .

وفي هذه المسألة يقول تعالى : ﴿لِيَحْمِلُوا أَرْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَرْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ .. (٢٥)﴾ [النحل]

مع أن الله تعالى قال في آية أخرى : ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى .. (٧٨)﴾ [فاطر]

وهذه من المسائل التي توقّف عندها بعض المستشرقين ، محاولين اتهام القرآن وأسلوبه بالتناقض ، وما ذلك منهم إلا لعدم فهمهم للغة القرآن واتخاذها صناعة لا ملكة ، ولو فهموا القرآن لعلموا الفرق بين أن يضل الإنسان في ذاته ، وبين أن يتسبب في إحلال غيره .

والسامري^(١) : اسمه موسى السامري ، ويُرْوَى أن أمه وضعتَه في صحراء لا حياة فيها ، ثم ماتت في نفاسها ، فظل الولد يدور أم ترعاه ، فكان جبريل عليه السلام يتعهدُه ويربُّه إلى أن شبَّ^(٢) .

وقد عبر الشاعر عن هذه اللقطة وما فيها من مفارقات بين موسى عليه السلام وموسى السامري ، فقال :

إِذَا لَمْ تُصَادِفْ فِي بَيْتِكَ عِنَايَةَ
فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِيلُ كَافِرٌ
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سَيِّئَاتِهِ :

﴿۸۶﴾ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَقُولُونَ مَا لَهُم بِعِزِّكُمْ رَبِّكُمْ وَعَدًّا أَحْسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوعِدِي ﴿۸۷﴾

(١) قال ابن عباس : كان السامري من قوم يعبدون البقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بني إسرائيل يظاهره ، وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر ، وقيل : كان رجلاً من القبط ، وكان جازاً لموسى آمن به وخرج معه . وقيل : كان عظيماً من عظماء بني إسرائيل . من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام . [تفسير القرطبي ٦/ ٤٤] .

(٢) قال ابن عباس في قوله تعالى عن السامري : ﴿وَقَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ ۖ فَنُفِثَ فِيهَا﴾ [معه] : عرف السامري جبريل . لأن أمه حين خافت أن يذبح خلفه في غار وأطبقت عليه ، فكان جبريل يائسه فيقذره بأصابعه ، في واحدة لينك ، وفي الأخرى عسلا ، وفي الأخرى سمنا ، فلم يزل يقدوه حتى تشبأ ، فلما عاينته في المصراع عرفه .

رَجَعَ : تُستعمل لازمة . مثل : رجع فلان إلى الحق . ومُتَعَدِّية
مثل ﴿ فَإِنْ رَجَعْنَا اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَنْدَنُواكَ لِلْخُرُوجِ .. ﴾ (٨٣)
[التوبة] والمعنى فيهما مختلف .

هذا رجع موسى أي : حين سمع ما حدث لقومه من فتنه
السامري ﴿ غَضَبَانِ أَسْفَا .. ﴾ (٨٦) [طه] أي : شديد الحزن على
ما حدث ﴿ قَالَ يَلْقَوْمُ ألَمْ يَعْذِكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَا حَسَنًا .. ﴾ (٨٦) [طه] الوعد
الحسن أن الله يعطيهم التوراة ، وفيها أصول حركة الحياة ، وبها
تَحَسُنُ حياتنا في الدنيا ، ويحسن ثوابنا في الآخرة .

وقوله : ﴿ أَطَّالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ .. ﴾ (٨٦) [طه]

يعنى : أطال عهدي بكم ، وأصبح بعيداً لدرجة أن تنسوه . ولم
أغيب عنكم إلا مدة يسيرة . قال الله عنها : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً
وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ .. ﴾ (١٤٢) [الأعراف]

ثم يقول : ﴿ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ
مَوْعِدِي ﴾ (٨٦) [طه]

وما دام أن عهدي بكم قريب لا يحدث فيه التسيان ، فلا بُدَّ أنكم
تريدون العصيان ، وتبغون غضب الله ، وإلا فالمسألة لا تستحق ،
فبمجرد أن أغيب عنكم تنفكسون هذه النكسة ، وإن كان هذا حال
القوم ورسولهم ما زال بين أظهرهم ، فما بالهم بعد موته ؟

لذلك كان النبي ﷺ يقول : « أذلك وأنا بين ظهرانیکم »^(١) .

أي : ما هذا الذي يحدث منكم ، وأنا ما زلت موجوداً بينكم ؟

(١) أخرج الترمذي في سننه (١٤٢/٦) كتاب الطلاق من حديث محمود بن لبيد قال : أخبرني
رسول الله ﷺ عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضيباً ، ثم قال : أيلعب
بكتاب الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل وقال : يا رسول الله ، ألا أقتله ..

وقوله : ﴿ فَأَخْلَقْتُمْ مُّوْعِدِي (٨٦) ﴾ [طه] وفي آية أخرى قال : ﴿ يَسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي .. (١٥٠) ﴾ [الأعراف] فكانه كان له معهم وَعْد وكلام ، فقد أوصاهم قبل أن يفارقهم أن يسلكوا طريق هارون ، وأن يطيعوا أوامره إلى أن يعود إليهم ، فهارون هو الذي سيخلفه من بعده في قومه ، وهو شريكه في الرسالة ، وله مهابة الرسول وطاعته واجبة .

هذا هو الوعد الذي أخلفوه مع نبيهم موسى - عليه السلام -

﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٧) ﴾

مادة « ملك » لها صور ثلاثة ، لكل منها معنى ، وليست بمعنى واحد كما يدعى البعض ، فتأتى مَلِك بفتح الميم ، ومَلِك بكسرها ، ومَلِك بضم الميم ، وجميعها تفيد الحيازة والتملك ، إلا أن مَلِك تعنى تملك الإنسان لنفسه وذاته وإرادته ، دون أن يملك شيئاً آخر ممّا حوله .

ومَلِك : لئملك ما هو خارج عن ذاتك .

ومَلِك : أن تملك شيئاً ، وتملك مَنْ ملكه .

إذن : هذه الثلاثة ليست مترادفات بمعنى واحد ، فقوله تعالى : ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا .. (٨٧) ﴾ [طه] أى : بإرادتنا ، بل أمور أخرى خارجة عن إرادتنا حملتنا على إخلاف الوعد : فما هذه الأمور الخارجة عن إرادتكم ؟

قالوا : ﴿ وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ .. (٨٧) ﴾ [طه] (أَوْزَارًا) جمع وِزْر ، وهو الشيء الثقيل على النفس ، ويطلق الوزر على الإثم ؛ لأنه ثَقِيل على النفس ثَقَلًا يتعدى إلى الآخرة أيضاً .

حيث لا ينتهى ألم الحمل فيها ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ۝١٠١﴾ [طه]

وكانت هذه الأوزار من زينة القوم ؛ أى : قوم فرعون . وقالوا : إنهم كانوا فى أعيادهم يستعبدون الحلى من جيرانهم ومعارفهم من قوم فرعون يتزينون بها . فلماذا لم يردوا الأمانات هذه إلى أصحابها قبل أن يخرجوا إلى المعينات الذى واعدهم عليه ؟

قالوا : لأنهم أرادوا أن يسروا ساعة خروجهم حتى لا يستعد لهم أعداؤهم ، ويصدوهم عن الخروج فاعجلوا عن ردها .

وقال قوم : إن هذه الزينات والحلى كانت مما قذف به البحر بعد أن غرق فرعون وقومه ، لكن هذا القول مردود ؛ لأنهم إن أخذوها بعد أن ألقى بها البحر فسوف تكون أسلأيا لا أوزارا .

ثم يقول تعالى : ﴿فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۝٨٧﴾ [طه]

إذا أطلقت الزينة تنصرف عادة إلى الذهب . والقذف هو الرمى بشدة . وكان الرامى يتأقف أن يحفل المرمى . وفى ذلك دلالة على أن بنى إسرائيل ما يزال عندهم خميرة إيمان ، قتالموا وحزنوا لأنهم لم يردوا الأمانات إلى أهلها .

لذلك دخل عليهم السامرى من هذه الناحية ، فأقهمهم : إنكم لن تبرأوا من هذه المعصية إلا أن ترموا بهذه الزينة فى النار^(١) ، وهو يقصد شيئاً آخر ، هو أن ينصهر الذهب ، ويخرج ما فيه من الشوائب ﴿فَكَذَلِكَ أَلْقَى

(١) أورده القرطبي فى تفسيره (٢٤٠٨/٦) نحو هذا من قول قتادة : إن السامرى قال لهم حين استلبوا القوم موسى : إنما احتبس عليكم من أجل ما عندكم من الحلى . فجمعوه ودفعوه إلى السامرى فرمى به فى النار ، وصاغ لهم منه عبلا . ثم ألقى عليه قيضة من أثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام .

الْبَاسْمِرِيُّ (٨٧) ﴿ طه] أى : ألقى ما معه من الحُلَى ، لكن قَرَّقَ بَيْنَ الْقَذْفِ
وَالْإِلْقَاءِ ، الإلقاء فيه لُطْفٌ وتمهُّلٌ ، فهو كبيرهم ومُعَلِّمهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا ^(٩) اللَّهُ خَوَّارٌ فَقَالَ الرَّاهِلَةُ هَذَا إِلَهُكُمْ
وَاللَّهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿ ٨٨ ﴾ ﴾

أى : أخرج لهم من هذا الذهب المنصهر ﴿ عِجْلًا جَسَدًا .. ﴾ (٨٨) ﴿
[طه] كلمة جسد وردت أيضاً فى القرآن فى قصة سليمان عليه
السلام ، حيث قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا
ثُمَّ أَنَابَ ﴿ ٢٤ ﴾ ﴾ [ص]

وقد اعطى الله سليمان مَلَكًا عظيمًا لا ينبغي لأحد من بعده ،
فسحَّرَ له الطير والجن والإنس والريح ياتَمَرُونَ بأمره ، ويبدو أنه
أخذ شئ من الزُّهُر أو الغرور ، فأراد الحق سبحانه أن يلقته إلى
مانع هذا الملك ويذكره بأن هذا الملك لا يقوم بذاته ، إنما بأمر الله
القادر على أن يُقعدك على كُرْسِيِّكَ جَسَدًا ، لا حركة فيه ولا قدرة له
حتى على جوارحه وذاته .

كما ترى الرجل - والعيساء يالله - قد أصابه شلل كُلُّهُ أقعده
جَسَدًا ، لا حركة فيه ، ولا إرادة على جوارحه ، فإذا لم تكن له إرادة
على جارحة واحدة من جوارحه ، أفَتَكُونُ له إرادة على الخارج عنه
من طير أو إنس أو جن ؟

(٩) الخوار : صوت الثور وما اشتهد من صوت البقرة والمجل . وقد خار يخور : صاج .

[لسان العرب - مادة : خور] .

فلا تغتر بأن جعل الله لك إمرة على كل الأجناس ؛ لأنه قادر أن يسلبك هذا كله .

ويُروى ^(١) أن سليمان - عليه السلام - ركب بساط الريح يحمله إلى حيث يريد ، كما قال تعالى : ﴿ وَاسْلَيْمَانَ الرِّيحَ عُدُوَهَا شَهْرًا وَرَوَّاحَهَا شَهْرًا ۖ ﴾ [سبأ] فداخلك شيء من الفخر والزهو ، فسمع من تحته من يقول : يا سليمان - هكذا دون القاب - أمرنا أن نطيعك ما أطعت الله ، ثم رثه حيث كان .

لذلك استغفر سليمان - عليه السلام - وأتاب .

وكذلك نرى الإنسان ساعة أن يموت أول ما ينسى منه اسمه ، فيقولون : الجثة : الجثة هنا ، ماذا فعلتم بالجثة ، ثم تُنسى هذه أيضاً بمجرد أن يُوضع في نعشه فيقولون الخشبة : أين الخشبة الآن ، انتظروا الخشبة .. سبحان الله بمجرد أن يأخذ الخالق - عز وجل - سره من العبد صار جثة ، وصار خشبة ، فما هذه الدنيا التي تكون نهايتها هكذا ؟

ففي قوله تعالى ﴿ عِجْلاً جِسْداً لَهُ خَوَارٌ ۖ ﴾ [طه] أى : لا حركة فيه ، فهو مجرد تمثال - صنع على هيئة معينة ، بحيث يستقبل الريح ، فيحدث فيه صغيراً يشبه الخوار أى : صوت البقر . لكن ، لماذا فُكّر السامري هذا التفكير ، واختار مسألة العجل هذه ؟

(١) أخرج الخطيب البغدادي في رواية مالك عن سعيد بن المسيب - رضي الله عنه - قال : كان سليمان عليه السلام يركب الريح من اصطخر ، فيتفدى بيت المقدس ، ثم يعود فيستعشى باصطخر . أورده السيوطي في الدر المنثور (٦٧٧/٦) .

قالوا : لأن السامري استغل تشوق بني إسرائيل ، وميلهم إلى الصنمية والوثنية ، وأنها متصلة فيهم . ألم يقولوا للنبى عليه السلام وما زالت أقدامهم مُبِتلة من البحر بعد أن أنجاهم الله من فرعون ، وكان جديراً بهم شكر الله ، فإذا بهم يقولون وقد أتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم : ﴿ يَمْوَسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ ۞ (١٣٨) ﴾ [الأعراف]

فجاءهم بهذا العجل ، وقد ترقى به من الصنمية ، فجعله جسداً ، وجعل له خواراً وصوتاً مسموعاً .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَقَالُوا هَذَا إِلَهِكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَسَى ۚ ۞ (١٣٩) ﴾ [طه] أى : نسى السامري خميرة الإيمان فى نفسه ، ونسى أن هذا العمل خروجٌ عن الإيمان إلى الكفر ، وليتكه يكفر فى ذاته . إنما هو يكفر ويكفر الناس . لا بد أنه نسى ، فلو كان على ذكر من الإيمان ومن عاقبة عمله وخيبة ما أقدم عليه ما فعل^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِيهِمْ مَّقَالِدَ ثِيَابِهِمْ فَاتَّخِذُوها رِجَالاً وَنَاقِلَاتٍ وَلَئِن مُّسِئُوا فَنَزِيلُ الْعَذَابَ عَلَیْهِمْ إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ ۚ ۞ (١٤٠) ﴾

يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرَّاءُ وَلَا نَفْعًا ۚ ۞ (١٤١) ﴿

أى : كيف يعبدون هذا العجل ، وهو لا يرد عليهم جواباً ، ولا يملك لهم شيئاً ، كما قال تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۖ (١٤٢) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (١٤٣) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا ۚ ۞ (١٤٤) ﴾

(١) وقد قيل فى هذه الآية تأويل آخر ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٤٠٩/٦) وابن كثير فى تفسيره (١٦٢/٣) ومؤيدى هذا أنه من كلام السامري عن موسى أنه ضل وذهب يطلب إلهه وهو هذا . وعن ابن عباس قال : « أى نسى موسى أن يذكر لكم أنه إله » .

عَاكِفِينَ (٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُرُنَ (٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ (٧٣) ﴿٧٣﴾ [الشعراء]

فَمَنْ كَانَ لَدَيْهِ ذَرَّةٌ مِنْ عَقْلِ لَا يُقَدِّمُ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ : لَذَلِكَ فَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ - يَنَاقِشُ هَؤُلَاءِ : ﴿ كَيْفَ نَكْفُرُونَ بِاللَّهِ .. (٧٨) ﴾ [البقرة] أَيْ : أَخْبَرُونَا بِالطَّرِيقِ الَّذِي يَحْمِلُكُمْ عَلَى الْكُفْرِ ، كَأَنَّهَا مَسْأَلَةٌ عَجِيبَةٌ لَا يَقْبَلُهَا الْعَقْلُ وَلَا يَقْرَأُهَا . أَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ عَبَدُوا الْعِجْلَ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ إِنْ سَأَلُوهُ ، وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا إِنْ كَفَرُوا بِهِ ، وَلَا نَفْعًا إِنْ آمَنُوا بِهِ وَعَبَدُوهُ .
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ﴾ (٩٠) ﴿٩٠﴾

وَكَانَ هَارُونُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - خَلِيفَةً لِأَخِيهِ فِي غَيْبَتِهِ . كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (٩٢) ﴾ [الأعراف]

اخْلُفْنِي وَاعْمَلِ الصَّالِحَ ، فَكَانَ هَذَا تَفْوِضًا مِنْ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَنْ يَقْضِيَ فِي الْقَوْمِ بِمَا يَرَاهُ مُنَاسِبًا . وَأَنْ يُقَدِّرَ الْمَصْلَحَةَ كَمَا يَرَى . وَقَدْ شَفَّعَ هَذَا التَّفْوِضَ لِهَارُونَ أَمَامَ أَخِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ .. ﴾ (٩٠) ﴿٩٠﴾ [طه]

وَمَكِّذَا وَغَظْهُمْ هَارُونُ عَلَى قُدْرَةِ اسْتَطَاعَتِهِ ، وَبَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ مَسْأَلَةَ

العجل هذه اختبار من الله . وكان تقديره في هذه القضية ألا يدخل مع هؤلاء في معركة ! لأن القوم كانوا جميعاً ثلاثمائة ألف ، عبد العجل منهم اثنا عشر ألفاً ، ولو جعلها هارون - عليه السلام - معركة لأفنى كل هذا العدد .

لذلك اكتفى بالوعظ ﴿ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ﴾ (٨٠) [طه] كما أخذتم العهد عند موسى .

﴿ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾ (٨١)

﴿ لَنْ نَبْرَحَ .. ﴾ (٨١) [طه] . أى : سنظل على هذا الحال ، البعض يظن أنها للمكان فقط ، إنما هى حَسْبُ ما تتعلق به ، تقول : لا أبرح سائراً حتى أصل لغرضي ، ولا أبرح هذا المكان فقد تكون للمكان ، وقد تكون للحال . كما ورد في القرآن :

- للمكان والإقامة في قوله : ﴿ فَلَنْ أْبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي .. ﴾ (٨٠) [يوسف]

- وللحال في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ .. ﴾ (٥٠) [الكهف] أى : لا أبرح السير .

فالمعنى ﴿ لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ .. ﴾ (٨١) [طه] سنظل على عبادته حتى يرجع موسى ، فلن نمكث هذه الفترة دون إله .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالِ لِلَّذِينَ آمَنُوا مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ ﴾ (٩٢)

﴿ أَلَا تَتَّبِعُنِي أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ (٩٣)

هذا حوار دار بين موسى وأخيه هارون ﴿مَا مَنَعَكَ ..﴾ (٩٢) [طه]
وقد وردت هذه الكلمة في القرآن بأسلوبين : الأول : قوله تعالى :
﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ..﴾ (٧٥) [ص] أى : ما منعك من السجود .

والآخر : ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ ..﴾ [الاعراف] . أى : ما منعك
أن لا تسجد : لأن المانع قد يكون قهراً عنك ، وأنت لا تريد أن
تفعل ، وقد يأتي آخر فيقتنعك أن تفعل ، فعمرة برغمك : أنت لا تريد
أن تسجد يقول لك : اسجد . إذن : منعك أن تسجد يعنى قهراً عنك ،
لكن أقنعك أن تسجد أنت باختيارك فقد منعك ألا تسجد .

إذن : مرة من النفس ، ومرة من الغير ، وهكذا يلتقى الأسلوبان .
فقوله : ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي
(٩٣)﴾ [طه] أى : من اتبعاعى ، لكن هل موسى عليه السلام هنا
يستفهم ؟ الحقيقة أنه لا يريد الاستفهام ، فقد تخاطب إنساناً بذنوب ،
وأنت لا تعلم ذنبه ، إنما تخاطبه بصورة الذنب لتسمع الرد منه ،
فيكون رداً على مَنْ يعترض عليه .

ومن ذلك ما كان من سيدنا عمر - رضى الله عنه - عند الحجر
الأسود ، فلما قبله قال : « اللهم إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا
تنفع ، ولولا أنني رأيت رسول الله يقبلك ما قبلتك »^(١) .

إذن : قبله عمر : لأن رسول الله ﷺ قبله ، إلا أنه جاء بهذا
الكلام ليعطينا الجواب المستمر على مر التاريخ لكل مَنْ يسأل عن
تقبل الحجر .

(١) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه (١٢٧٠) كتاب الحج . قال النووي في شرحه : « وإنما
قال : والله لا تضر ولا تنفع ، لئلا يفتر بعض قريبي العهد بالإسلام الذين كانوا ألفوا
عبادة الأحرار وتعظيمها ورجاء نفعها » .

وهنا أثارها موسى شبهة : كي نسمع نحن الجواب ، ولنسمع الرد من صاحب الشأن باقياً سائراً في طول الأزمان .

﴿ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِحَيِّ وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴾ (٩٤)

إذن : صاحب خطاب موسى لأخيه هارون فعل نزوعاً وحركة ، فهماها من قول هارون : ﴿ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِحَيِّ وَلَا بِرَأْسِي .. ﴾ (٩٤)

ثم ذكر العلة ﴿ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴾ (٩٤) [طه] يقصد قول أخيه : ﴿ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (١٤٢)

فذكره بالتفويض الذي أعطاه إياه ، وقد اجتهد هارون حسب رؤيته للموقف ، ونأى بالقوم عن معركة ربما انتهت بالقضاء على حُكِيَةِ الإيمان في بني إسرائيل ، اجتهد في إطار ﴿ وَأَصْلَحْ .. ﴾ (١٤٢) [الاعراف]

إذن : أثار موسى هذه القضية مع أخيه ، لا ليسمع هو الرد ، وإنما ليسمع الدنيا كلها على مر التاريخ .

ثم ينقل موسى الخطاب إلى رأس هذه الفتنة :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِعُ ﴾ (٩٥)

أي : ما شأنك ؟ وما قصتك ؟

(١) قال ابن كثير: نى تفسيره (١٦٣/٢) : « ترقق له بذكر الام مع انه شقيقه لأبيه ، لان ذكر الام هنا ارق وأبلغ في الحزن والعطف » .

(٢) قال ابن عباس : أخذ شعره بيمينه ولحيته بيساره ، [تفسير القرطبي ٤٤١٢/٦] .

وَالْخَطْبُ : يُقَالُ فِي الْحَدِّثِ الْمَهْمُ الَّذِي يُسَمُّونَهُ الْحَدِّثَ الْجَلَّالَ ،
وَالَّذِي يُقَالُ فِيهِ « خُطْبٌ » ، فَلَيْسَ هُوَ الْحَدِّثُ الْعَابِرُ الَّذِي لَا يَقِفُ
عِنْدَهُ أَحَدٌ .

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَأَوْنَكَ^(١) يُوسُفَ عَنْ
نَفْسِهِ .. (٥١) ﴾ [يوسف]

وَمَا حَكَاهُ الْقُرْآنُ مِنْ قَوْلِ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لِابْنَتَيْ شُعَيْبٍ :
﴿ مَا خَطْبُكُمَا .. (٢٣) ﴾ [القصص]

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ عَنِ السَّامِرِيِّ :

﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ ، فَقَبَضْتُ^(٢)
قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ
سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (١٦) ﴾

مَادَّةٌ : بَصُرَ مِنْهَا أَبْصَرْتُ لِلرَّوْيَةِ الْحَسِيَّةِ ، وَبَحْصَرْتُ لِلرَّوْيَةِ
الْعِلْمِيَّةِ أَيْ : بِمَعْنَى عَلِمْتُ .

فَمَعْنَى ﴿ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ .. (١٦) ﴾ [طه] يَعْنِي : اقْتَنَعْتُ
بِأَمْرِهِمْ غَيْرِ مُقْتَنِعِينَ بِهِ ، فَأَنَا فَعَلْتُ وَهُمْ قَلَّدُونِي فِيمَا فَعَلْتُ مِنْ
مَسْأَلَةِ الْعَجَلِ .

(١) رَأَوْنَكَ عَلَى الشَّيْءِ مَرَاوَدَةٌ : طَلَبُهُ مِنْهُ بِجَهْدٍ وَحِيلَةٍ وَمَسَاوِمَةٍ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَرَأَوْنَهُ إِلَيْنَا^(١) ﴾ [يوسف] : أَيْ طَلَبْتُ مِنْهُ نَفْسَهُ فِي مُحَاوَلَةٍ وَمُخَادَعَةٍ ،
لِيَتَجَاوَزَ وَيَنْزِلَ عَنْ كِبَرِيَّاهُ نَفْسَهُ وَشَرَفُهَا وَعِظَتَهَا ، وَهِيَ كِتَابَةٌ عَنِ طَلَبِ الْمَعَاشِرَةِ
الْجَنَسِيَّةِ . [الْقَامُوسُ الْقَوِيم ٢٨١/١] .

(٢) نَبَذَ الشَّيْءَ : أَلْقَاهُ وَرَمَاهُ . [الْقَامُوسُ الْقَوِيم ٢٥١/٢] وَالتَّبَذُ : طَرَحَهُ الشَّيْءُ مِنْ يَدِكَ
أَمَامَكَ أَوْ وَرَاءَكَ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةٌ : تَبَذَ] .

وقد أدّى به اجتهاده إلى صناعة العجل : لأنه رأى قومه يحبون الأصنام ، وسبق أن طلبوا من موسى أن يجعل لهم إلها لما راوا قوماً يعبدون الأصنام ، فانتهاز السامري فرصة غياب موسى ، وقال لهم : سأصنع لكم ما لم يستطع موسى صناعته ، بل وأزيدكم فيه ، لقد طلبتم مجرد صنم من حجارة إنما أنا سأجعل لكم عجلاً جسداً من الذهب ، وله صوت وخوار مسموع .

وقوله : ﴿ لَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا .. ﴾ (٩٦) [طه] قبض على الشيء : أخذه بجمع يده . ومثلها : قبض^(١) .

وقوله : ﴿ مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٩٦) [فه] للعلماء في هذه المسألة روايات متعددة . منها : أن السامري حين كان جبريل عليه السلام يتعهده وهو صغير ، كان يأتيه على جواد فلاحظ السامري أن الجواد كلما مرَّ على شيء أخضر مكان حافره ، ودبَّت الحياة فيه ، لذلك : فأصخاب هذا القول رأوا أن العجل كان حقيقياً . وله صوت طبيعي ليس مجرد مرور الهواء من خلاله^(٢) .

ورأى آخر يقول : ﴿ مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٩٦) [طه] الرسول كما نعلم هو المبلِّغ لشرع الله المباشر للمبلِّغ ، أما جبريل فهو رسول للرسول ، ولم يَرَهُ أحد فأنطلقت الرسول على حامل المنهج إلى المتكلم به ، لكنها قد تُطلق ويراد بها التهكم ، كما جاء في قوله تعالى :

(١) وهي قراءة للحسن البصري . فقد أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن أنه كان يقرؤها « فقبضت » بالصاء ، قال : والقبيص باطراف الأصابع . [أورده السيوطي في الدر المنثور ٥/ ٤٩٦] .

(٢) لهذا قالوا : معنى ﴿ لَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٩٦) [طه] أي : من أثر فرسه .. قال ابن كثير في تفسيره (١٦٢/٢) : « هذا هو المشهور عند كثير من المفسرين أو أكثرهم » .

﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ .. ﴾ (٧) ﴿ [المنفقون]
فيقولون : رسول الله تهكماً لا إيماناً بها .

وكذلك في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ
وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٧) ﴿ [الفرقان]

إذن : قد يُراد بها التهم .

لكن ، ما المراد بأثر الرسول ؟ الرسول جاء ليُبلِّغَ شرعاً من الله ،
وهذا هو أثره الذي يبقى من بعده . فيكون المعنى : قبضت قبضة من
شرع الرسول ، قبضة من قمته ، وهي مسألة الإله الواحد الأحد
المعبود ، لا صتم ولا خلافة .

وقوله تعالى : ﴿ قَبِذْتُهَا .. ﴾ (٩٦) ﴿ [طه] أى : أبعدتها وطرحتها عن
مُخِيلَتِي ، ثم تركتُ لنفسي العنان في أن تفكر فيما وراء هذا .

بدليل أنه قال بعدها ﴿ وَكَذَلِكَ سَأَلْتُ لِي نَفْسِي ﴾ (٩٦) ﴿ [طه] أى :
زَيَّنْتُهَا لِي ، وألجأتني إلى معصية ، فلا يقال : سألتُ لِي نفسي
الطاعة ، إنما المعصية وهي أن يأخذ شيئاً من أثر الرسول ووَحيه
الذي جاء به من الله ، ثم يطرحه عن منهجه ويُبعده عن فكره ، ثم
يسير بِمَحْضٍ اختياره .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ
وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا أَنْ تُخَلَّفَهُ ، وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ
عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ (٩٧) ﴿

كان ردّ موسى - عليه السلام - على هذه الفعلة من السامري :
جَزَاؤُكَ أَنْ تَذْهَبَ ، ويكون قولك الملازم لك ﴿لَا مَسَاسَ ..﴾ (٩٧) ﴿طه﴾
والمَسَاسُ أى : المسّ - المعنى يحتمل : لا مساس مِنّى لأحد ، أو
لا مَسَاسَ من أحد لى .

ذلك لأن الذين يفترون الكذب ويدّعون أن لهم رسالة ولهم مهمة
الأنبياء ، حظّهم من هذا كله أن تكون لهم سُلْطَة زمنية ومكانة فى
قلوب الناس ، وأن يكون لهم مذهب وأتباع وأشياخ .

لذلك تراهم دائماً - فى سبيل الوصول إلى هذه الغاية - يتحللون
من المنهج الحق ، ويستبدلونه بمناهج حَسَبَ أهوائهم ، فيميلون إلى
تسهيل المنهج وتبسيطه ، ويُعطون لاتباعهم حرية ما أنزل الله بها
من سلطان ، كالذى خرج علينا يُبيح للناس الاختلاط بين الرجال
والنساء .

ومن العجيب أن تجد لهذه الأفكار أنصاراً يؤمنون بها
ويُطبقونها ، لا من عامة الناس ، بل من المثقفين وأصحاب المناصب .
فكيف تحجب عنهم المرأة ، وهى نصف المجتمع ؟

إذن : ما أجملَ هذا الدين وما أيسره على الناس ، فقد جاء على
وَفَقَّ أهوائهم وشهواتهم ، ووسّع لهم المسائل ، فالنفس تميل بطبيعتها
إلى التدين : لأنها مفعورة عليه ، لكن تريد هذا الدين سهلاً لا مشقة
فيه ، حتى وإنْ خالف منهج الله .

لذلك تجد مثلاً مسيئمة وسجاح وغيرهما من مدّعى النبوة
يُخَفِّفون عن اتباعهم تكاليف الشرع فى الصلاة والصوم ، أما الزكاة
فهى ثقيلة على النفس فلا داعى لها . وإلّا فما الميزة التى جاءوا بها

ليَتَّبِعَهُمُ النَّاسُ ؟ وما وسائل التشجيع لاتباع الدين الجديد ؟

وهكذا يصبح لهؤلاء سُلْطَة زمنية ومكانة ، واتباع ، وجمهور ، إذن : الذي أفسد حياته أن يجد العزَّ والمكانة في انصياع الناس له وتبعية أفكاره ، فيعاقبه الله بهم ، ويجعل ذُلَّهُ على أيديهم وفنتته من تاحيتهم ، فهم الذين أعانوه على هذا الباطل ، فإذا به يكرههم ويبتعد بنفسه عنهم ، لدرجة أن يقول ﴿ لَا مَسَاسَ .. ﴾ (٩٧) ﴿ [طه] كَذَن يَفِرُّ مِنْهُمْ يَقُولُ : إِيَّاكَ أَنْ تَقْرَبَ مِنِّي أَوْ تَمَسَّنِي .

لقد تحول القُرْب والمحبة إلى بُعْد وعداوة : هذه الجمهرة التي كانت حوله وكان فيها عزُّه وتسلُّطه يفرُّ منها الآن ، فهي سبب كُبُوتِهِ ، وهي التي أعانته على معصية الله .

وهكذا ، كانت نهاية السامري أن يتعزل عن مجتمعه ، ويهيم على وجهه في البراري ، ويفرُّ من الناس ، فلا يمسه أحد ، بعد أن صدمه الحق ، وواجهته صَوْلَتُهُ .

وما أشبهَ هذا الموقف بما يحدث لشباب متفوق مستقيم يُغريه أهل الباطل ، ويجذبونه إلى طريقهم ، وبعد أن أنخرط في سلوكهم وذاق لذة باطلهم وضلالهم إذا به يصحو على صدمة الحق التي تُفَيِّقُهُ ، ولكن بعد أن خسر الكثير ، فتراه بعد ذلك يفرُّ من هذه الصُّحْبَة وينأى بنفسه عن مجرد الاقتراب منهم .

لذلك من الذين اختاروا دينهم وَفَّقَ أهوائهم عبادة الأصنام ، فإن كانت العبادة أن يطيع العابدُ معبوده ، فما أيسرُ عبادة الأصنام ؛ لأنها آلهة بدون تكليف ، وعبادة بدون مشقة ، لا تقيد لك حركة ، ولا تمنعك من شهوة ، وإلا فماذا أعدتُ الأصنام من ثواب لمن عبدها ؟ وماذا أعدتُ من عذاب لمن كفر بها ؟

فكان الحق - تبارك وتعالى - قال للسامري : ستُعاقب بنفس
المجتمع الذي كنت تريد منه العزة والسلطة والسيطرة والذكر . فتتبرأ
أنت منهم وتفرّ من جوارهم ، ولا تتحمل أن يمسك أحد منهم ، فهم
سبب بلائك ، ومصدر فتنك ، كما قال تعالى : ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٩٧) [الزخرف]

فأخلاء الباطل ، وصُحبة السوء الذين يجتمعون على معصية الله
في سهرات مُحَرَّمة عليهم أن يحذروا هذا اللقاء . أما الخلّة الحقيقية
الصادقة فهي للمتقين ، الذين يأتَمرون بالحق ، ويتواصون بطاعة
الله .

وَفَرَّقَ بَيْنَ مَنْ يَقَاسِمُ الْكَاسَ وَمَنْ يَكْسِرُهَا وَيُرِيْقُهَا قَبْلَ أَنْ
تَذُوقَهَا ، فَفَرَّقَ بَيْنَ مَنْ يَلْهِيكَ عَنِ الصَّلَاةِ وَمَنْ يَحْكُمُ عَلَيْهَا ، فَفَرَّقَ بَيْنَ
مَنْ يُسَعِدُكَ الْآنَ بِمَعْصِيَةٍ وَمَنْ يَحْمِلُكَ عَلَى مَشَقَّةِ الطَّاعَةِ ، فَانْظُرْ
وَتَأَمَّلْ .

ثم يقول : ﴿ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ .. ﴾ (٩٧) [طه] أى :
ما ينتظرك من عذاب الآخرة

﴿ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ
نَسْفًا ﴾ (٩٧) [طه]

(عَاكِفًا) أى : مقيماً على عبادته ، والاعتكاف : الإقامة في
المسجد ، والانقطاع عن المجتمع الخارجى .

ومعنى ﴿ لَنُحَرِّقَنَّهُ .. ﴾ (٩٧) [طه] أى : نُصَيِّرُهُ كَالْمَحْرُوقِ ، بِأَنْ
نَهْبِرَدَهُ بِالْمَبْرَدِ حَتَّى يَصْبِحَ قُتَاتًا وَذَرَاتٍ مُتَنَاثِرَةً ، بحيث يمكن أن
تذروه في الهواء ﴿ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ (٩٧) [طه] أى : تذروه كما

يفعل الفلاحون حين يذرون الحبوب لفصل القشّر عنها بآلة تسمى (المنسف)^(١) تشبه الغربال ، وقد استبدلوا هذه الأدوات البدائية الآن بآلات ميكانيكية حديثة تؤدي نفس الغرض .

ذلك لأن إله السامري كان هذا العجل الذي اتخذته من ذهب ، فلا يناسبه الحرق في النار ، إنما تريد له عملية أخرى ، تذهب به من أصله ، فلا يبقى له على أثر . وهذا هو إلهك الذي عبدته إن أفلح كان يدافع عن نفسه ويحمي روحه .

وبعد أن بين الحق - سبحانه - وجه البطلان فيما فعله السامري ، ومن تبعه من القوم ، عاد لينذّرهم بمنطقه الحق وجادة الطريق ، وأن كل ما فعلوه هراء في هراء :

﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَمِيعَ كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝٧٨ ﴾

الحق - تبارك وتعالى - حينما يقول : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝٧٨ ﴾ [طه] نقولها نحن هكذا ، ونشهد بها ، فقد تعلّمناها من رسول الله ﷺ الذي سمعها من ربه ونقلها إلينا ، فهي الشهادة بالوحدانية الحقّة ، شهادة من الله لذاته أولاً : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ ۝٧٨ ﴾ [آل عمران]

فهذه شهادة الذات للذات قبل أن يخلق شاهداً يشهد بها . ثم شهدت له بذلك الملائكة شهادة المشهد أنه لا إله غيره ، ثم شهد

(١) ذكره ابن منظور في [لسان العرب - مادة : شف] فقال : « شَفَّ الشَّيْءُ ، وَهُوَ نَسِيفٌ : غَرَبَ . وَالنَّسْفُ : تَنْقِيطُ الْجِيدِ مِنَ الرَّدِيِّ ، وَيُقَالُ لِمَنْخَلٍ مُطَوَّلٍ : الْمُنْسَفُ ، وَالْمُنْسَفَةُ : الْغُرْبَالُ » .

بذلك أولو العلم شهادة استدلال بالمخلوقات التي رأوها على أبداع نظام وأعجبه ، ولا يمكن أن ينشأ هذا كله إلا عن إله قادر .

وقد سلمت لله تعالى هذه الدُّعوى ؛ لأنها قضية صادقة شَهِدَ بها سبحانه لنفسه ، وشَهِدَ بها الملائكة وأولو العلم ولم يَقُمْ لها معارض يدَّعيها لنفسه .

والا - والعياذ بالله - أين ذلك الإله الذي أخذ الله تعالى منه الألوهية ؟ فإما أن يكون لا يعلم ، أو علم بذلك ولم يعترض ، وفي كلتا الحالتين لا يستحق أن يكون إلهاً . والدُّعوى إذا لم تُجِبَّه بمعارض فقد سلمت لصاحبها ، إلى أن يُوجَد المعارض .

وكان الحق سبحانه قال : لا إله إلا أنا ، وأنا خالق الكون كله ومُدبِّر أمره ، ولم يأت أحد حتى من الكفار يدَّعي شيئاً من هذا . وقد ضربنا لهذه المسألة مثلاً - والله المثل الأعلى - : هَبْ أنه نزل عندك مجموعة ضيوف وزوار ، وبعد انصرافهم وجدت حافظة نقود فسألت عن صاحبها ، فلم يدَّعها أحد إلى أن قال واحد منهم : هي لى ، إذن : فهو صاحبها ، وهو أحقُّ بها حيث لم يَقُمْ له معارض .

لذلك يقول تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ (٤٦) [الأنعام]

يعنى إن كان هناك آلهة أخرى فلا بُدَّ أن يذهبوا إلى صاحب العرش ، إما ليخضعوا له ويستلهموا منه القدرة على فعل الأشياء ، أو ليُجاسبوه ويُجاسموا : كيف يدَّعى الألوهية وهم آلهة ؟ ولم يحدث شيء من هذا كله ، ولا أقام أحد دليلاً على أنه إله ، والدُّعوى إذا لم يَقُمْ عليها دليل فهي باطلة .

وينفى الحق سبحانه وجود آلهة أخرى ، فيقول فى موضع آخر : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ .. ﴾ (٩١)

فهذا إله للسماء ، وهذا إله للأرض ، وهذا للجن ، وهذا للإنس .. الخ ، وبذلك تكون الميزة فى أحدهم تقصاً فى الآخر ، والقدرة فى أحدهم عجزاً فى الآخر ، وهذا لا يليق فى صفات الألوهية .

ونلاحظ هنا فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] أن كلمة (إله) لا تعنى (الله) ، وإلا لو كان إلهاً بمعنى الله لأصبح المعنى : إنما الله الله .

إذن : هناك فَرْقٌ بين اللفظين : الله علّم على رجب الوجود الأعلى ، أما الإله فهو المعبود المطاع فيما يأمر ، فالمعنى : أن المعبود المطاع فيما يأمر به هو الله خالق هذا الوجود ، وصاحب الوجود الأعلى .

فإنه تعالى هو المعبود المطاع بحق ، لأن هناك معبوداً ومطاعاً لكن بالباطل ، كالذين يعبدون الشمس والقمر والأشجار والأحجار ويسمونها آلهة ، فإذا كانت العبادة إطاعة أمر ونهى المعبود ، فماذا أمرتهم هذه الآلهة ؟ وعن أى شىء نهتهم ؟ وماذا أعدت لمن عبدها أو كفر بها ؟ إذن : هى معبودة ، لكن بالباطل ؛ لأنها آلهة بلا منبر ..

وكلمة ﴿ إِنَّمَا .. ﴾ (٩٨) [طه] لا تأتى إلا استدراكاً على باطل ، وتريد أن تُصوبه ، كأن تقول : إنما الذى حضر زيد ، فلا تقولها إلا من ادعى أن الذى حضر غير زيد ، فكأنك تقول : لا ، فلان لم يحضر .. إنما الذى حضر زيد .

فَلَا بُدَّ أَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] جَاءَ رَدًّا عَلَى كَلَامِ قَيْلٍ يَدْعِي أَنْ هُنَاكَ إِلَهًا آخَرَ ، وَإِنَّمَا لَا تُقَالُ إِلَّا إِذَا ادَّعِيَ أَمْرٌ يَخَالِفُ مَا بَعْدَهَا ، فَتَنْفَى الْأَمْرَ الْأَوَّلَ ، وَتُثَبِّتُ مَا بَعْدَهَا .

وَهُنَا يَقُولُ : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] لِأَنَّ السَّامِرِيِّ لَمَّا صَنَعَ لَهُمُ الْعَجَلَ قَالَ : ﴿ هَذَا إِلَهُكُمُ وَإِلَهُ مُوسَى .. ﴾ (٨٨) [طه] فَكَذَّبَهُ اللَّهُ وَاسْتَدْرَكَ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ (٩٨) [طه]

ثُمَّ أَضَافَ الْحَقَّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - مَا يُفَرِّقُ بَيْنَ إِلَهِ الْحَقِّ وَإِلَهِ الْبَاطِلِ ، فَقَالَ : ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٩٨) [طه] لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ هُوَ إِلَهُ الْحَقِّ ، وَهَذِهِ أَيْضًا رَدٌّ عَلَى السَّامِرِيِّ وَمَا اتَّخَذَهُ إِلَهًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَالْعَجَلَ الَّذِي اتَّخَذَهُ لَا عِلْمَ عِنْدَهُ ، وَكَذَلِكَ السَّامِرِيُّ الَّذِي أَمَرَ النَّاسَ بِعِبَادَتِهِ ، فَلَوْ كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ لَعَرَفَ أَنَّ عَجَلَهُ سَيُحْرَقُ وَيُنْسَفُ وَتَذْرُوهَ الرِّيحَ ، وَلَعَرَفَ الْعَاقِبَةَ الَّتِي انْتَهَى إِلَيْهَا مِنْ قَوْلِهِ لِلْقَوْمِ (لَا مَسَاسَ) ، وَأَنَّهُ سَيَنْزِلُ بِهِ عَذَابُ الدُّنْيَا قَبْلَ عَذَابِ الْآخِرَةِ ، فَلَوْ عِلْمَ هَذِهِ الْحَقَائِقِ مَا أَقْدَمَ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ .

وَوَسِعَ عِلْمُ اللَّهِ لِكُلِّ شَيْءٍ يَعْنِي : مَنْ أَطَاعَ وَمَنْ عَصَى ، لَكِنْ مِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى بِنَا الْأَوْحَاسِ بِنَا عِلْمًا عَمَّا عَلِمَ مِنَّا ، بَلْ يَعْلَمُنَا حِينَ نَدْعُوهُ أَنْ نَقُولَ : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا .. ﴾ (٧) [غافر] فَتَسْبِقُ رَحْمَتُهُ تَعَالَى سَيِّئَاتِنَا وَذُنُوبَنَا ، وَتَسْبِقُ عَذَابُهُ وَتَقَمَّتْهُ ، وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ (١٥٦) [الأعراف] فَلَوْ وَقَفْنَا عِنْدَ ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٩٨) [طه] لَأَتَعَبْتُنَا هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ ؛ لِأَنَّهُ سَيَجَازِينَا عَنِ السَّيِّئَةِ وَعَنِ الْحَسَنَةِ ، وَمَنْ يُطِيقُ هَذَا ؟

ثم يُبَيِّنُ الحق سبحانه حكمة القَصَصِ في القرآن ، والقَصَصِ لون من التاريخ ، وليس مطلق التاريخ ، القصص تاريخ لشيء مشهود يهمنى وتفيدنى معرفته ، وإلا فمن التاريخ أن نقول : كان فى مكان كذا رجل يبيع كذا ، وكان يفعل كذا أو كذا .

إذن : فالقصص حدث بارز ، وله تأثيره فَيَعْنُ سَمِعَهُ ، وبه تحدث الموعظة ، ومنه تؤخذ العبرة .

والتاريخ هو ربط الأحداث بأزمنتها ، فحين تربط أى حدث بزمنه فقد أَرُخْتْ له ، فإذا كان حَدَثًا متميزًا نسميه قصة تُروى ، فإن كانت قصة شهيرة تعلق على القصص كله نسميها سيرة ، لذلك خُصَّ بِأَسْمِ السيرة تاريخ قصة رسول الله ﷺ ؛ لأن القَصَصَ شيء مميز ، أما السيرة فهي أميز ، ورسول الله خاتم الأنبياء ؛ لذلك نقول عن تاريخه سيرة ولا نقول قصة ؛ لأن واقعه فى الحياة كان سَيْرًا على منهج الله ، وعليه نزل القرآن ، وكان خُلِقَ القرآن .

والقصص يأتى مرة بالحدث ، ثم تدور حوله الأشخاص ، أو يأتى بشخصية واحدة تدور حولها الأحداث ، فإذا أردت أن تؤرخ للثورة العرابية مثلاً وضعت الحدث أولاً ، ثم ذكرت الأشخاص التى تدور حوله ، فإن أردت التاريخ لشخصية عرابى وضعت الشخصية أولاً ، ثم أردت حولها الأحداث .

وقصص القرآن يختلف عن غيره من الحكايات والقصص التى نسميها ونحكيها من وضع البشر وتأليفهم ، فهي قصص مُخْتَرَعَة تُبنى على عَقْدَةٍ وَحَلُّهَا ، فَيَأْخُذُ القاصُّ حَدَثًا ، ثم ينسج حوله أحداثاً من خياله .

وبذلك يكونون قد أخذوا من القصص اسمه ، وعدلوا عن مُسمّاه ، فهم يُسمّون هذا النسيج قصة ، وليست كذلك ؛ لأن قصة من قصّ الأثر أى : مشى على أثره وعلى أقدامه ، لا يميل عنها ولا يحيد هنا أو هناك .

فالقصة - إذن - التزام حداثي دقيق لا يتحصل التأليف أو التزييف ، وهذا هو الفرق بين قصص القرآن الذي سماه الحق سبحانه وتعالى : ﴿ الْقَصَصُ الْحَقُّ ٢٠ ﴾ [آل عمران] و ﴿ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ٢١ ﴾ [يوسف] وبين قصص البشر وتأليفهم .

القصص الحق وأحسن القصص ؛ لأنه ملتزم بالحقيقة لا يتجاوزها ، وله غاية سامية أسْمى من قصص دنياكم ، فقَصص الدنيا غايته وخلاصته - إن أفلح - أن يحميك من أحداث الدنيا ، أما قصص القرآن فحمايته أوسع ؛ لأنه يحميك في الدنيا والآخرة .

فإن رأيتَ في قصص القرآن تكراراً فاعلم أنه لهدف وغاية ، وأنها لقطات شتّى لجوانب الحدث الواحد ، فإذا ما تجمعتُ لديك كل اللقطات أعطتك الصورة الكاملة للحدث .

وهنا يقول تعالى :

﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ
وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ٢٢ ﴾

وفي موضع آخر قال تعالى : ﴿ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقَّبْتُ بِهِ قُودًا ٢٣ ﴾ [مود]

فكان قُوداه ﷺ كان في حاجة إلى تثبيت ؛ لأنه سيتناول كل

أحداث الحياة ، وسيتعرض لما تشيب لهولته الرؤوس ، ألم يقل الحق تبارك وتعالى عن الرسل قبله : ﴿ وَزَلَّلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ .. ﴾ (٢١٤) ﴿ [البقرة]

ألم يخطهد رسول الله والمؤمنون ويضربوا ويحاصروا في الشَّعْبِ بلا مأوى ولا طعام ، حتى أكلوا الجلود وأوراق الشجر^(١) ؟

فهذه أحداث وشدائد تضطرب النفس البشرية حين تستقبلها ، ولا بُدَّ لها من تأييد السماء لتثبت على الإيمان ؛ لذلك يقصُّ الحق - تبارك وتعالى - على رسوله قصص مَنْ سبقوه في موكب الرسالات ليقول له : لست يا محمد بدُّعاً من الرسل ، فقد تحملوا من المشاق كيت وكيت ، وأنت سيدهم ، فلا بُدَّ أَنْ تتحمل من المشاق ما يتناسب ومكانتك ، فوطِّن نفسك على هذا .

فقوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ .. ﴾ (٢١٥) ﴿ [طه] (كَذَلِكَ) : أى : كما قصصنا عليك قصة موسى وهارون وفرعون والسامريِّ نقصُّ عليك قصصاً آخر من أنباء مَنْ سبقوك من الرسل .

وأنباء : جمع نباء ، وهو الخبر الهام العظيم . فلا يقال لسلامر

(١) أورد هذا البيهقي في كتابه ، دلائل النبوة ، (٢ / ٢١١ - ٢١٤) وملخصه أن رسول الله ﷺ دخل في شعب بني عبد المطلب لخوف منه أبي طالب عليه من قتل المشركين . له علانية ، فاجتمع المشركون وأجمعوا أمرهم أن لا يجالسوه ولا يبأيعوه ولا يدخلوا بيوتهم حتى يسلموا رسول الله ﷺ للقتل ، وكتبوا صحيفة وعهوداً ومواثيق ، فثبت بنو هاشم ثلاث سنين واشتد عليهم البلاء والجهد ، حتى أخبر رسول الله ﷺ عنه أن الله قد أخبره أن الصحيفة قد أكلتها الأرض فلم تدع فيها سمّاً من الله تعالى إلا أكلته وبقي فيها الظلم والقطيعة والبهتان . فلما أفسد الله صحيفة مكرهم خرج النبي ﷺ ورمطه فعاثوا وخالطوا الناس .

الثانيه نبأ . ومن ذلك قوله تعالى عن يوم القيامة : ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (١) عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ (٢)﴾ [النبا] إنما يُقال « خبر » فى أى شيء .

ثم يقول تعالى : ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (٩٩)﴾ [طه]

واكد الإتيان بانه ﴿مِنْ لَدُنَّا .. (٩٩)﴾ [طه] أى : من عندنا ، فلم يَقُلْ مثلاً : آتيناك ذكراً . وهذا له معنى : لأن كل الكتب التى نزلت على الرسل السابقين نزلت ورُويت بالمعنى ، ثم صاغها أصحابها بالفاظ من عند أنفسهم ، أما القرآن فهو الكتاب الوحيد الذى نزل بلفظه ومعناه ؛ لذلك قال ﴿مِنْ لَدُنَّا .. (٩٩)﴾ [طه] أى : مباشرة من الله لرسوله .

والمتمامل فى تبليغ الرسول وتلقيه عن ربه يجد انه يحافظ على لفظ القرآن ، لا يُخْفى منه حرفاً واحداً ، كما فى قوله تعالى مثلاً : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١)﴾ [الإخلاص] فكان يكفى فى تبليغ هذه العبارة أن يقول رسول الله ﷺ : الله أحد ، لكنه يقول نصاً ما جاءه من ربه مباشرة .

أرايت لو قلت لولدك : اذهب الى عمك وقل له : أبى سيزورك غداً ، ألا يكفى أن يقول الولد : أبى سيزورك غداً ؟

إذن : فالقرآن الذى بين أيدينا هو نفسه كلام الله المنزل على محمد ﷺ لم يتغير فيه حرف واحد لا بالزيادة ولا بالنقصان ؛ لانه نص الإعجاز ، وما دام نص الإعجاز فلا بد أن يظل كما قاله الله .

ومعنى ﴿ذِكْرًا (٩٩)﴾ [طه] للذكر معان متعددة ، فيطلق الذكر ، ويراد به القرآن ، كما فى قوله تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩)﴾ [الحجر]

وَيُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الصَّيِّتِ وَالشُّرْفِ وَالْجَاهُ فِي الدُّنْيَا ، كَمَا فِي
قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ .. (١٠)﴾ [الأنبياء]
أَي : شَرَفَكُمْ وَرَفَعْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ ، وَقَالَ : ﴿وَأِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ
وَلِقَوْمِكَ .. (١١)﴾ [الزخرف]

وَقَدْ يَقُولُ قَائِلٌ : كَيْفَ يَكُونُ الْقُرْآنُ ذِكْرًا وَشَرَفًا لِلْعَرَبِ ، وَقَدْ
أَبَانَ عَجْزَهُمْ ، وَأَظْهَرَ مَا فِيهِمْ مِنْ عَيٍّْ ؟ وَهَلْ يَكُونُ لِلْمَغْلُوبِ صِيَّتٌ
وَشَرَفٌ ؟

نَقُولُ : كَرْنَهُمْ مَغْلُوبِينَ لِلْحَقِّ شَهَادَةً بِأَنَّهُمْ أَقْوِيَاءُ ، فَالْقُرْآنُ أَعْجَزُ
الْعَرَبِ وَهُمْ أُمَّةٌ فَصَاحَةٌ وَبَلَاغَةٌ وَبَيَانٌ ، وَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -
حِينَ يَتَحَدَّى لَا يَتَحَدَّى الضَّعِيفُ ، إِنَّمَا يَتَحَدَّى الْقَوِيُّ ، وَمَنْ الْفَخْرُ أَنْ
تَقُولَ : غَلِبْتُ الْبَطْلَ الْفُلَانِي ، لَكِنْ أَيْ فَخْرٌ فِي أَنْ تَقُولَ : غَلِبْتُ أَيْ
إِنْسَانًا عَادِي ؟

وَكَذَلِكَ يُطْلَقُ الذِّكْرُ عَلَى كُلِّ كِتَابٍ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، كَمَا قَالَ
لِرَسُولِهِ ﷺ : ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٤٣)﴾ [النحل]
أَي : أَهْلَ الذِّكْرِ قَبْلَكُمْ ، وَهُمْ أَهْلُ التَّوْرَةِ وَأَهْلُ الْإِنْجِيلِ .

وَيُطْلَقُ الذِّكْرُ ، وَيُرَادُ بِهِ فِعْلُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالْجَزَاءُ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ ،
كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ .. (١٥٢)﴾ [البقرة] أَيْ : اذْكُرُونِي
بِالطَّاعَةِ أَذْكُرْكُمْ بِالْخَيْرِ .

وَيَأْتِي الذِّكْرُ بِمَعْنَى التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ ، وَبِمَعْنَى التَّنْذِيرِ وَالْإِعْتِبَارِ ،
فَلَهُ - إِذَنْ - مَعَانٍ مُتَعَدِّدَةٌ يُحَدِّدُهَا السِّيَاقُ .

لَكِنْ ، لِمَاذَا اخْتَارَ كَلِمَةَ (ذَكَرَ) وَلَمْ يَقُلْ مِثْلًا كِتَابًا ؟
قَالُوا : لِأَنَّ الذِّكْرَ مَعْنَاهُ أَنْ تَذْكُرَ الشَّيْءَ بَدَايَةً ؛ لِأَنَّهُ أَمْرٌ مُهِمٌّ

لا يُنسى ، وهو ذِكرٌ لأنه يُستلهم ، ومن الذكر الاعتبار والتذكير ،
والشيء لا يُذكر إلا إذا كان له أهمية ، هذه الأهمية تتناسب مع الأمر
من حيث مدّة أهميته ومقدار أهميته ، وكل ذكر لشيء في الدنيا
قصارى أمره أن يعطيك خير الدنيا ، أمّا القرآن فهو الذكر الذى
يعطيك خيرى الدنيا والآخرة ؛ لذلك فهو أهم ذكر يجب أن يظلّ على
بالك لا ينسى أبداً .

إذن : فالقرآن ذِكرٌ ذكر أولاً ، وذِكرٌ يُذكر ثانياً ، ويستلهم ذِكرٌ
يشمل الزمن كله فى الدنيا وفى الآخرة .

ثم يصف الحق تبارك وتعالى هذا الذكر ، فيقول :

﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ (١٣٠)

أعرض : نعرف أن الطول أبعد المسافات ، وأن العرض أقصر
المسافات ؛ لذلك لما أراد الحق سبحانه أن يُصوّر لنا اتساع ملكه
سبحانه قال : ﴿جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ..﴾ (١٣١) [آل عمران]
فأتى بالأوسع للأقل . فإن كان عَرْضُهَا السموات والأرض ، فما بالك
بطولها ؟ لا بدّ أنه لا نهاية له .

والإنسان ممّا له طول ، وله عرض ، ولا يميز العرض إلا
الكثفان . ودائماً مرأهما من الخلف ، لا من الأمام ؛ لذلك نجد الخياط
إذا : أن يقيس لك الثوب قاسه من الخلف ، فعَرْض الإنسان
مؤخرته من أعلى .

وبذلك يكون أعرض عن كذا ، يعنى : تركه وذهب بعيداً عنه ،
أو : أعطاه ظهره وانصرف عنه .

ومن ذلك ما نقوله (ادينى عرض كفافك) يعنى : در وجهك
وانصرف عنى ، فإن كان جالساً نقول (انفض طورك أو اطول) أى :
قم وأرئى طولك . كى ترينى عرض أكتافك وتصرف عنى .

والحق - سبحانه وتعالى - يعطينا صورة من الإعراض للذين
يكنزون الذهب والفضة ، ولا ينفقونها فى سبيل الله ، فيقول : ﴿ يَوْمَ
يَحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُكْرُهَا بِهَا جَاهَهُمْ وَجَنُوبُهُمْ وظهورهم هذا ما
كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ﴾ (٣٥) [التوبة]

وهكذا ترى ترتيب العذاب حسب ترتيب الإعراض ، فأول ما
واجهه السائل قطب جبهته ، وكشّر وبدت عليه ملامح الغضب
والضيق ، ثم أدار له جنبه ، ثم أعطاه ظهره وانصرف عنه .

والوزر: الحمل الثقيل ، وليته فى الدنيا فيمكنك أن تتخلص منه ،
إما بأن يوضع عنك ، وإما أن تفوته بالموت ، إنما الوزر هنا فى
الآخرة ؛ لذلك فهو وزر ثقيل لا ينحط عنك ولا تفوته بالموت ، فهو
حمل لا نهاية له ولا أمل فى الخلاص منه ، فهو ثقيل مضطرب الإيلام ،
فقد يكون الحمل ثقيلًا إلا أنه محبوب إلى النفس ، كمن يحمل شيئًا
نافعًا له ، أما هنا فحمل ثقيل مكروه .

وبعد ذلك يستذكرك به على العقوبة ، فالذى يأثم يقال : أتى
وزرًا .

﴿ خَلِيلِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ﴾ (١٠١)

ساء : قبح ذلك الحمل يوم القيامة ؛ لأن الحمل قد لا يكون قبيحاً
إن كان خيراً ، وإن كان شراً فقد يحمله صاحبه فى الدنيا ويزول عنه
أما الوزر فحمل سيئ قبيح ، لأنه فى دار الخلد التى لا نهاية لها .

فمتى يكون ذلك ؟

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (١٠٢)

وهو يوم القيامة ، والصور : هو البوق الذي يُنفخ فيه النفخة الأولى والثانية ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ (٦٨) ﴿

[الزمر]

وقوله تعالى : ﴿ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴾ (١٠٢) ﴿ [طه]

أى : نجمعهم وتسوقهم زُرْقًا ، والزُرْقَةُ هي لونهم ، كما ترى شخصاً احتقن وجهه ، وازرقَ لونه بسبب شيء تعرض له ، هذه الزُرْقَةُ نتيجة لعدم السلام والانسجام في كيماءية الجسم من الداخل ، فهو انفعال داخلي يظهر أثره على البشرة الخارجية ، فكان هولُ القيامة وأحداثها تُحدث لهم هذه الزرقة .

والبعض^(١) يفسر ﴿ زُرْقًا ﴾ (١٠٢) ﴿ [طه] أى : عَمِيًا ، ومن الزُرْقَةُ مَا يَنْشَأُ عَنْهَا الْعَمَى ، ومنها المياه الزرقاء التي تصيب العين وقد تسبب العمى .

﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ (١٠٣)

أى : فى هذه الحال التى يُحْشَرُونَ فيها زُرْقًا ﴿ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ ۖ ۖ ﴾ (١٠٣) ﴿ [طه] أى : يُسِرُّونَ الكلام ، ويهمس بعضهم إلى بعض ، لا

(١) قاله الكلبي والفراء . ذكره القرطبي في تفسيره (٤٤١٨/٦) وقد ذكر القرطبي أقوالاً أخرى في ناول (زُرْقًا) :

• - عطاشاً قد أزرقَت أعينهم من شدة العطش . قاله الأزمري .
• - الطمع الكاذب إذا أعقبته الخيبة . يقال : أبيضت عيني لطلول انتظاري لكذا .
• - شخوص البصر من شدة الخوف .

يجرؤ أحد منهم أن يجهر بصوته من هَوْل ما يرى ، والخائف حينما يلاقى من عدوه ما لا قبل له به يخفى صوته حتى لا يُنبهه إلى مكانه ؛ أو : لأن الأمر مهول لدرجة ألْهَع الذي لا يجد معه طاقة للكلام . فليس في وسعه أكثر من الهَمْس .

فما وجه التخافت ؟ وبِم يتخافتون ؟

يُسَرُّ بعضهم إلى بعض ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ﴾ [طه] يقول بعضهم لبعض : ما لبثنا في الدنيا إلا عشرة أيام ، ثم يوضح القرآن بعد ذلك أن العشرة هذه كلامهم السطحي ، بدليل قوله في الآية بعدها : ﴿إِذْ يَقُولُ امْكُثْهُمْ طَرِيقَةً ۚ إِنَّ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ﴾ [طه]

فانتهت العشرة إلى يوم واحد ، ثم ينتهي اليوم إلى ساعة في قوله تعالى حكاية عنهم : ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثْنَا غَيْرَ سَاعَةٍ ۖ﴾ [الروم] فكل ما ينتهي فهو قصير .

إذن : أقوال متباينة تميل إلى التقليل ؛ كان الدنيا على سعة عمرها ما هي إلا ساعة : ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۖ﴾ [الاحقاف]

وما هذا التقليل لعدة لبثهم في الدنيا إلا لإفلاسهم وقلة الخير الذي قدّموه فيها ، لقد غفلوا فيها ، فخرجوا منها بلا ثمرة ؛ لذلك يلتمسون لأنفسهم عُذْرًا في انخفاض الظرف الزمني الذي يسع الأحداث ، كأنه لم يكن لديهم وقت لعمل الخير !!

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ۚ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً

إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۖ﴾ [١٠٩]

الحق - تبارك وتعالى - يقررُ على رسوله ﷺ في الدنيا ما سيكون من أمر هؤلاء المجرمين في الآخرة ، فإذا ما وقعت القيامة جاءت الصورة كما حكاها الله لرسوله هي هي ؛ ذلك لأن الله تعالى وسع كل شيء علماً .

وهذا القول الذي حكاه القرآن عنهم أمر في اختيارهم ، وقد سمعوا ذلك من رسول الله ، وبوسعهم ألا يقولوا ، لكن إذا جاءت القيامة فسوف يقولونه بالحرف الواحد لا يُغيرون منه شيئاً .

وقوله : ﴿ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً .. (١٠٤) ﴾ [طه] يعنى : أحسنهم حكماً .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَيسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) ﴾

تكلما عن (يسألونك) في قوله تعالى : ﴿ يسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ .. (٢١٩) ﴾ [البقرة]

والسؤال استفهام يعنى : طلب فهم يحتاج إلى جواب ، والسؤال إما أن يكون من جاهل لعالم ، كالتلميذ يسأل أستاذه ليعلم الجواب ، أو : من عالم لجاهل ، كالأستاذ يسأل تلميذه ليعرف مكانته من العلم وإقراره بما يعلم .

وهذه المسألة حَلَّتْ لنا إشكالا كان المستشرقون يُوغلون فيه ، يقولون : بينما الحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ قَيَّومٌ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ (٣٩) ﴾ [الرحمن] يقول فى آية أخرى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ (٢٤) ﴾ [الصافات] فالأولى تنفى السؤال ، والثانية تثبته ؛ لذلك اتهموا القرآن بالتضارب بين آياته .

وهؤلاء معذورون ، فليست لديهم الملكة العربية لقهم الاداء
القرآنى ، وبيان هذا الإشكال أن السؤال يردُ فى اللغة إما لتعلم
ما جهلت ، وإما لتقرير المجيب بما تعلم أنت ليكون حجة عليه .

فالحق سبحانه حين يقول : ﴿ وَقِفْهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ (٢٤)
[المافات] أى : سؤال إقرار ، لا سؤال استفهام ، فحين ينفى السؤال
ينفى سؤال العلم من جهة المتكلم ، وحين يثبت السؤال فهو سؤال
التقرير .

والحدث مرة يُنفى ، ومرة يُثبت ، لكن جهة النفى مُنفكة عن
جهة الإثبات ، فمثلاً الحق سبحانه يقول لرسوله ﷺ : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ
رَمَيْتَ .. ﴾ (١٧)

فنفى الرمي فى الأولى ، وأثبتته فى الثانية ، والحدث واحد ،
والمثبت له والمنفى عنه واحد هو محمد ﷺ ، فكيف نخرج من هذا
الإشكال ؟ أرمى الرسول أم لم يرم ؟

ولتوضيح هذه المسألة ضربنا مثلاً بالآب الذى جلس بجوار ولده
كى يذاكر دروسه ، فاخذ الولد يذاكر ، ويُقلب صفحات الكتاب ،
وحين أراد الآب اختبار مدى ما حصل من معلومات لم يجد عنده
شيئاً ، فقال للولد : ذاكرت وما ذاكرت . ذاكرت يعنى : فعلت فعل
المذاكر ، وما ذاكرت لأنك لم تُحصل شيئاً .

فرسول الله ﷺ حينما رمى ، يمكنه أن يوصل هذه الرمية إلى
أعين الجيش كله ؟ إذن : فرسول الله أخذ قبضة من التراب ورمى
بها ناحية الجيش ، إنما قدرة الله هى التى أوصلت حفنة التراب هذه
وذرتها فى أعين الأعداء جميعاً .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٦) ﴿ [الجاثية] فنفت عنهم العلم ، وفي آية أخرى : ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِراً^(١) مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ (٧) [الروم] فاثبتت لهم علماً .

نعود إلى قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ .. ﴾ (١٠٥) ﴿ [طه] وحينما استعرضنا (يَسْأَلُونَكَ) في القرآن الكريم وجدنا جوابها مسبوقة بـ (قُلْ) كما في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ .. ﴾ (٢١٩) ﴿ [البقرة]

وقوله تعالى ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ^(٢) قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ .. ﴾ (١٨٩) ﴿ [البقرة] وهكذا في كل الآيات ، ما عدا قوله تعالى هنا ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴾ (١٠٥) ﴿ [طه] فاقترن الفعل (قُلْ) بالفاء ، لماذا ؟

قالوا : لأن السؤال في كل هذه الآيات سؤال عن شيء وقع بالفعل ، فكان الجواب بقُلْ . مثل : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى .. ﴾ (٢٢٢) ﴿ [البقرة] أما ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ .. ﴾ (١٠٥) ﴿ [طه] قال في الجواب ﴿ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴾ (١٠٥) ﴿ [طه] : لأنه حدث لم يقع بعد .

والحق - سبحانه وتعالى - يُخبر رسوله ﷺ أنه سيُسأل هذا

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٤٢٧/٢) : « أي : أكثر الناس ليس لهم علم إلا بالدنيا وأكسابها وشؤونها وما فيها ، فهم حذائق أدكياء في تحصيلها ووجوه مكاسبها ، وهم غافلون في أمور الدين وما يلزمهم في الدار الآخرة كان أحدهم مغفل لا ذهن له ولا فكرة .. »

(٢) الأمة : جمع هلال . والهيلال : القمر في أول ظهوره في أول الشهر العربي . [القاموس القويم ٢٠٥/٢] :

السؤال ، فكان الفاء هنا دَلَّتْ على شرط مُقَدَّر ، بمعنى : إنَّ سالوك بالفعل فَقُلْ : كذا وكذا .

إذن : السؤال عن الجبال لم يَكُنْ وقت نزول الآية ، أمَّا الاسئلة الأخرى فكانت موجودة ، وسُئِلَتْ لرسول الله قبل نزول آياتها .

وقد تاتى إجابة السؤال بدون (قُلْ) كما فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ ۞ (١٨٦) ﴾ [البقرة] ولم يَقُلْ هنا (قُلْ أو فَقُلْ) لأنها تدلُّ على الوساطة بين الله تعالى وبين عباده ، وكان الحق - سبحانه - يوضح أنه قريب من عباده حتى عن الجواب يَقُلْ .

وقد تتعجب : كيف تاتى فى القرآن كل هذه الاسئلة لرسول الله مع أن القرآن كتاب منهج جاء بتكاليف قد تشقُّ على الناس ؛ لأنه يلزمهم بأمور تخالف ما يشتهون ، فكان المفروض ألاَّ يسألوا عن الأمور التى لم ينزل فيها حكم .

نقول : دَلَّتْ أسئلتهم هذه على عشقهم لأحكام الله وتكاليفه ، فالأشياء التى كانت عادات لهم فى الجاهلية يريدون الآن أن يؤدوها على طريقة الإسلام على أنها عبادة ، لا مجرد عادة جاهلية .

مع أن النبى ﷺ نهاهم عن السؤال فقال : « دعونى ما تركتكم ، إنما أهلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم »^(١) .

ومع ذلك سألوا وأرادوا أن تُبَيَّنَ حياتهم على منهج القرآن من

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٧٢٨٨) والدارقطنى فى سننه (٢٨١/٢) بلفظ « دعونى » ، وقد أخرجه أحمد فى مسنده (٦١٢/٢ ، ٤٨٢ ، ٤٩٥) . ومسلم فى صحيحه (١٢٢٧) بلفظ « ذرونى » عن أبى هريرة رضى الله عنه .

الله ، لا على أنه إلف عادة كانت لهم في الجاهلية ، إذن : هذه الأسئلة ترسيمٌ للأمر من جانب الحق سبحانه وتعالى .

وقوله تعالى : ﴿ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ ﴾ [طه] (١٠٥) ﴿ [طه] تكلمنا عن هذا المعنى في قوله تعالى : ﴿ لَنَحْرِقَنَّه ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۖ ﴾ [طه] (٩٧) فالصراط : نُفِثَتْهَا وَنَذَرُوهَا فِي الْهَوَاءِ ، وأكد النسف ، فقال ﴿ نَسْفًا ۖ ﴾ [طه] (٩٧) ليؤكد أن الجبل سيتفتت إلى ذرات صغيرة يذروها الهواء .

فقد يتصور البعض أن الجبال تُهْدُ ، وتتحول إلى كتل صخرية كما تُفَجَّر نحن الصخور الآن إلى قطع كبيرة ؛ لذلك أكد على النسف ، وأن الجبال ستكون ذرات تتطاير ؛ لذلك قال في آية أخرى : ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۖ ﴾ [القارة] أى : كالصوف المندوف .

لكن ، لماذا ذكر الجبال بالذات ؟

قالوا : لأن الإنسان يرى أنه ابنُ أغيار في ذاته ، وابنُ أغيار فيما حوله مما يخدمه من حيوان أو نبات ، فيرى الحيوان يموت أو يذبح ، ويرى النبات يذبل ثم يجف ويثقت ، والإنسان نفسه يموت وينتهى .

إذن : كل ما يراه حوله بين فيه التغيير والانهاء ، إلا الجبال يراها راسية ثابتة ، لا يلحقها تغيير ظاهر على مرِّ العصور .

لذلك يُضرب بها المثل في الثبات ، كما في قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِنُزُولٍ مِنْهُ الْجِبَالُ ۖ ﴾ [٤٦] [إبراهيم]

فالجبال مظهر للثبات ، فقد يتساءل الإنسان عن هذا الخلق الثابت المستقر ، ماذا سيفعل الله به ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ (١٦)

﴿قَاعًا صَفْصَفًا﴾ (١٦) [طه] : أرضاً مستوية ملساء لا نبات فيها ولا بناء ، والضمير في ﴿فَيَذَرُهَا ..﴾ (١٦) [طه] يعود على الأرض لا على الجبال ، لأن الجبال لا تكون قاعاً صفصفاً^(١) ، أما الأرض مكان الجبال فتصير ملساء مستوية ، لا بناءً فيها ولا جبال ، فالأرض شيء والجبال فوقها شيء آخر ..

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ^(٢) وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣) وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين (٤) [فصلت]

فالضمير في ﴿وَبَارَكْ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ..﴾ (٤) [فصلت] لا يعود على الأرض ، إنما على الجبال^(٣) ، لأن الجبال في الحقيقة هي مخازن القوت ومصدر الخصب للأرض ، التي هي مصدر القوت ، فالإنسان مخلوق من الأرض ، واستبقاء حياته من الأرض ، فالنبات قوت للإنسان وللحيوان ، والنبات والحيوان قوت للإنسان .

إن : لا بُدَّ للأرض من خُصوبة تساعد على نموها وتُمدّها بعناصر الغذاء ، ولو أن الخالق - عز وجل - جعل الأرض هكذا طبقة واحدة بها المخصبات لانتَهتْ هذه الطبقة بعد عدة سنوات ، ولأجدبت الأرض بعد ذلك .

(١) الأرض الصفصف : الملساء المستوية ، وقال الفراء : الصفصف الذي لا نبات عليه . [لسان العرب - مادة : صفف] .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٩٢/٤) : « يعني : يوم الأحد ويوم الاثنين » .

(٣) قال قتادة ومجاهد : خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها . وقال السدي والحسن : أرزاق أهلها ومصالحهم . [تفسير القرطبي ٦٠٧/٩] .

إِذَنْ : خلق الله الجبال لحكمة ، وجعلها مصدراً للخصب الذي يمد الأرض مدداً دائماً . ومستمرّاً ما بقيت الحياة على الأرض ، ومن هنا تتضح لنا حكمة الخالق - سبحانه - في أن تكون الجبال صخراً أصم ، فإذا ما تعرضت لعوامل التعرية على مرّ السنين تتفتت منها الطبقة الخارجية نتيجة لتغير الظروف المناخية من حرارة وبرودة .

ثم تأتي الأمطار وتعمل في الصخر عمل المبرد ، وتكون ما يسمى بالغرين^(١) ، فتحمل هذا الفتات إلى الوديان ومجاري الأنهار ، وتوزعه على طبقة الأرض ، فتزيدها خصباً تدريجياً كل عام ، وإلا لو كانت الجبال هشة غير متماسكة لانهالت في عدة أعوام ، ولم تؤد هذا الغرض . لذلك نقول : إن الجبال هي مصدر القوت ، وليست الأرض .

الآن ترى أن خصوبة الوادي والدلتا جاءت من طمي النيل ، والغرين الذي يحمله الماء من أعالي أفريقيا . وهذا الغرين الذي يُنحَت من الجبال هو الذي يُسبب الزيادة في رقعة اليابسة ، وتستطيع أن تلاحظ هذه الظاهرة في المدن المطلة على البحر ، فبعد أن كانت على شاطئه أصبحت الآن داخل اليابسة .

وقد مثّلنا سابقاً للجبل بأنه مُثلث قاعدته إلى أسفل ، والوادي مُثلث قاعدته إلى أعلى ، فكل نحْت في الجبل زيادة في الوادي ، وكان الخالق - عز وجل - جعل هذه الظاهرة لتتناسب مع زيادة السكان في الأرض .

(١) الغرين : الطين الذي يحمله السيل فيبقى على وجه الأرض رطباً أو يابساً . قال الأصمعي : الغرين أن يجيء السيل فيثبت على الأرض ، فإذا جف رابت الطين رقيقاً على وجه الأرض قد تشقق . [لسان العرب - مادة : غرين] .

وقد حُذِفَ العائدُ في ﴿فَيَذَرُهَا .. (١٠٦)﴾ [اعتماداً على ذهن السامع وتباهته إلى أنه لا يكون إلا ذلك ، كما في قوله تعالى : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١)﴾ [الإخلاص] فلم يذكر عائد الضمير (هو) لأنه إذا قيل لا ينصرف إلا إلى الحق سبحانه وتعالى ، وإن لم يتقدم اسمه .

وكما في قوله تعالى : ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (٣٢)﴾ [ص] والمراد : الشمس التي غابت ، ففاتت سليمان - عليه السلام - الصلاة ، ولم تذكر الآية شيئاً عن الشمس^(١) .

كذلك في : ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ .. (١٥)﴾ [فاطر] أي : على الأرض ولم تذكرها الآية ، كذلك هنا (فيذرها) أي الأرض .

﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا (١٧)﴾

أي : كأنها مُسْتَوِيَةٌ على « ميزان الماء » لا ترى فيها اعوجاجاً ولا (أمتاً) يعني : منخفض ومرتفع ، فهي مستوية استواء تاماً ، كما تفعل نحن في الجدار ، ونحرص على استوائه .

لذلك ترى المهندس إذا أراد استلام مبنى من المقاول يعتمد إما على شعاع الضوء : لأنه مستقيم ويكشف له أدنى عيب في الجدار أو على ذرات التراب : لأنها تسقط على استقامتها ، وبعد عدة أيام تستطيع أن تلاحظ من ذرات التراب ما في الجدار من التواءات أو نتوءات .

(١) ذكره السيوطي في كتابه « الإتقان في علوم القرآن » (١٨٦/٣) ضمن أمثلة « حذف الفاعل » في فعل « أنواع الحذف » . وقال : « لا يجوز إلا في فاعل المصدر » .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَوْمَ يَدْعُوتُ الدَّاعِيَ لِأَعْوَجَ لَهُ، وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ (١٨)

الداعي : المنادى ، كالمؤذن الذي كثيراً ما دعا الناس إلى حضرة الله تعالى في الصلاة ، فمنهم من أجاب النداء ، ومنهم من تأبى وأعرض ، أما الداعي في الآخرة ، وهو الذي ينفخ في الصور قلن يتأبى عليه أحد ، ولن يمتنع عن إجابته أحد .

وقوله : ﴿لَا عِوَجَ لَهُ ..﴾ (١٨) [طه] لاننا نرى داعي الدنيا حين يُنادى في جَمْع من الناس ، يتجه يميناً ويتجه يساراً ، ويدور ليُسمع في كُلِّ الاتجاهات ، فإذا لم يَصِلْ صوته إلى كل الأذان استيعاباً يستعمل مُكْبِر الصوت مثلاً ، أما الداعي في الآخرة فليس له عوج هنا أو هناك ؛ لأنه يُسمع الجميع ، ويصل صوته إلى كل الأذان ، دون انحراف أو ميل .

ثم يقول تعالى : ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ (١٨) [طه] هذا الهمس الذي قال عنه في الآيات السابقة : ﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ ..﴾ (١٧) [طه]

ونعرف أن كل تجمع كبير لا تستطيع أن تضبط فيه جلبة الصوت ، فما يالك بجمع كجمع القيامة من لَدُنْ آدم عليه السلام حتى قيام الساعة ، ومع ذلك : ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ (١٨) [طه] فلماذا كتبت هذه الأصوات التي طالما قالت ما تحب ، وطالما كان لها جلبة وضجيج ؟

الموقف الآن مختلف ، والهول عظيم ، لا يجرؤ أحد من الهول على رفع صوته ، والجميع كلٌ منشغل بحاله ، مُفكر فيما هو قادم عليه ، فإن تحدثوا تحدثوا سرّاً ومخافتة : ماذا حدث ؟ ماذا جرى ؟

وكذلك نحن في أوقات الشدائد لا نستطيع الجهر بها ، كما حدث لما مات سعد زغلول^(١) - رحمه الله - وكان أحمد شوقي^(٢) وقتها في لبنان ، فسمع الناس يتخافتون ، ويهمس بعضهم إلى بعض بأن سعداً قد مات ، ولا يجرؤ أحد أن يجهر بها لهول هذا الحادث على النفوس ، فقال شوقي :

يَطَأُ الْأَذَانُ هَمْسًا وَالشَّفَاها

قُلْتُ يَا قَوْمُ اجْمَعُوا أَحْلَامَكُمْ كُلُّ نَفْسٍ فِي وَرِيدِهَا رَدَاهَا

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ
وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۝١٩

والشفاعة تقتضى مشفوعاً له وهو الإنسان ، وشافعاً وهو الأعلى منزلةً ، ومشفوعاً عنده : والمشفوع عنده لا يسمح بالشفاعة هكذا

(١) هو سعد باشا بن إبراهيم زغلول ، زعيم نهضة مصر السياسية ، ولد في « إبيانة » من قسرى ، الغربية ، عام ١٨٥٧م ، دخل الأزهر سنة ١٨٧٤م ، اتصل بالسيد جمال الدين الأفغانى ، تولى وزارة المعارف ، فالحقانية . انتخب عام ١٩١٩م رئيساً للوفد المصرى للمطالبة بالاستقلال فنبه الإنجليز إلى مآلطة ، توفى عام ١٩٢٧م عن ٧٠ عاماً . (الأعلام للزركلى ٨٢/٣) .

(٢) هو : أمير الشعراء أحمد شوقي : أشهر شعراء العصر الحديث ، ولد بالقاهرة ١٨٦٨م نشأ في ظل أبييت الممالك يعصر ، درس الحقوق بفرنسا ، عالج أكثر فنون الشعر : مديحاً وغزلاً ورناءً ووصفاً . ثم تناول الأحداث السياسية ، توفى ١٩٢٢م . (الأعلام للزركلى ١٣٧/١) .

ترتجلها من نفسك ، إنما لا بدُّ أن ياذنَ لك بها ، وأن يضعَكَ في مقام ومرتبة الشفاعة ، وهذا شرط في الشافع .

وقوله تعالى : ﴿ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا (١٠٩) ﴾ [طه] هذه للمشفوع له ، أن يقول قولاً يرضى الله عنه - وإن قصرَ في جهة أخرى - وخير ما يقوله العبد ويرضى عنه الله أن يقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فهذه مقولة مرضية عند الله ، وهي الأمل الذي يتعلق به ، والبشرى لأهل المعاصي : لأنها كفيلة أن تدخلهم في شفاعة النبي ﷺ .

فإذا كان لديك خصلة سيئة ، أو نقطة ضعف في تاريخك تراها عقية فلا تيأس ، وانظر إلى زاوية أخرى في نفسك تكون أقوى ، فأكثِر بها الحسنات ، لأن الحسنات يذهبن السيئات .

﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا (١١٠) ﴾

معنى ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ .. (١١٠) ﴾ [طه] ما أمامهم ، ويعلم ما خلفهم ، أما أنت فلا تحيط به علماً ، ولا تعرف إلا ما يُخبرك به ، إلا أن تكون هناك مقدمات تستنبط منها ، لأن ما ستره الحق في الكون كثير ، منه ما جعل الله له مقدمات ، فمن ألم بهذه المقدمات يصل إليها .

ومع ذلك لا يقال له : علم غيباً . إنما اكتشف غيباً بمقدمات أعطاها له الحق سبحانه وتعالى ، كما نعطى التلميذ تمريناً هندسياً ، ونذكر له المعطيات ، فيستدل بالمعطيات على المطلوب .

والكون مليء بالأشياء والظواهر التي إن تأملناها وبخشناها ولم

تُعْرِضُ عَنْهَا وَجَدْنَا فِيهَا كَثِيرًا مِّنَ الْأَسْرَارِ ، فَبِالنَّظَرِ فِي ظَوَاهِرِ الْكَوْنِ
اكتشفوا عصر البخار ويسرّوا الحركة على الناس ، وبالنظر في
ظواهر الكون اكتشف أرشميدس قانون الأجسام الطافية ، واكتشفوا
البنسلين .. إلخ .

هذه كلها ظواهر موجودة في كون الله ، كانت تنتظر مَنْ يُنْقِبُ
عنها ويكتشفها ؛ لذلك يتعني علينا الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَكَأَيِّن مِّنْ
آيَةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يَعْرِوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) ﴿ [يوسف]
فلو التفتوا إليها الالتفات الحق لانتفعوا بها .

لكن هناك أشياء استأثر الله تعالى بعلمها ، وقد يعطيها لمن أحب
من عباده ، ويطلعهم عليها ، أو تظل في علم الله لا يعرفها أحد .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَعَسَىٰ أَنفُسُ الْوُجُوهِ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ
وَقَدْ خَابَ مَن حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ (١١١)

الوجه أشرف وأكرم شيء في تكوين الإنسان ، وهو الذي يُعْطَى
الشخص سمته المميزة ؛ لذلك يحميه الإنسان ويحفظه ، ألا ترى لو
أصاب وجهك غبار أو تراب أو طين مثلاً تمسحه بيدك ، لم تزد على
أنك جعلت ما في وجهك في يدك لماذا ؟ لأنه أشرف شيء فيك .

لذلك ، كان السجود لله تعالى في الصلاة علامة الخضوع
والخشوع والذلة والانكسار له عز وجل ، ورضيت أن تضع أشرف

(١) عنت : أي : ذلت وخضعت . قاله ابن الأعرابي وغيره . [تفسير القرطبي ٦/ ٤٤٢٢] .
وقال ابن عباس : الركوع والسجود . وقال طلق بن حبيب : إنه وضع الجبهة والأنف على
الأرض في السجود .

جزء فيك على الأرض وتباشر به الثراب ، والإنسان لا يعنوا بوجهه
إلا لَمَنْ يعتقد اعتقاداً جازماً بأنه يستحق هذا السجود ، وأن السجود
له وحده يحميه من السجود لغيره ، كما قال الشاعر :

وَالسُّجُودُ الَّذِي تَجْتَرِيهِ مِنْ أَلُوفِ السُّجُودِ فِيهِ نَجَاةٌ

فاسجد لواحد يكفك السجود لسواه ، واعمل لوجه واحد يكفك كل
الأوجه .

وقوله : ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ (١١١) [طه] حمل : يعنى أخذه
عبثاً ثقيلاً عليه . والظلم فى أصله أَنْ تَأْخُذَ خيراً ليس لك لتنتفع به
وتزيد ما عندك ، فأنت فى الظاهر تزداد كما تظن ، إنما الحقيقة أنك
تُحْمِلُ نفسك وزراً وحملًا ثَقِيلاً ، سوف تنوء به ، وازددت إثماً
لا خيراً .

والظلم مراتب ودرجات ، أدناها أَنْ تأخذ ما ليس لك وإن كان
حقيراً لا قيمة له ، أو تظلم غيرك بأن تتناوله فى عرضه ، ثم ترفى
الظلم إلى أَنْ تصلَ به إلى القمة ، وهو الشرك بالله ، كما قال
سبحانه : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١١٢) [لقمان]

وهو عظيم : لأنك أخذت حقاً لله تعالى ، وأعطيته لغيره .

إذن : فحاول أن تسلم من هذه الآفة : لأن الله قال فيها : ﴿ إِنَّ
اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ ﴾ (٤٨) [النساء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا

يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ (١١٢)

الصالحات : هي الأعمال التي تعود بالخير عليك أو على غيرك ،
وأضعف الإيمان في عمل الصالح أن تترك الصالح في ذاته على
صلاحه فلا تفسده ، كأن تجد بئراً يشرب منه الناس فلا تطمسه
ولا تلوثه . فإن رقيت العمل الصالح فيمكنك أن تزيد من صلاحه ،
فتبنى حوله جداراً يحميه أو تجعل له غطاءً .. إلخ .

ومن رحمة الله بنا أنه سبحانه حينما حثنا على العمل الصالح
قال : ﴿ مِنَ الصَّالِحَاتِ .. ﴾ (١١٢) [طه] ومن هنا للتبعيض ، فيكفي أن
تفعل بعض الصالحات ؛ لأن طاقة الإنسان لا تسع كل الصالحات
ولا تقوى عليها ، فحسبك أن تأخذ منها طرفاً ، وآخر يأخذ طرفاً ،
فإذا ما تجمعت كل هذه الأطراف من العمل الصالح من الخلق كوَّنت
لنا الصلاح الكامل .

كما سبق أن ذكرنا أن ليس بوسع أحد منا أن يجمع الكمال
المحمدي في أخلاقه ، والرسول ﷺ يقول : « الخير في - حقاً - وفي
أمتي إلى يوم القيامة »^(١) .

ففي كل فرد من أفراد الأمة خصلة من خصال الخير ، بحيث إذا
تجمعت خصال الكمال في الخلق أعطينا الكمال المحمدي .

وقوله : ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ .. ﴾ (١١٢) [طه] لأن الإيمان شرط في قبول
العمل الصالح ، فإن جاء العمل الصالح من غير المؤمن أخذ أجره في
الدنيا ذكراً وشهرة وتخليداً لذكراه ، فقد عمل ليقال وقد قيل ، وانتهت
المسألة .

(١) قال العجلوني في كشف الخفاء (١ / ٤٧٦) : « قال في المصايد : قال شيخنا : لا
أعرفه ، ولكن معناه صحيح ، يعنى في حديث : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين » .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ (١١٢) [منه] والظلم هنا غير الظلم فى قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ (١١١) [طه] فالظلم هنا من الإنسان لنفسه أو لغيره ، إنما ﴿ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ (١١٢) [طه] أى : ظُلْمًا يقع عليه ، بالأخذ حقه على عمله ، بصغرى أننا لا نعاقبه على سيئته لم يعملها ، ولا نضيع عليه ثواب حسنة عملها : لأن الحق سبحانه لا يظلم الناس مثقال ذرة .

﴿ وَلَا هَضْمًا ﴾ (١١٢) [طه] الهَضْمُ يعنى النقصان ، فلا ننقصه أجره وثوابه ، ومنه هضم الطعام ، فكمية الطعام التى تأكلها تُهَضَم ثم تُمتَص ، وتتحول إلى سائل دمرى ، فتأخذ حيزاً أقل ، ومنه نقول : فلان مهضوم الحق . يعنى : كان له حق فلم يأخذه .

لكن ، ما فائدة عطف (هَضْمًا) على (ظُلْمًا) فنفى الظلم نفى للهضم ؟ نقول : لأنه مرة يُبطل الثواب نهائياً ، ومرة يُقلل الجزاء على الثواب .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ ^(١)

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴾ (١١٣)

(كَذَلِكَ) أى : كالإنزال الذى أنزلناه إلى الأمم السابقة ، فكما أرسلنا إليهم رُسُلًا أرسلنا إلى الأمم المعاصرة لك رُسُلًا ، إلا أن فارق الرسالات أنهم يُعْطُوا لزمان محدود ، فى مكان محدود ، وبُعْثَتْ

(١) أى : بينا ما فيه من التخويف والتهديد والثواب والعقاب . [قاله القرطبى فى تفسيره

للناس كافة . وللزمان كافة إلى أن تقوم الساعة .

ونفهم من كلمة ﴿أَنْزَلْنَاهُ .. (١٦٢)﴾ [طه] أن المُنْزَلُ أعلى من المُنْزَلُ عليه ، فالإنزال من شيء عال ، وكان الحق - تبارك وتعالى - يلفت أنظارنا ويصعد هممنا ، فيقول : لا تهبطوا إلى مستوى تشريع الأرض ؛ لأنه يُقَنَّ للحاضر ويجهل المستقبل ، ويتحكم فيه الهوى فتغيب عنه أشياء فيحتاج إلى استدراك .

لذلك ، حين ينادينا إلى منهجه العلوى يقول : ﴿قُلْ تَعَالَوْا .. (١٥١)﴾ [الانعام] يعنى : اعلوا وخُذُوا منهجكم من أعلى ، لا من الأرض .

﴿قُرْآنًا .. (١١٢)﴾ [طه] يعنى : مقروء ، كما قال ﴿كِتَابًا .. (١٠)﴾ [الانبيا] يعنى : مكتوب ، ليُكْفِظَ فى الصدور وفى السطور . وقال ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا .. (١١٢)﴾ [طه] مع أن النبى ﷺ مرسل إلى الناس كافة فى امتداد الزمان والمكان ، والقرآن نزل معجزة للجميع .

قالوا : لانه ﷺ هو المباشِر لهذه الأمة العربية التى ستستقبل أول دعوة له ، فلا بُدَّ أن تأتى المعجزة بلسانها ، كما أن معجزة القرآن ليست للعرب وحدهم ، إنما تحدُّ للإنس والجن على امتداد الزمان والمكان .

كما قال سبحانه : ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ .. (٨٨)﴾ [الإسراء]

فالقرآن تحدُّ لكل الأجناس : الروسى ، والأمريكى ، واليابانى ، والدنيا كلها ، ومعهم الجن أيضاً . لكن لماذا والجن أيضاً داخل فى مجال التحدى ؟

قالوا : لأن العرب قديماً كانوا يعتقدون أن لكل شاعر أو خطيب مفوه شيطاناً يمُدُّهُ وَيُوحِي إِلَيْهِ ؛ لذلك أدخل الجن أيضاً في هذا المجال .
وقد يقول قائل : وكيف نتحدَّى بالقرآن غير العرب وهو بلسان عربي ، فهو حجة على العرب دون غيرهم ؟

نقول : وهل إعجاز القرآن من حيث أسلوبه العربي وأدائه البياني فقط ؟ لا ، فجوانب الإعجاز في القرآن كثيرة لا تختلف فيها اللغات ، فهل تختلف اللغات في التقنيين لخير المجتمع ؟ ألم يأت القرآن بمنهج في أمة بدوية أمية يغزو أكبر حضارتين معاصرتين له ، هما حضارة فارس في الشرق ، وحضارة الروم في الغرب ؟ ألم تكن هذه الظاهرة جديرة بالتأمل والبحث ؟

ثم الكونيات التي تحدَّث القرآن عنها منذ ما يزيد على أربعة عشر قرناً ، وما زال العلم الحديث يكتشفها الآن .

إنن : طبيعي أن يأتى القرآن عربياً ؛ لأنه نزل على رسول عربي ، وفي أمة عربية ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ۚ ۝ (٤) ﴾ [إبراهيم]

فهم الذين يستقبلون الدعوة ، وينفعلون لها ، ويقتنعون بها ، ثم ينساحون بها في شتى بقاع الأرض ، ومن العجيب أنهم بدعوة القرآن أقنعوا الدنيا التي لا تعرف العربية ، أقنعوها بالمبادئ والمناهج التي جاء بها القرآن ؛ لأنها مبادئ ومناهج لا تختلف عليها اللغات .

ثم يقول تعالى ﴿ وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ ۚ ۝ (١١٣) ﴾ [طه] أى : حينما ينذر القرآن بشيء يُصْرَف هذا الإنذار على أوجه مختلفة ، ويكرَّر الإنذار لينبه أهل الغفلة .

يعنى : لوْنا فيه كل أساليب الوعد والوعيد ، فكل أسلوب يصادف
هوى فى نفس أحسد المستقبليين ، فخطابنا الأهواء كلها بكل
مستوياتها ، فالعالم والجاهل ومتوسط الفكر ، الكل يجد فى القرآن
مأ يناسبه ؛ لأنه يُشرع للجميع ، للفيلسوف والعامى ، فلا بُدَّ أنْ
يكون فى القرآن تصريحاً لكل ألوان الملكات ليقنع الجميع .

وفى القرآن وعد ووعيد ، فلكل منهما أهل ، ومن لم يأت بالإغراء
بالخير يأتى بأن ينزعه بالقوة والجبروت ، كما قال الشاعر :

أَنَاة فَإِنْ لَمْ تُغْنِ عَقْبَ بَعْدَهَا وَعِيداً

فَإِنْ لَمْ يُغْنِ أَغْنَتْ عَزَائِمُهُ

وفى الاثر : « إن الله لينزع^(١) بالسلطان ما لا يزع بالقرآن » .

والإنذار والتخويف نعمة من الله ، كما ورد فى سورة الرحمن ،
حيث يقول تعالى : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (٢٠)
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢١) ﴾ [الرحمن] فهذه نعم من الله .

أما فى قوله : ﴿ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شُرَاطَ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٍ فَلَا تَنْصَرِفَانِ (٣٥)
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٦) ﴾ [الرحمن] فما النعمة فى النار
والشُّوَاطِ ؟

النعمة أن يندرك الله بها ويحذرك منها ، قبل أن تقع فيها ،
ويعظك بها وأنت ما زلت فى فترة المهلة والتدارك ، فلا يأخذك على
غرة ولا يتركك على غفلتك . كما تُحذَر ولدك : إنْ أهملت دروسك

(١) الزدع : كف النفس عن هواها . ومعنى الاثر : أن من يكف عن ارتكاب العظام مخافة
السلطان أكثر ممن تكف مخافة القرآن والله تعالى ، فمن يكفه السلطان عن المعاصي أكثر
ممن يكفه القرآن بالامر والنهي والإنذار . [لسان العرب - مادة : زدع] .

فسوف تفشل في الامتحان فيحترق زملاؤك ، ويحدث لك كبت وكبت ، فلم يترك ولده على عقولته وإعماله ، إلى أن يداومه الامتحان ويفاجئه الفشل ، أليست هذه نعمة ؟ أليست نصيحة مهمة ؟

والتصريف : يعنى التحويل والتغيير بأساليب شتى لتناسب استقبال الأمزجة المختلفة عند نزول القرآن لعلها تصادف وعياً واهتماماً ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ (١١٣) [طه]

﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ..﴾ (١١٤) [طه] الاتقاء عادة يكون للنشر والمعاضى المهلكة ، أو يحدث لهم الذكر والشرف والرفعة بفعل الخيرات ، وهذا من ارتقاء الطاعة .

ذلك لأن التكليف قسمان : قسم ينهاك عن معصية ، وقسم يأمرك بطاعة ، فينهاك عن شرب الخمر ، ويأمرك بالصلاة ، فهم يتقون الاول ، ويحدث لهم ذكراً يوصيهم بعمل الثانى . وما دام القرآن نازلاً من اعلى فلا بد أن يقول بعدما :

﴿فَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ

أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (١١٤)

﴿تعالى ..﴾ (١١٤) [طه] تنزهه وارتفع عن كل ما يشبه الحادث ، تعالى ذاتاً ، فليست هناك ذات كذاته ، وتعالى صفاتاً فليست هناك صفة كصفته ، فإن وجدت صفة فى الخلق تشبه صفة فى الخالق سبحانه ، فخذها فى ضوء ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ..﴾ (١١٤) [الشورى]

فالحق سبحانه لا يضمن على عبده أن يسميه خالقاً إن أوجد شيئاً من عدم ، إنما لما تكلم عن خلقه سبحانه ، قال : ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (١٤) [المؤمنون]

فانت خالق ، لكن ربك أحسن الخالقين ، فانت خلقت من موجود
 أما ربك عز وجل فقد خلق من العدم ، أنت خلقت شيئاً جامداً على
 حالة واحدة ، والله خلق خلقاً حياً نامياً ، يُحسُّ ويتحرك ويتكاثر ،
 وسبق أن مثلنا لذلك - والله المثل الأعلى - بصانع الأكواب الزجاجية
 من الرمال ، وأوضحنا الفرق بين خلق وخلق .

وقوله تعالى : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ .. ﴾ (١١٤) [طه] تلفتنا إلى
 ضرورة التطلع إلى أعلى في التشريع ، فما الذي يُجبرك أن تأخذ
 تشريعاً من عبد مثلك ؟ ولماذا لا يأخذ هو تشريعك ؟ إذن : لا بد أن
 يكون المشرع أعلا من المشرع له .

ومن الفاظ تنزيه الله التي لا تُقال إلا له سبحانه كلمة (سبحان
 الله) اسمعت بشراً يقولها لبشر ؟ وهناك كفره وملاحدة ومنكرون
 للالوهية ومعاندون ، ومع ذلك لم يقلها أحد موحاً في أحد .

كذلك كلمة (تعالى وتبارك) لا تُقال إلا لله ، فنقول : (تباركت
 ربنا وتعاليت) أى : وحدك لا شريك لك .

فقوله : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ .. ﴾ (١١٤) [طه] علا قدره وارتفع التنزيه
 ارتفاعاً لا يوصل إليه ، أما تعالى في البشر فيما بينهم فأمر
 ممقوت ، أما تعالى الحق سبحانه فمن مصلحة الخلق ، وهذه اللفظة
 يُعَبِّرُ عنها أهل الريف ، يقولون (اللى ملوش كبير يشتري له
 كبير) : لأن الكبير هو الذى سيأخذ بيد الضعيف ويدك طغيان
 القوى ، فإذا لم يكن لنا كبير نختلف ونضيع .

إذن : من مصلحة الكون كله أن يكون الله متعالياً ، والحق ليس
 متعالياً علينا ، بل متعالٍ من أجلنا ولصالحنا ، فأى متعالٍ أو جبارٍ من

البشر عندما يعلم أن الله أعلى منه يندك جبروته وتعالينه : وأى
ضعيف يعلم أن له سنداً أعلى لا يناله أحد ، فيطمئن ويعيش آمناً
وبذلك يحدث التوازن الاجتماعى بين الناس .

ونحن نحب عبوديتنا لله عز وجل ، وإن كانت العبودية كلمة
بغیضة مكروهة حين تكون عبودية الخلق للخلق فيأخذ السيد خیر
عبده ، إلا أن العبودية لله شرف وكرامة : لأن العبد لله هو الذى يأخذ
خیر سيده ، فإنا عبد لله وعبوديتى له لصالحى أنا ، ولن أزيد فى
ملكه شيئاً ، ولن ينتفع من ورائى بشيء ؛ لأنه سبحانه زاول ملكه
وزاول سلطانه فى الكون قبل أن يخلق الخلق ، فبقدرته وعظمته
خلق ، وقبل أن توجد أنت أيها الإنسان الطاغى المتمرد أوجد لك
الكون كله بما فيه .

فانت بإيمانك لن تزيد شيئاً فى ملك الله ، كما جاء فى الحديث
القدسى : « يا عبادى إنكم لن تملكوا نفسى فتتفعونى ، ولن تملكوا
ضرى فتضرونى .. »^(١) فأنا إن تصرفت فيكم فلمصلحتكم ، لا يعود
على من ذلك شيء .

وقوله تعالى : ﴿ الْمَلِكُ الْحَقُّ .. ﴾ (١٦٤) [طه] لأن هناك ملوكاً
كثيرين ، أثبت الله لهم الملك وسمأهم ملوكاً ، كما قال سبحانه
﴿ وَالْمَلِكُ أَتُونِي بِهِ .. ﴾ (٥٠) [يوسف] وقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ
إِسْمَ رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

إن : فى الدنيا ملوك ، لكنهم ليسوا ملوكاً بحق ، الملك بحق هو
الله ؛ لأن ملوك الدنيا ملوك فى ملك موهوب لهم من الله ، فيمكن أن

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٥٤/٥) ، ومسلم فى صحيحه (٢٥٧٧) ، وابن ماجه فى
سننه (٤٢٥٧) من حديث أبى ذر رضى الله عنه .

يفوت مُلْكُهُ ، أو يفوته الملكُ ، وأى مُلْك هذا الذى لا يملكه صاحبه ؟
أى مُلْك هذا الذى يُسلب منك بانقلاب أو بطلقة رصاص ؟

إذن : الملك الحق هو الله ، وإن مُلْك بعض الخلق شئون بعض
لمصلحتهم ، فهو سبحانه الذى يهب الملكَ ، وهو الذى ينزعُه إن
أراد : ﴿ تَوَتَّى الْمُلُكُ مِنْ تَشَاءُ وَنَزَعَ الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتَعَزَّ مِنْ تَشَاءُ وَتَدَلَّ
مِنْ تَشَاءُ .. ﴾ (١٦) [آل عمران]

فالحق سبحانه له الملك الحق ، ويهبُ من مُلْكهِ لمن يشاء ، لكن
يظل الملك وما ملكه فى قبضة الله : لأنه سبحانه قيوم على خلقه
لا يخرج أحد عن قيوميته .

وقد نسمع مَنْ يسبُ الملوك والرؤساء ، وَمَنْ يخوض فى حقهم ،
وهو لا يدري أن مُلْكهم من الله ، فهو سبحانه الذى ملكهم وفوضهم ،
ولم يأخذ أحد منهم مُلْكاً رَغْماً عن الله ، فلا تعترض على اختيار الله
واحترم مَنْ فوضه الله فى أمرك ، واعلم أن فى ذلك مصلحة البلاد
والعباد ، وَمَنْ يدريك لعل الطاغية منهم يصبح غداً واحداً من الرعية .

إذن : الحق سبحانه مُلْك بعض الناس أمر بعض : هذا يتصرف
فى هذا ، وهذا يملك هذا لتسير حركة الكون ، فإذا كانت القيامة ،
قال عز وجل : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (١٦) [غافر] هذا هو
الملك الحق .

ومن عظمتِه فى تعالى أنه يريحك هو سبحانه بعمله لك ، فيقول
لك : تَمَّ مِلَّةَ جَفَوْنِكَ ، فإنا لا تأخذنى سِنَّة ولا نَوْم ، تَمَّ فَلَكَ رَب
قيوم قائم على أمرك برعاك ويحرسك .

ومن معانى ﴿ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ .. (١٦٤) [طه] أى : الثابت الذى
لا يتغير ، وكلُّ ظاهرة من ظواهر القوة فى الكون تتغير إلا قوة الحق

- تبارك وتعالى - لذلك يُلقَى سبحانه أوامره وهو واثق أنها ستُنفذ ؛
لأنه سبحانه ملكٌ حقٌ ، بيده ناصية الأمور كلها ، فلو لم يَكُنْ سبحانه
كذلك ، فكيف يَقُولُ للشئ : كُنْ فيكون ؟ فلا يعصاه أحد ، ولا يخرج
عن طَوْعه مخلوق ، فيقول له : كُنْ فلا يكون .

فالحق - تبارك وتعالى - أنزل القرآن عربياً ، وصرف فيه من
الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكراً ؛ لأنه من حقه أن يكون له
ذلك ؛ لأنه ملكٌ حق ليس له هوى فيما شرع ؛ لذلك يجب أن تقبل
تشريعهُ ، فلا يطعن في القوانين إلا أن تصدر عن هوى ، فإن قُنْ
راسمالي أعطى الامتياز للراسماليين ، وإن قُنْ فقير أعطى الامتياز
للفقراء ، والله عز وجل لا ينحاز لأحد على حساب أحد .

وايضاً يجب في المقنن أن يكون عالماً بمستجدات الأمور في
المستقبل ، حتى لا يستدرك أحد على قانون فيُغيّره كما يحدث معنا
الآن ، وتضطربنا الأحداث إلى تغيير القانون ؛ لأننا ساعة شرعناه
غابت عنا هذه الأحداث ، ولم نحيط لها ؛ لذلك لا استدراك على قانون
السماء أبداً .

وطالما أن الحق سبحانه وتعالى هو ﴿الْمَلِكُ الْحَقُّ .. (١١١)﴾ [طه]
فلا بُدَّ أنْ يضمن للخلق أن يصلهم الكتاب والمنهج كما قاله سبحانه ،
لا تغيير فيه ؛ لذلك قال عز وجل : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ
لَحَافِظُونَ (٩)﴾ [الحجر]

نحن الذين سنحفظه ؛ لأن البشر جُربوا في حفظ مناهج السماء ،
ولم يكونوا أمناء عليها ، فغيّروا في التوراة وفي الإنجيل وفي الكتب
المقدسة ، إما بأن يكتسوا بعض ما أنزل الله ، وإما أن ينسوا بعضه .

والذى ذكروه لم يتركوه على حاله بل حرفوه . وإن قيل منهم هذا كله فلا يقبل منهم أن يفتروا على الله فيؤلفون من عندهم ، ويقولون : ﴿ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .. ﴾ (٧٨) [آل عمران]

ذلك لأن الحفظ للمنهج كان موكولا للبشر تكليفاً ، والتكليف عَرْضِيَّةٌ لأنَّ يَطَاعَ ، ولأنَّ يُعْصَى ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ بِحُكْمِهَا الَّذِينَ آسَلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ .. ﴾ (١٤) [المائدة]

أى : طلب منهم أن يحفظوها بهذا الامر التكليفى ، فعصوه نسياناً ، وكتماً ، وتحريفاً ، وزيادة : لذلك تولى الحق - تبارك وتعالى - حفظ القرآن ؛ لأنه الكتاب الخاتم الذى لا استدراك عليه ، وضمن سبحانه للقرآن ألاَّ يُحَرَّفَ بأى وجه من أوجه التحريف .

فاطمنونا إلى أن القرآن كتاب الله الذى بين أيديكم هو كلام الله الذى جاء من علمه تعالى فى اللوح المحفوظ الذى قال عنه : ﴿ فِي كِتَابٍ مَكْتُوبٍ ﴾^(١) (٧٨) لا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (٧٩) [الواقعة]

ثم نزل به الروح الأمين ، وهو مؤتمن عليه لم يتصرف فيه ، ثم نزل على قلب سيد المرسلين الذى قال الله عنه : ﴿ وَلَوْ تَقَرَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ﴾ [الحاقة]

إذن : حفظ القرآن علماً فى اللوح المحفوظ ، وحفظ فى أمانة من نزل به من السماء ، وحفظ فى من استقبله وهو النبي ﷺ ، فلا حجة لنا بعد أن جمع الحق - سبحانه وتعالى - للقرآن كل ألوان الحفظ .

(١) قوله : ﴿ فِي كِتَابٍ مَكْتُوبٍ ﴾ (٧٨) [الواقعة] ، قيل : هو اللوح المحفوظ . وقيل : هو القرآن يصوره المؤمن مكتوباً أو يصوره فى قلبه محفوظاً . [القاموس القريم ١٧٦/٢]

لذلك كان ولا بدَّ حين يُنزل الله القرآن على رسوله أن يقول له : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ (١١٤) [طه] فليست هناك حقيقة بعد هذا أبداً ، وليس هناك شيء ثابت ثبوت الحق سبحانه وتعالى .

ثم يقول تعالى ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ ﴾ (١١٤) [طه] وهذه مُقَدِّمَات لِيطمئن رسول الله على حفظ القرآن ؛ لانه ﷺ كان ينزل عليه الوحي ، فيحاول إعادته كلمة كلمة . فإذا قال الوحي مثلاً : ﴿ قُلْ أَرْحَمِي إِلَهِي ۖ ﴾ (١) [الجن] فيأخذ الرسول في تكرارها في سره ويرددها خلف جبريل عليه السلام مخافة أن ينساها لشدة حرصه على القرآن^(١) .

فنهاه الله عن هذه العجالة ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ ۖ ﴾ (١١٤) [طه] أي : لا تتعجل ، ولا تشغل بال تكرار والترديد ، فسوف ياتيكَ نُضْجُهَا حين تكتمل ، فلا تخش أن يفوتك شيء منه طالما أنتى تكفَلْتُ بحفظه ؛ لذلك يقول له في موضع آخر : ﴿ مَن قُرْآنُكَ فَلَا تَنسَى ۖ ﴾ [الاعلى] فاطمئن ولا تقلق على هذه المسألة ؛ لأن شغلك بحفظ كلمة قد يَفُوتَ عليك أخرى .

والعجالة أن تُخْرِجَ الحدث قبل نُضْجِهِ ، كأن تقطف الثمرة قبل نُضْجِهَا وقبل أوانها ، وعند الأكل تُفَاجَأُ بأنها لم تَسْتَوِ بعد ، أو تتعجل قَطْفُهَا وهي صغيرة لا تكفي شخصاً واحداً ، ولو تركتها لأوانها لكانت كافية لعدة أشخاص .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم عن السدي . قاله السيوطي في الدر المنثور (٦٠٢/٥) . وأورد القرطبي نحو هذا في تفسيره (٤٤٢٥/٦) . وكذا تفسير ابن كثير (١٦٧/٣) .

والقرآن كلام في مستوى عالٍ من البلاغة ، وليس كلاماً مألوفاً له يسهل عليه حفظه ؛ لذلك كان حريصاً على الحفظ والتثبيت .

وفي آية أخرى يوضح الحق سبحانه هذه المسألة : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمِيعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴿١٨﴾ [القيامة] أى : لما تكتمل الآيات فلك أن تقرأها كما تحب .

وهذه الظاهرة من معجزات النبي ﷺ ، نبى ينزل عليه عدة أرباع من القرآن ، أو السورة كاملة ، ثم حين يسرى عنه الوحي يعيدها كما أنزلت عليه ، ولك أن تأتى بأكثر الناس قدرة على الحفظ ، وأقرأ عليه لمدة عشر دقائق مثلاً من أى كتاب أو أى كلام ، ثم اطلب منه إعادة ما سمع فلن يستطيع .

أما النبي ﷺ فكان يأمر الكُتَيْبَةَ بكتابة القرآن ، ثم يعليه عليهم كما سمعه ، لا يُغَيِّرُ منه حرفاً واحداً ، بل ويُمْلِى الآيات فى موضعها من السور المختلفة فيقول : « ضَعُوا هَذِهِ فِى سُورَةِ كَذَا ، وَهَذِهِ فِى سُورَةِ كَذَا »^(١) .

ولو أن السورة نزلت كاملة مرة واحدة لكان الأمر إلى حدٍّ ما سهلاً ، إنما تنزل الآيات متفرقة ، فإذا ما قرأ ﷺ فى الصلاة مثلاً قرأ بسورة واحدة نزلت آياتها متفرقة ، هذه نزلت اليوم ، وهذه نزلت بالأمس ، وهكذا ، ومع ذلك يقرؤها مرتبة آية آية .

وقوله تعالى بعدها : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ (١٩) [القيامة] وخاطب

(١) أخرج البيهقى فى دلائل النبوة (١٥٢/٧) من حديث عثمان بن عفان - رضى الله عنه - أنه قال : إن رسول الله ﷺ كان يأتى عليه الزمان تنزل عليه السور ، ذوات عدد ، فكان إذا نزل عليه الشيء يدعو بعض من كان يكتبه ، فيقول : « ضَعُوا هَذِهِ فِى السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا » ، وكذا أخرجه الترمذى فى سننه (٢٧٢/٥) ، والحاكم فى مستدركه (٢٢٩/٢ ، ٢٢٠) .

النبي في آية أخرى : ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ .. (١١٤)﴾ [النحل] فالبيان من الله تعالى والتبيين من النبي ﷺ .

ومعنى : ﴿مِن قَبْلِ أَنْ يَقُضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ .. (١١٤)﴾ [طه] أى : انتظر حتى يسرى عنك ، لكن كيف يعرف الرسول ذلك ؟ كيف يعرف أن الحالة التي تعتريه عند نزول الوحي قد زالت ؟ والصحابة يصفون حال النبي ﷺ عند نزول الوحي عليه فيقولون : كنا نسمع حول رأسه كغطيط النحل ، وكان جبينه يتفصد عرقاً^(١) ، ويبلغ منه الجهد مبلغاً ، وإن نزل الوحي وهو على دابة كانت تنج برسول الله : لأن الله تعالى قال : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا (٥)﴾ [المزمل]

إذن : هناك آيات مادية تعرض لرسول الله عند نزول الوحي : لأن الرُّوحَ من مَلَكٍ له طبيعته التكوينية التي تختلف وطبيعته النبي البشرية ، فلكى يتم اللقاء بينهما مباشرة لا بُدَّ أن يحدث بينهما نوع من التقارب في الطبيعة ، فإما أن يتحول الملك من صورته الملائكية إلى صورة بشرية ، أو ينتقل رسول الله من حالته البشرية إلى حالة ملائكية ارتقائية حتى يتلقى عن الملك .

لذلك ، كانت تحدث لرسول الله تغييرات كيمياوية في طبيعته ، هذه التغييرات هي التي تجعله يتصبب عرقاً حتى يقول : « زملوني زملوني » أو « دثروني دثروني »^(٢) لما حدث في تكوينه من تفاعل .

فكان الرُّوحُ شاقاً على رسول الله خاصة في أوله ، فأراد الحق -

(١) قالت عائشة رضي الله عنها : لقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد ، فيفصم عنه ، وإن جبينه ليتفصد عرقاً . أخرجه البخاري في صحيحه (٢) كتاب بدء الوحي ، وأحمد في مسنده (٢٥٧/٦) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٢) كتاب بدء الوحي من حديث عائشة رضي الله عنها .

سبحانه - أَنْ يُخَفَّفَ عَنْ رَسُولِهِ هَذِهِ الْمَشَقَّةَ ، وَأَنْ يُرِيحَهُ فَتَّةً مِنْ نَزُولِ الْوَحْيِ لِيُرِيحَهُ مِنْ نَاحِيَةٍ وَلِيُشَوِّقَهُ لِلْوَحْيِ مِنْ نَاحِيَةٍ أُخْرَى ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ ۝ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۖ ۝ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۖ ۝ ﴾ [الشرح] وَالْوِزْرُ هُوَ الْحِمْلُ الثَقِيلُ الَّذِي كَانَ يَحْمِلُهُ رَسُولُ اللَّهِ فِي نَزُولِ الْوَحْيِ عَلَيْهِ .

فلما فتر الوحي عن رسول الله شمت به الأعداء ، وقالوا : إن ربَّ محمد قد قلاه^(١) . سبحان الله ، أفى الجفوة تذكرون أن لمحمد رباً ؟ ألستم القائلين له : كذاب وساحر ؟ والآن أصبح له رب لأنه قلاه ؟

وما فهم الكفار أن فتور الوحي لحكمة عالية ، أرادها ربُّ محمد ، هي أن يرتاح نفسياً من مشقة هذه التغيرات الكيماوية في تكوينه ، وأن تتجدد طاقته ، ويزداد شوقه للقاء جبريل من جديد ، والشوق إلى الشيء يهون الصعاب في سبيله . كما يسير المحب إلى حبيبته ، لا تمنعه مشاق الطريق .

فردَّ الله على الكفار : ﴿ وَالضُّحَى ۚ ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۚ ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۚ ۝ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى ۚ ۝ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ۚ ۝ ﴾ [الضحى]

فنفى عن رسوله ما قاله الكفار ، ثم عدل عبارتهم : إن ربَّ محمد قد قلاه فقال : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۚ ۝ ﴾ [الضحى] هكذا يكاف الخطاب : لأن التوديع قد يكون للحبيب .

أمَّا في قوله : ﴿ وَمَا قَلَى ۚ ۝ ﴾ [الضحى] فلم يأت هنا بكاف الخطاب حتى مع النفي ، فلم يقل (وما قلاك) : لأن النفي مع ضمير المخاطب يُشعر بإمكانية حدوث الكره لرسول الله .

(١) عن جندب بن عبد الله البجلي أنه قال : أباط جبريل على رسول الله ﷺ ، فقال المشركون : ودع محمدًا ربه . أورده ابن كثير في تفسيره (٥٢٢/٤) .

كما لو قلت : أنا لم أرَ شيخ الأزهر يشرب الخمر ، أمدحت شيخ الأزهر بهذا القول أم ذممته ؟ الحقيقة أنك ذممته ؛ لأنك جعلته مظنة أن يحدث منه ذلك .

فهذا التعبير القرآني يعطى لرسول الله منزلة العالية ومكانته عند ربه عز وجل .

لكن ، ما الحكمة في أن الحق - تبارك وتعالى - أقسم في هذه المسألة بالضحى وبالليل إذا سَجَى ؟ وما صلتها بموضوع غياب الوحي عن رسول الله ؟

الله عز وجل يريد بقوله : ﴿ وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) ﴾ [الضحى] أن يرد هؤلاء إلى ظاهرة كونية مُشَاهِدة وَمُعْتَرَف بها عند الجميع ، وهى أن الله خلق النهار وجعله مَحَلًّا للحركة والنشاط والسعى ، وخلق الليل وجعله مَحَلًّا للراحة والسكون ، فيرتاح الإنسان في الليل ليعاود نشاطه في الصباح من جديد .

وهكذا أمر الوحي مع رسول الله ﷺ ، فلما أجهده الوحي احتاج إلى وقت يرتاح فيه ، لا لتنتهى المسألة بلا عودة ، بل ليُجَدِّد نشاط النبى ، وَيُشَوِّقَهُ للوحي من جديد ؛ لذلك بشره بقوله : ﴿ وَلَآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٣) ﴾ [الضحى] أى : انتظر يا محمد ، فسوف يأتيك خير كثير .

فالحق سبحانه يُرْجِعُهُم إلى ظواهر الكون ، وإلى الطبيعة التى يعيشون عليها ، فأنتم ترتاحون من عناء النهار بسكون الليل ، فلماذا تنكرون على محمد أن يرتاح من عناء الوحي ومشقته ؟ وهل راحتكم في سكون الليل تعنى دوام الليل وعدم عودة النهار ؟

وقوله تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ (١١٤) [طه] هذا توجيه للنبي ﷺ للاستزادة من العلم ، فما دُمْتَ أنت يا رب الحافظ فزِدْنِي منه ، ذلك لأن رسول الله سيحتاج إلى علم تقوم عليه حركة الحياة من لدُنْه إلى أن تقوم الساعة ، عِلْمٌ يشمل الأزمنة والأمكنة ، فلا بُدَّ له أن يُعَدَّ الإعدادَ اللازم لهذه المهمة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ (١١٥)

كان الحق - تبارك وتعالى - يُعْزِي رسوله ﷺ وَيُخَفِّفُ عنه ما يعانيه من كفر القوم وعنادهم بقوله له : اقبلهم على عِلَاتِهِمْ ، فَهُمْ أولاد آدم ، والعصيان أمر وارد فيهم ، وسبق أن عهدنا إلى أبيهم فنسى ، فإذا نسي هؤلاء فاقبل منهم فهم أولاد « نَسَى » .

لذلك ، إذا أوصيت أحداً بعمل شيء فلم يَقُمْ به ، فلا تفضب ، وارجع الأمر إلى هذه المسألة ، والتمس له عُدْرًا .

وقوله : ﴿ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ .. ﴾ (١١٥) [طه] أي : أمرنا ووصيْنَا ووعظنا ، وقلنا كل شيء .

﴿ مِن قَبْلُ .. ﴾ (١١٥) [طه] هذه الكلمة لها دَوْر في القرآن ، وقد حسمتُ لنا مواقف عدة ، منها قوله هنا عن آدم والمراد : خُذْ لَهُمْ أُسْوَةً من أبيهم الذي كلفه الله مباشرة ، ليس بواسطة رسول ، وكلفه بأمر واحد ، ثم نهاه أيضاً عن أمر واحد : كُلْ من كُلِّ الْجَنَّةِ إِلَّا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ، هذا هو التكليف ، ومع ذلك نسي آدم ما أمر به .

إذن : حينما يأتى التكليف بواسطة رسول : وبأسور كثيرة ، فمن نسى من ولد آدم فيجب أن نَعْذِرَهُ ونَلْتَمِسَ لَهُ عَذْرًا ، ولكثرة النسيان فى ذرية آدم قال تعالى : ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ ۝٨٧﴾ [طه] بالمبالغة : لأن الجميع عُزْرَةٌ للنسيان وعُزْرَةٌ للخطأ ، فالامر - إذن - يحتاج إلى مغفرة كثيرة .

كذلك جاءت (من قبل) فى قوله تعالى : ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ۝٩١﴾ [البقرة]

فكان لها دور ومَقَرِّزى ، فلو قال الحق سبحانه : فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ؟ فحسب ، فربما جرأهم على الاعتداء على رسول الله أن يقتلوه ، أو يفهم منها رسول الله أنه عُزْرَةٌ للقتل كما حدث مع سابقيه من الأنبياء . لذلك قيدها الحق - تبارك وتعالى - وجعلها شيئاً من الماضى الذى لن يكون ، فهذا شيء حدث من قبل ، وليس هذا زمانه .

وقوله : ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ۝١١٥﴾ [طه] أى : نسي العهد ، هذه واحدة . ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ۝١١٥﴾ [طه] ليس عنده عزيمة قوية تُعِينُهُ عَلَى الْمَضَى والثبات فى الامر .

فالحق - تبارك وتعالى - يريد أن يعطينا فكرة بأنه سبحانه حين يأمر بأمر فيه نفع لك تنهاقت عليه ، أما إذا أمر بشيء يُقَيِّدُ شهواتك تأبَّيْتُ وخالفت ، ومن هنا احتاج التكليف إلى عزيمة قوية تعينك على المضى فيه والثبات عليه ، فإِنْ أَقْبَلْتَ عَلَى الْأَمْرِ الذى يخالف شهواتك نظرت فيه وتاملت : كيف أنه يعطيك شهوة عاجلة زائلة لكن يعقبها ذلٌ أجل مستمر ، فالعزم هنا ألا تغريك الشهوة .

ألا ترى أن الله تعالى سمَّى الرسل أصحاب الدعوات والرسالات الهامة فى تاريخ البشرية ﴿أُولُوا الْعَزْمِ ۝١٢٥﴾ [الاحقاف] لأنهم

سيتحملون مشاق ومهام صعبة تحتاج إلى ثبات وصبر على التكاليف.

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ .. ﴾ (٦٣)

[البقرة] أى : عزيمة تدفع إلى الطاعات ، وتمنع من المعاصي .

ومسألة نسيان العبد للمنهيات التي يترتب عليها عقاب وعذاب

أثارت عند الناس مشكلة فى القضاء والقدر ، فتسمع البعض يقول :

ما دام أن الله تعالى كتب على هذا الفعل فلم يعاقبني عليه ؟

ونعجب لهذه المقولة ، ولماذا لم نُقَلْ أيضاً : لماذا يثيبني على

هذا الفعل ، ما دام قد كتبه على ؟ لماذا توقفت فى الأولى و(بلغت)

الأخرى ، بالطبع ؛ لأن الأولى ليست فى صالحك . إذن ، عليك أن

تتعامل مع ربك معاملة واحدة ، وتقيس الأمور بمقياس واحد .

والعهد الذى أخذه الله على آدم أن يأكل رَغَدًا من كل نعيم الجنة

كما يشاء إلا شجرة واحدة حُذِّرَه من مجرد الاقتراب منها هو

وزوجه : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣٥) [البقرة]

وهذه المسألة تلفتنا إلى أن المحلات كثيرة لا تُعَدُّ ولا تُحصى

أما المحرمات فقليلة معدودة محصورة ؛ لذلك حينما يُحَدِّثُنَا الحق

سبحانه عن التكليف يقول : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ .. ﴾

(١٥١) [الأنعام] فالمحرمات هى التى يمكن حصرها ، أما المحلات

فخارجة عن نطاق الحصر .

ونلاحظ أن الله تعالى حينما يُحَدِّثُنَا من المحرمات لا يُحَدِّثُنَا من

مباشرتها ، بل من مجرد الاقتراب منها ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ .. ﴾

(٣٥) [البقرة] ولم يقل : لا تأكلا منها ؛ ليظل الإنسان بعيداً عن

منطقة الخطر ومظنة الفعل .

وحينما يُحَدِّثُنَا ربنا عن حدوده التى حدفنا لنا يقول فى الحد

فكان على آدم أن يُخَذَّرَ عذره ، وأن يتحصَّن له بسوء الظن فيه ،
فينظر في قوله ويفكر في كلامه ويقتش في اقتراحه .

والبعض يقول : إن خطأ آدم ناتج عن نسيان ، فهو خطأ غير
مُتَعَمَّد ، والنسيان مرفوع ، كما جاء في الحديث الشريف : « إن الله
تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه »^(١) .

فهل كان النسيان قديماً لا يُرْفَع ، ورُفِعَ لهذه الأمة إكراماً لها ؟
فأصحاب هذا القول يلتمسون العذرَ لآدم عليه السلام ، لكن كيف وقد
كَلَّفَهُ رَبُّهُ مباشرة ، وكَلَّفَهُ بأمر واحد ، فالمسألة لا تحتل نسياناً ،
فإذا نسى آدم مع وحدة التكليف وكونه من الله مباشرة ، فهذا على
أية حال جريمة .

ثم يقص الحق سبحانه علينا قصة آدم مع إبليس :

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا

إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴾

الحق - تبارك وتعالى - يقصُّ علينا قصة آدم عليه السلام ، لكن
نلاحظ أنه سبحانه أعطانا مُجْمَلُ القصة ومُوجِزها في قوله تعالى :
﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ نَنسِي رَأْيَ نَجْدٍ لَهُ عَزَمًا ﴾ (١١٥) ﴿ [طه] وأصل
القصة وترتيبها الطبيعي أنه سبحانه يقول : خلقتُ آدم بيدي
وصورته ، وكذا وكذا ، ثم أمرتُ الملائكة بالسجود له ثم قلت له :
كذا

(١) أخرجه ابن ماجة في سننه (٢٠٤٥) والدارقطني في سننه (١٧٠/٤) والحاكم في
مستدرکه (١٩٨/٢) وصححه علي شرط الشيخين عن ابن عباس . ولكن إسناد ابن
ماجة منقطع .

وعَرَضَ القصة بهذه الطريقة أسلوباً من أساليب التشويق ، يصنعه الآن المؤلفون والكتاب في قصصهم ، فيعطوننا في بداية القصة لقطة لنهايتها : لإثارة الرغبة في تتبع أحداثها ، ثم يعود فيعرض لك القصة من بدايتها تفصيلاً ، إذن : هذا لونٌ من ألوان الإثارة والتشويق والتنبيه .

ومن ذلك أسلوب القرآن في قصة أهل الكهف ، حيث ذكر القصة موجزة فقال : ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ^(١) كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ^(٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ^(١٠) فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ^(١١) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا نَبْرَأُ أَمَدًا ^(١٢) ﴾ [الكهف]

ثم أخذ في عرضها تفصيلاً : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ . . . ﴾ ^(١٣) [الكهف]

وقد جاء هذا الأسلوب كثيراً في قصص القرآن ، ففي قصة لوط - عليه السلام - يبدأ بنهاية القصة وما حاق بهم من العذاب : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِرِ ^(٣٣) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ^(٣٤) إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ^(٣٥) ﴾ [القمر]

ثم يعود إلى تفصيل الأحداث : ﴿ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَا فَتَمَارَوْا بِالَّذِرِ ^(٣٦) وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيْفِهِ فَعُصِمَ فَعُصِمْنَا أَعَيْنَهُمْ لَفِئَاتُ عَذَابِي وَنَذَرِ ^(٣٧) ﴾ [القمر]

(١) الرقيم - قيل : هو كتاب كان معهم - وقيل : اسم وادٍ بفلسطين كان فيه كهفهم . [القاموس القويم ١/ ٢٧٢] .

(٢) أي : عذاباً يحصيه أي : يرميهم بحجارة من سجيل . ويقال للريح التي تحمل التراب والحصى : حاصب . [لسان العرب - مادة : حصب] .

(٣) السحر : آخر الليل قبيل الصبح . والجمع : أسحار . وقيل : هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر . [لسان العرب - مادة : سحر] .

ومن أبرز هذه المواضع قوله تعالى في قصة موسى وفرعون : ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَتَظَلَّمُوا بِهَا فَأَنظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٢] : من بعد موكب الرسالات إلى فرعون وملائكته فظلموا بها ، فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ، هذا مجمل القصة ، ثم ياخذ في قصص الأحداث بالتفصيل : ﴿وَقَالَ مُوسَى يَافِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٤]

وهكذا أسلوب القرآن في قصة آدم عليه السلام ، يعطينا مجمل القصة ، ثم يفصلها : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [البقرة: ٣٥] : اذكر إذ قلنا للملائكة ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ ..﴾ [البقرة: ٣٤]

وقبل أن نخوض في قصة أبينا آدم - عليه السلام - يجب أن نشير إلى أنها تكررت كثيراً في القرآن ، لكن هذا التكرار مقصود لحكمة ، ولا يعني إعادة الأحداث ، بل هي لقطات إجابات مختلفة من الحدث الواحد تتجمع في النهاية لتعطيك القصة الكاملة من جميع زواياها .

كما أن الهدف من قصص القرآن تثبيت النبي ﷺ : لأنه سيمر بكثير من الأحداث والشدائد ، سيحتاج في كل منها إلى تثبيت ، وهذا الغرض لا يتأتى إذا سردنا القصة مرة واحدة ، كما في قصة يوسف عليه السلام مثلاً .

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ..﴾ [البقرة: ٣٥] : البعض يعترض يقول : كيف تسجد الملائكة لبشر ؟ نعم ، هم سجدوا لآدم ، لكن ما سجدوا من عند أنفسهم ، بل بأمر الله لهم ، فالمسألة ليست سجوداً لآدم ، بقدر ما هي إطاعة لأمر الله . ولقائل هذا الكلام : أنت ملكي أكثر من الملك ؟ يعني : أنت رباني أكثر من الرب ؟

وما معنى السجود ؟ السجود معناه : الخضوع ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعَ أَبْوِيَهُ^(١) عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا .. ﴾ (١٠٠) ﴿ [يوسف] أى : سجود تعظيم وخضوع ، لا سجود عبادة .

وآدم - عليه السلام - هو خليفة الله في الأرض ، لكنه ليس الوحيد عليها ، فعلى الأرض مخلوقات كثيرة منها المخلّص ، كالشمس والقمر والنجوم والهواء والماء والأرض والجبال ، وكل ما فيه مصلحة لهذا الخليفة ، ومنها ما هو خفي كالملائكة التى تدير خفى هذا الكون ، فمنهم الحفظة والكتيبة ، ومنهم المكلفون بالريح وبالمطر .. إلخ من الأمور التى تخدم الخلق . فلا بد - إذن - أن يخضع الجميع لهذا المخدم الآتى .

وقد يحلو للبعض أن يقول : لقد ظلمنا آدم حين عصى ربه ، فأنزلنا من الجنة إلى الأرض . نقول : يجب أن نفهم عن الله تعالى ، فالحق - تبارك وتعالى - لم يخلق آدم للجنة التى هى دار الخلد ، إنما خلقه ليكون خليفة له فى الأرض ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً .. ﴾ (٢٠) ﴿ [البقرة]

فأول بلاغ من الله عن آدم أنه خالقه للأرض لا للجنة . والجنة ، وإن كانت تُطلق على دار الخلد ودار النعيم الآخرى فهى تُطلق أيضاً على حدائق وبساتين الدنيا ، كما جاء فى قول الحق سبحانه :

(١) قال السدي: وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم : إنما كان أبوه وخالته . وكانت أمه قد ماتت قديماً . وقال محمد بن إسحاق وابن جرير : كان أبوه وأمه يعيشان . قال ابن جرير : ولم يبق دليل على موت أمه . قال ابن كثير فى تفسيره (٢ / ٤٩٨) بعد سرد هذه الأقوال : « ظاهر القرآن يدل على حياتها ، وهذا الذى نصوره هو المتصور الذى يدل عليه السياق » .

﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا^(١) مُصْبِحِينَ ^(١٧) ﴾ [القلم]

وقوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ ^(٢٢) ﴾ [الكهف]

إذن : تُطْلَقُ الجنة على شيء في الدنيا يضمُّ كل ما تطلبه النفس وسموها الجنة ؛ لأنها تستر بشجرها وكثافتها مَنْ يدخل فيها ، أو جنة لأنها تكفي الإنسان ولا تُحوجه إلى شيء غيرها .

فلا تظلموا آدم بأنه أخرجكم من الجنة ؛ لأنه لم يكن في جنة الخلد ، إنما في مكان أعدّه الله له ، وأراد أن يُعطيه في هذا المكان درساً ، ويُدربه على القيام بمهمته في الحياة وخلافته في الأرض .

أرايتَ ما فعله الآن من إقامة معسكرات للتدريب في شتى مجالات الحياة ، وفيها تتكفل بمعيشة المتدرب وإقامته ورعايته .

إنها أماكن مُعدّة للتدريب على المهام المختلفة : رياضية ، أو علمية ، أو عسكرية .. الخ .

هكذا كانت جنة آدم مكاناً لتدريبه قبل أن يباشر مهمته كخليفة لله في الأرض . فادخله الله في هذه التجربة العملية التطبيقية ، وأعطاه فيها نموذجاً للتكليف بالأمر والنهي ، وحذّره من عدوه الذي سيتربص به وبذريته من بعده ، وكشف له بعض أساليبه في الإضلال والإغواء .

(١) المَصْرَمُ : القطع مادياً ، كقطع الثمار ، أى : يقطعون ثمارها ، قال تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ^(٢٠) ﴾ [القلم] أى : أصبحت حديقتهم بعد احتراقها كالليل المسور . أو صارت كالأرض التي قطعت أشجارها ولا نبات فيها ، [القاموس القويم ١ / ٣٧٥] .

وهذه هي خلاصة منهج الله في الأرض ، وما من رسول إلا وجاء
بمثل هذا المنهج : أمر ، ونهى ، وتكليف ، وتحذير من الشيطان
ورسوسه حتى يُخرجنا عن أمر الله ونهيهِ .

وبعد هذا (الكورس) التدريبي في الجنة علم آدم بالتطبيق
العملي أن الشيطان عدوه ، وأنه سيُغريه ويخدعه ، ثم بعد هذه
التجربة أنزله الله ليُباشر مهمته في الأرض ، فيكون من عدوه على
ذكر وحذر .

والبعض يقف طويلاً عند مسألة عصيان آدم : كيف يعصى الله
وهو نبي ؟ ويذكرون قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ (١٢١) [طه]
نقول : ما دام أن آدم - عليه السلام - هو خليفة الله في أرضه ،
ومنه أنشأ الناس جميعاً إلى أن تقوم الساعة ، ومن نسله الانبياء
وغير الانبياء ، من نسله الرسل والمرسل إليهم . إذن : فهو بذاته
يمثل الخلق الآتي كله بجميع أنواعه المعصومين وغير المعصومين .

كما أن آدم - عليه السلام - مر بهذه التجربة قبل أن ينبا ، ومرَّ
بها بعد أن نُبئ ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ (١٢١) ثم
اجتباؤه رَبُّهُ قَاتِبٌ عَلَيْهِ وَهْدَى ﴿ (١٢٢) [طه]

فكان الاجتباء والعصمة بعد التجريب ، ثم لما أُمِيط آدم وعدوه
إلى الأرض خاطبه ربه : ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا
خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٢٨) [البقرة]

وهكذا بدأت مرحلة جديدة في حياة آدم عليه السلام ، ومثل آدم
الدَّوْرَيْنِ : دَوْر العصمة والنبوة بعدما اجتباؤه ربه ، ودَوْر البشر
العادي غير المعصوم والمعرض للنسيان والمخالفة كأي إنسان من
أناس الأرض :

ينبغي - إذن - أن نفهم أن آدم خلق للأرض وعمارته ، وقد هيأها الله لآدم وذريته من بعده ، وأعدّها بكل مقومات الحياة ومقومات بقاء النوع ، فمن أراد ترف الحياة فليعمل عقله في هذه المقومات وليستنبط منها ما يريد .

لقد ذكرنا أن في الكون ملكاً وملكوتاً : الملك هو الظاهر الذي نراه ونشاهده ، والملكوت ما خفى عنا وراء هذا الملك ، ومن الملكوت أشياء تؤدي مهمتها في حياتنا دون أن نراها ، فمثلاً ظاهرة الجاذبية الأرضية التي تتدخل في أمور كثيرة في حياتنا ، كانت في حجاب الملكوت لا نراها ولا نعرف عنها شيئاً ، ثم لما اهتدت إليها العقول واكتشفناها عرفنا أن هناك ما يسمى بالجاذبية .

ومن الملكوت الملائكة الموكّلون ، كما قال تعالى : ﴿ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۖ ﴾ (١٦) [الرعد]

ومنهم الكتبة : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (١٨) [ذ]

فلما خلق الله آدم ، وخلق الملائكة الموكّلين بمصالحه في الأرض أمرهم بالسجود له : لأنهم سيكونون في خدمته ، فالسجود طاعة لأمر الله ، وخضوع للخليفة الذي سيعمر الأرض .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴾ (١٦) [طه] وفي آية أخرى (١) : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ ۖ ﴾ (٧٤) [ص]

وقد أوضح الحق سبحانه سبب رفض إبليس للسجود لآدم بقوله : ﴿ اسْتَكْبَرَتْ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ (٧٥) [ص]

(١) وفي آية ثالثة جمع بين الإباء والاستكبار في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ ۖ ﴾ (١٧) [البقرة] .

أى : لا سبب لامتناعك إلا الاستكبار على السجود ، أو تكون من
العالمين . أى : الملائكة الذين لم يشملهم الأمر بالسجود ، فكان الأمر
كان لملائكة خاصة هم الموكّلون بخدمة آدم ، أمّا العالمون فهم
الملائكة المهيمون ، ولا علاقة لهم بآدم ، وربما لا يدرون به .

ومن الأساليب التى أثارت جدلاً حول بلاغة القرآن لدى
المستشرقين قوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ۖ ۝ (٧٥) ﴾ [مر] وقوله
فى موضع آخر : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ۖ ۝ (١٢) ﴾ [الاعراف] فهى
التعبيرين بليغ ؟ وإن كان أحدهما بليغاً فالآخر غير بليغ .

وهذا كله ناتج عن قصور فى فهم لغة القرآن ، وعدم وجود
الملكة العربية عند هؤلاء ، فهناك فرق بين أنك تريد أن تسجد ويأتى
من يقول لك : لا تسجد ، وبين أن يُقنعك شخص بالأّ تسجد .
فقوله : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ۖ ۝ (٧٥) ﴾ [مر] كنت تريد السجود وواحد
منعك ، وقوله : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ۖ ۝ (١٢) ﴾ [الاعراف] يعنى : أمرك
الأّ تسجد ، وأقنعك وأنت اقتنعت .

ومن المسائل التى أثارت حول هذه القصة : أكان إبليس من
الملائكة فشمّله الأمر بالسجود ؟ وكيف يكون من الملائكة وهم
لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ؟ وإذا لم يكن ملكاً
فماذا أدخله فى الأمر ؟

ولتوضيح هذه المسألة نقول : خلق الله الثقلين : الجن والإنس ،
وجعلهم مختارين فى كثير من الأمور ، ومفهورين فى بعض الأمور ،
ليثبت طلاقة قدرته تعالى فى خلقه ، فإن كنت مختاراً فى أمور
التكليف وفى استطاعتك أن تطيع أو أن تعصى ، فليس فى اختيارك
أن تكون صحيحاً أو مريضاً ، طويلاً أو قصيراً ، فقيراً أو غنياً ، ليس
فى اختيارك أن تحيا أو تموت .

والحق - تبارك وتعالى - لا يُكَلِّفُكَ بِأَفْعَلْ كَذَا وَلَا تَفْعَلْ كَذَا ، إلا إذا خلقت صالحاً للفعل ولعدم الفعل ، هذا في أمور التكليف وما عداها أمور قَهْرِيَّة لا اختيَارَ لك فيها هي القدريات .

لذلك نقول للذين أَلْفَوْا التمرد وتعوَّدوا الخروج على أحكام الله في التكليفات : لماذا لا تتَمَرَّدُوا أيضاً على القدريات ما دُمْتُمْ قد أَلْفَمتُ المخالفة ؟ إذن : أنت مقهور وعَبْدٌ رَغْماً عنك .

لذلك ، إذا كان المختار طائعاً يلزم نفسه بمنهج ربه ، بل ويتنازل عن اختياره لاختيار الله ، فمنزلته عند الله كبيرة ، وهو أفضل من الملك ، لأن الملك يطيع وهو مرغم . ومن هنا يأتي الفرق بين عباد وعبيد ، فالكل في القهر عبيد ، لكن العباد هم الذين تركوا اختيارهم لاختيار ربهم .

ومن هنا نقول : إن إبليس من الجن ، وليس من الملائكة ؛ لأنه أمر فامتنع قَعُوبٍ ، وإن كان الأمر في الأصل للملائكة .

وقد حسم القرآن هذه القضية حين قال : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ..﴾ (٥٠) [الكهف] وهذا نص صريح لا جدال حوله^(١) .
فإن قُلْتَ : فلماذا شمله الأمر بالسجود ، وهو ليس ملكاً ؟

نقول : لأن إبليس قبل هذا الأمر كان طائعاً ، وقد شهد عملية خلق آدم ، وكان يُدْعَى « طاووس الملائكة » لأنه ألزم نفسه في الأمور الاختيارية ففاق بذلك الملائكة ، وصار يزهو عليهم ويجلس في مجلسهم ، فلما جاء الأمر للملائكة بالسجود لآدم شمله الأمر ولزمه من ناحيتين :

(١) قال الحسن البصري : ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين قط ، وإنه لأصل الجن كما أن آدم أصل الإنس . نقله ابن كثير في تفسيره (٧٧/١) : « هذا إسناد صحيح عن الحسن ، وهكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم سواء » .

الأولى : إن كان أعلى منهم منزلة وهو طاووسهم الذي ألزم نفسه الطاعة رغم اختياره فهو أولى بطاعة الأمر منهم ، ولماذا يعصى هذا الأمر بالذات ؟

الأخرى : إن كان أقل منهم ، فالأمر للأعلى لا بد أن يشمل الأدنى ، كما لو أمرت الوزراء مثلاً بالقيام لرئيس الجمهورية ، وبينهم وكلاء ومديرون ، فطبيعي أن يشملهم الأمر .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوُّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّكَ
مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۝١٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَلِزَوْجِكَ ۝١٧﴾ [طه] كلمة الزوج لا تعنى اثنين كما يظن البعض ، الزوج فرد واحد معه مثله ، فليس صحيحاً أن نقول : توأم إنما توأمان ، فكل منهما توأم للآخر ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ۝١٩﴾ [الذاريات]
ملحظ آخر في قوله تعالى : ﴿فَلَا تَخْرُجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ ۝١٧﴾ [طه] الخطاب لآدم وزوجه يُحذّرهما من إغواء إبليس وكَيْدِهِ ، ثم يقول ﴿فَتَشْقَى ۝١٧﴾ [طه] بصيغة الأفراد ، ولم يقل : فتشقياً . لماذا ؟ لأن مسئولية الكدح والحركة للرجل أمّا المرأة فهي السكن المريح المنشط لصاحب الحركة ، على خلاف ما نرى في مجتمعاتنا من الحرص على عمل المرأة بحجة المساعدة في تبعات الحياة .

﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۝١٨﴾

فَقَدْ أَعَدَدْتُ لَكَ الْجَنَّةَ ، وَجَعَلْتُ لَكَ فِيهَا كُلَّ مَا تَحْتَاجُهُ ، وَأَبَحْتُ لَكَ كُلَّ نَعِيمِهَا وَنَهَيْتُكَ عَنْ شَيْءٍ وَاحِدٍ^(١) مِنْهَا ، وَلَكَ عَلَيْنَا ﴿أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ (١١٨) ﴿طه﴾ فَلَنْ تَجُوعَ فِيهَا ؛ لِأَنَّ فِيهَا كُلَّ الشَّمَرَاتِ ﴿وَكُلًّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ..﴾ (٢٥) ﴿البقرة﴾

ونلاحظ هنا أن الله تعالى تكفل لهما بشيء ظاهر يُلبى غريزة ظاهرة هي اللباس والتستر ، وغريزة باطنة هي غريزة الطعام .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾ (١١٩)

(تظماً) يعنى : تعطش ، و (تضحى) : أى : لا تتعرض لحرارة الشمس اللافحة ، فتكفل لهما ربهما أيضاً بغريزة باطنة هي العطش ، وغريزة ظاهرة هي ألا تلفحك حرارة الشمس .
ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَكَادِمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ (١٢٠)

نلاحظ أن الحق سبحانه اختار لعمل الشيطان اسماً يناسب الإغراء

(١) وهي الشجرة التي قال عنها الحق سبحانه : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَكُونُوا مِنَ الْغَالِينَ﴾ (البقرة) . وقد أورد ابن كثير في تفسيره (٧٩/١) . ستة أقوال عن هذه الشجرة ، فقال :

- هي الكرم . قال ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى والشعبي .
- هي الحنظل . زعمته يهود .
- هي السنبل . قاله ابن عباس .
- هي البر . قاله ابن عباس أيضاً .
- هي النخلة . قاله أبو مالك .
- هي التينة . قاله مجاهد وقتادة وابن جريج .

بالشئ ، وهى كلمة (الوسوسة) وهى فى الأصل صوت الحلى -
أى : الذهب الذى تتحلّى به النساء ، كما نقول : نقيق الضفادع ،
وصهيل الخيل ، وخوار البقر ، ونهيق الحمير ، وثغاء الشاة ، وخرير
الماء ، وحفيف الشجر .

وكذلك الوسوسة اسم لصوت الحلى الذى يجذب الاسماع ،
ويُغري بالتطلع إليه ، وكان الحق سبحانه يُحذّرنا أن الشيطان سيدخل
لنا من طريق الإغراء والتزيين .

فما الذى وسوس به إلى آدم ؟

﴿ قَالَ يَأْدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ﴾ [طه]

ونعجب لإبليس : ما دُمْتُ تعرف شجرة الخلد والملك الذى

لا يبلى ، لماذا لم تأكل أنت منها وتحوز هذه الميزة ؟

﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ^(١)

عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ [طه]

أى : بعد أن أكلا من هذه الشجرة ظهرت لهما سوءاتهما ،
والسوءة هى العورة أى : المكان الذى يستحي الإنسان أن ينكشف
منه ، والمراد القُبْل والدُبُر فى الرجل والمرأة . ولكل من القُبْل والدُبُر
مهمة ، وبهما يتخلص الجسم من الفضلات ، الماء من ناحية الكلى
والحالب والمثانة عن طريق القُبْل ، وبقايا وفضلات الطعام الناتجة عن
حركة الهضم وعملية الأيض ، وهذه تخرج عن طريق الدُبُر .

لكن ، متى أحسَّ آدم وزوجه بسوءاتهما . أبعد الأكل عموماً من

(١) أى : يلصقان عليهما ما يستر العورة من ورق الجنة . قيل : ورق شجر التوت [القاموس
القيوم ١/ ١٩٥] .

شجر الجنة ، أم بعد الأكل من هذه الشجرة بالذات ؟

الحق - تبارك وتعالى - رُتِبَ ظهور العورة على الأكل من الشجرة التي نهامها عنها ﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا قَبْدَتَ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا .. ﴾ (١٢١) ﴿ [طه] فقبل الأكل من هذه الشجرة لم يعرفا عورتيهما ، ولم يعرفا عملية الإخراج هذه ؛ لأن الغذاء كان طاهيه ربّه . فيعطى القدرة والحياة دون أن يخلف في الجسم أي فضلات .

لكن ، لما خالفوا وأكلوا من الشجرة بدأ الطعام يختمر وتحدث له عملية الهضم التي نعرفها ، فكانت المرة الأولى التي يلاحظ فيها آدم وزوجه مسألة الفضلات ، ويلتفتان إلى عورتيهما : ما هذا الذي يخرج منها ؟

وهنا مسألة رمزية ينبغي الالتفات إليها ، فحين ترى عورة في المجتمع فاعلم أن منهجاً من مناهج الله قد عطل .

إذن : لم يعرف آدم وزوجه فضلات الطعام وما ينتج عنه من ربح وأشياء مُنْقَرَة قذرة إلا بعد المخالفة ، وهنا تحييراً ، ماذا يفعلان ؟ ولم يكن أمامهما إلا ورق الشجر ﴿ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ .. ﴾ (١٢١) ﴿ [طه]

أي : أخذوا يلصقان الورق على عورتيهما لسترها هكذا بالفطرة ، وإلا ما الذي جعل هاتين الفتحتين عورة دون غيرها من فتحات الجسم كالأنف والقم مثلاً ؟

قالوا : لأن فَتْحَتَيِ الْقَبْلِ وَالذُّبْرِ يخرج منهما شيء قذر كريه يحرص المرء على ستره ، ومن العجيب أن الإنسان وهو حيوان ناطق فضله الله ، وحين يأكل يأكل باختيار ، أما الحيوان فيأكل بغريزته ،

ومع ذلك يتجاوز الإنسان الحد في مأكله ومشربه ، فيأكل أنواعاً مختلفة ، ويأكل أكثر من حاجته ويأكل بعدما شبع ، على خلاف الحيوان المحكوم بالغريزة .

ولذلك ترى رائحة الفضلات في الإنسان قذرة مُنْفَرَّة ، ولا فائدة منها في شيء ، أما فضلات الحيوان فلا تكاد تشمُّ لها رائحة ، ويمكن الاستفادة منها فيجعلونها وقوداً أو سماداً طبيعياً . وبعد ذلك نتهم الحيوان ونقول : إنه بهيم .. إلخ .

وقوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ (١٢١) [طه] أي : فيما قبل النبوة ، وفي مرحلة التدريب ، والإنسان في هذه المرحلة عُرضة لأن يصيب ، ولأن يخطيء ، فإن أخطأ في هذه المرحلة لا تضربه بل تُصَوَّبُ له الخطأ . كالتمييز في فترة الدراسة ، إن أخطأ صَوَّبَ له المعلم ، أما في الامتحان فيحاسبه .

ومعنى ﴿ فَغَوَى ﴾ (١٢١) [طه] يعني : لم يُصَبِّ الحقيقة ، كما يقولون لمن تاه في الصحراء غاوى أي : تائه . ثم تأتي المرحلة الأخرى : مرحلة العصمة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ أَجَبْتَهُ رَبُّهُ فَقَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ (١٢٢)

إذن : مثل آدم دَوَّرَ الإنسان العادي الذي يطيع ويعصى ، ويسمع كلام الشيطان ، لكن ربه شرع له التوبة كما قال سبحانه : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ .. ﴾ (٢٧) [البقرة]

إذن : عصى آدم وهو إنسان عادي وليس وهو نبي كما يقول البعض .

فقله : ﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ ..﴾ (١٢٢) [طه] هذه بداية لمرحلة النبوة في حياة آدم عليه السلام ، و (ثُمَّ) تعنى الترتيب مع التراخى ﴿اجْتَبَاهُ ..﴾ (١٢٢) [طه] اصطفااه ربه .

ولم يقل الحق سبحانه : ثم اجتبااه الله ، إنما ﴿اجْتَبَاهُ رَبُّهُ ..﴾ (١٢٢) [طه] لان الرب المتولى للتربية والرعاية ، ومن تمام التربية الإعداد للمهمة ، ومن ضمن إعداد آدم لمهمته أن يمر بهذه التجربة ، وهذا التدريب فى الجنة .

﴿وَهَدَىٰ (١٢٢)﴾ [طه] المراد بالهداية قوله :

﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى (١٢٣)﴾

أى : اهبطا إلى الأرض وامضوا فيها على ضوء التجربة الماضية ، واعلما أن هناك أمراً ونهياً وعدواً ويوسوس ويغوى حتى يظهر غوراتكم ، وكأنه - عز وجل - يعطى آدم المناعة الكافية له ولذريته من بعده لتستقيم لهم حركة الحياة فى ظل التكاليف ؛ لان التكاليف إما أمر وإما نهى ، والشيطان هو الذى يفسد علينا هذه التكاليف .

ومع ذلك لا ننسى طرفاً آخر هو النفس الأمارة التى تُحرِّك نحو المعصية والمخالفة . إذن : ليس عدوك الشيطان فحسب فتجعله شماعة تُعلق عليها كل معاصيك ، فهناك معاص لا يدخل عليك الشيطان بها إلا عن طريق النفس ، وإلا إبليس لما غوى ، مَنُ اغواه ؟ ومَنُ وسوس له ؟

وقوله : ﴿ أَهْبَاطًا .. (١٢٢) ﴾ [طه] بصيغة التثنية أمر لاثنتين : آدم مطمور فيه ذريته ، وإبليس مطمور فيه ذريته ، فقوله : ﴿ أَهْبَاطًا .. (١٢٣) ﴾ [طه] إشارة إلى الأصل ، وقوله في موضع آخر : ﴿ أَهْبِطُوا .. (٣٨) ﴾ [البقرة] إشارة إلى ما يتفرع عن هذا الأصل .

وقوله : ﴿ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ .. (٣١) ﴾ [البقرة] أى : بعض عدو للبعض الآخر ، وكلمة (بعض) لها دَوْر كبير فى القرآن ، والمراد : أنت عدو الشيطان إن كنت طائعا ، والشيطان عدوك إن كنت طائعا . فإن كنت عاصيا فلا عداوة إذن ! لأن الشيطان يريدك عاصيا . وحين لا يُعَيَّن البعض تكون العداوة متبادلة ، فالبعض شائع فى الجميع .

كما فى قوله تعالى : ﴿ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ .. (٣٢) ﴾ [الزخرف] فَمَنْ المرفوع ؟ وَمَنْ المرفوع عليه ؟ أصحاب النظرة السطحية يفهمون أن الغنى مرفوع على الفقير .

والمعنى أوسع من هذا بكثير ، فكلُّ الخلق بالنسبة للحق سبحانه سواء ، ومهمات الحياة تحتاج قدرات كثيرة ومواهب متعددة ؛ لذلك لا تتجمع المواهب فى شخص ، ويحرم منها آخر ، بل ينشر الخالق - عز وجل - المواهب بين خلقه ، فهذا ماهر فى شيء ، وذاك ماهر فى شيء آخر ، وهكذا لىحتاج الناس بعضهم لبعض ، ويتم الربط بين أفراد المجتمع ، ويحدث بينهما الانسجام اللازم لحركة الحياة .

إذن : كلُّ بعض فى الوجود مرفوع فى شيء ، ومرفوع عليه فى شيء آخر ، فليكن الإنسان مُؤَدِّيًا فى حركة حياته لا يتعالى على غيره لأنه تبع فى شيء ، ولينظر إلى ما تبع فيه الآخرون ، وإلى ما تميّزوا به حتى لا يسخر قوم من قوم ، عسى أن يكونوا خيرا

منهم . وربما لديهم من المواهب ما لم يتوفّر لك .

لكن ما دام بعضكم لبعض عدواً أى : آدم مطمور فيه ذريته ، وإبليس مطمور فيه ذريته ، فَمَنْ سَيَكُونُ الْحَكَمُ ؟ الْحَكَمُ بينهما منهج الله : ﴿ فَأَمَّا يَا تِجُكُم مِّنِّي هُدًى .. ﴾ (١٢٢) ﴿ [طه] فَبَايَاكُم أَن تَجْعَلُوا الْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِكُمْ ؛ لِأَن الْهُدَىٰ إِن كَانَ مِنْ عِنْدِكُمْ فَلَنْ يَنْفَعَكُمْ وَلَنْ يَفْلَحَ . ﴾ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ﴾ (١٢٣) ﴿ [طه] فَكَانَ هُدًى لِّلَّهِ وَمِنْهُجِهِ هُوَ (كِتَالُوج) سَلَامَةُ الْإِنْسَانِ وَقَانُونُ صِيَانَتِهِ . أَلَا تَرَى الصَّانِعَ مِنَ الْبَشَرِ حِينَ يَرْفُقُ بِصَنْعَتِهِ (كِتَالُوجاً) يَضُمُّ تَعْلِيمَاتٍ عَنْ تَشْغِيلِهَا وَصِيَانَتِهَا ، فَإِنْ أَتَبَعْتَ هَذِهِ التَّعْلِيمَاتِ خَدَمْتُكَ هَذِهِ الْآلَةُ وَأَدَّتْ لَكَ مِهْمَتَهَا دُونَ تَعَطُّلٍ .

وكما أن هذا (الكتالوج) لا يضعه إلا صانع الآلة ، فكذلك الخالق - عز وجل - لا يضع لخلقهم قانونهم وهديتهم إلا هو سبحانه ، فإن وضعه آخر فهذا افتئات على الله عز وجل ، كما لو ذهبت إلى الجزار تقول له : ضَعْ لِي التَّعْلِيمَاتِ الْإِلَازِمَةَ لَصِيَانَةِ (الميكروفون) !!

إذن : الفساد في الكون يحدث حينما نخرج عن منهج الله ، ونعتمد على قانونه وتشريعته ، ونرتضى بهدًى غير هُدًى ؛ لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ﴾ (١٢٣) ﴿ [طه] فَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ نَتِيجَةُ مَنْ اتَّبَعَ هُدًى لِّلَّهِ وَعَاقِبَةُ السَّيْرِ عَلَىٰ مِنْهُجِهِ تَعَالَى ، فَمَا عَاقِبَةُ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ ؟

﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا
وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى ﴾ (١٢٤)

والإعراض : هو الانصراف ، وإن تعطيه عرض اكشافك كما ذكرنا من قبل .

وقوله : ﴿مَعِيشَةً ضَنْكًا .. (١٢٤)﴾ [طه] الضنك هو الضيق الشديد الذي تحاول أن تفلت منه هنا أو هناك فلا تستطيع ، والمعيشة الضنك هذه تأتي من تعرض عن الله ، لأن من آمن بالله إن عازت عليه الأسباب لا تضيق به الحياة أبداً ، لأنه يعلم أن له رباً يخرجها مما هو فيه .

أما غير المؤمن فحينما تضيق به الأسباب وتُعجزه لا يجد من يلجأ إليه فينتحر . المؤمن يقول : لي رب يرزقني ويفرج كربى ، كما يقول عز وجل : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨)﴾ [الرعد]

لذلك يقولون : لا كرب وأنت رب ، وإذا كان الولد لا يحمل ممّا فى وجود أبيه فله أب يكفيه متاع الحياة ومشاقها ، فلا يدرى بأزمات ولا غلاء أسعار ، ولا يحمل همّ شيء ، فما بالك بمن له رب ؟

وسبق أن ضربنا مثلاً - والله المثل الأعلى - ، قلنا : فب أن معك جنيتها ثم سقط من جيبك ، أو ضاع منك فسوف تحزن عليه إن لم يكن معك غيره ، فإن كان معك غيره فلن تحزن عليه ، فإن كان لديك حساب في البنك فكان شيئاً لم يحدث . وهكذا المؤمن لديه فى إيمانه بربه الرصيد الأعلى الذى يعوّضه عن كل شيء .

والحق - تبارك وتعالى - أعطانا مثلاً لهذا الرصيد الإيماني فى قصة موسى عليه السلام مع فرعون ، حينما حوَّصِر موسى وقومه بين البحر من أمامهم وفرعون بجنوده من خلفهم ، وأيقن القوم أنهم مُدْرَكُونَ ، ماذا قال نبي الله موسى ؟

قال : ﴿ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (٦٤) [الشعراء] هكذا بعلء فيه يقولها قَوْلُهُ الْوَاقِعُ مع أنها قَوْلُهُ يُمْكِنُ أَنْ تَكْذِبَ بَعْدَ لِحْظَاتٍ ، لكنّه الْإِيمَانُ الَّذِي تَطْمَئِنُّ بِهِ الْقُلُوبُ ، وَالرَّصِيدُ الَّذِي يَتَّقُ فِيهِ كُلُّ مُؤْمِنٍ .

إِذَنْ : مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَاتَّبَعَ هُدَاهُ فَلَنْ يَكُونَ أَبَدًا فِي ضَنْكٍ أَوْ شِدَّةٍ ، فَإِنَّ نَزَلَتْ بِهِ شِدَّةٌ فَلَنْ تُخْرِجَ عَزْمَهُ عَنِ الرِّضَى ، وَاللَّجُوءَ إِلَى رَبِّهِ .

وَمِنْ آيَاتِ الْإِعْجَازِ الْقِرْآنِيِّ فِي مَسْأَلَةِ الضِّيقِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ .. ﴾ (١٢٥) [الأنعام]

فَمَنْ أَيْنَ عَرَفَ مُحَمَّدًا ﷺ أَنْ مَنْ يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ يَضِيقُ صَدْرُهُ ؟ وَهَلْ صَعَدَ أَحَدٌ إِلَى السَّمَاءِ فِي هَذَا الْوَقْتُ وَجَرَّبَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ ؟ وَمَعْنَى ضَيْقِ الصَّدْرِ أَنْ حَيُزَ الرَّئِةُ الَّتِي هِيَ آلَةُ التَّنَفُّسِ يَضِيقُ بِمَرَضٍ أَوْ مَجْهُودٍ زَائِدٍ أَوْ غَيْرِهِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ صَعَدْتَ سُلَّمًا مَرْتَفِعًا تَنْهَجُ^(١) . مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الرَّئِةَ وَهِيَ خَزِينَةُ الْهَوَاءِ لَا تَجِدُ الْهَوَاءَ الْكَافِيَ الَّذِي يَتَنَاسَبُ وَالْحَرَكَةَ الْمُبْدُولَةَ ، وَعِنْدَهَا تَزِيدُ حَرَكَةَ التَّنَفُّسِ لَتَعَوُّضِ نَقْصِ الْهَوَاءِ .

وَالْآنَ وَبَعْدَ غَزْوِ الْقَضَاءِ عَرَفْنَا مَسْأَلَةَ ضَيْقِ التَّنَفُّسِ فِي طَبَقَاتِ الْجَوِّ الْعُلْيَا مِمَّا يَضْطَرُّهُمْ إِلَى اخْتِذِ أَنْبَابِيبِ الْإِكْسُوجِينِ وَغَيْرِهَا مِنْ آلَاتِ التَّنَفُّسِ .

﴿ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴾ (١٢٥)

وَكَلِمَةُ ﴿ أَعْمَى ﴾ (١٢٥) [طه] جَاءَتْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٧٦) [الإسراء]

(١) التَّهَجُّجُ وَالتَّهَيُّجُ : ثَرَاثُرُ النَّفْسِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرَكَةِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : تَهَج] .

والمراد بالعمى ألا تدرك المبحصّرات ، وقد توجد المبحصّرات ولا تتجه لها بالرؤية ، فكأنك أعمى لا ترى ، وكذلك المعرض عن الآيات الذى لا يتأملها ، فهو أعمى لا يراها .

لذلك فى الآخرة يقول تعالى : ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا ۚ ﴾ (٩٧) [الإسراء] فساعة يُبْعَثُ الكافرون يُفْرَعُونَ بالبعث الذى كانوا ينكرونه ويضطربون اضطراباً ، يحاول كل منهم أن يرى منفذاً وطريقاً للنجاة ، ولكن هيهات ، فقد سلبهم الله منفذ الإدراك كلها ، وسدّ فى وجوههم كل طرق النجاة ، والإنسان يهتدى إلى طريقه بذاته وبعيونه ، فإن كان أعمى أمكنه أن ينادى على من يأخذ بيده ، فإن كان أيضاً أبكم ، فلربما سمع من يناديه ويحذره ويُدله ، فإن كان أصم لا يسمع ؟

إنّ : سُدَّتْ أمامه كل وسائل النجاة ، فهو أعمى لا يبصر النجاة بذاته ، وأبكم لا يستطيع أن يستغيث بمن ينقذه ، وهو أيضاً أصم لا يسمع من يتطوع بإرشاده أو تحذيره .

وقد وجد كثير من المشككين فى هذه الآية شيئاً ظاهرياً يطعنون به على أسلوب القرآن ، حيث يقول هنا : ﴿ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى ۖ ﴾ (١٢٥) [كه] وفى موضع آخر يقول : ﴿ وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ۖ ﴾ (٥٣) [الكهف] فنفى عنهم الرؤية فى آية ، واثبتها لهم فى آية أخرى .

وفات هؤلاء المتحسكين أن الإنسان بعد البعث يمرُّ بمراحل عدّة : فساعة يُحْشَرُونَ من قبورهم يكونون عُميًا حتى لا يهتدوا إلى طريق النجاة ، لكن بعد ذلك يُرِيهِمُ الله بإيلام آخر ما يتعذبون به من النار . وهذا الذى حاقّ بهم كفأ لما صنعوه ، فقد قدّموا هم العمى

والصمم والبكم في الدنيا ، فلما دعاهم الرسول إلى الله صَمُّوا
أذانهم ، واستغشوا ثيابهم .

﴿ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴾ (١٢٦)

أي : شعامت كما عاملتنا ، فننساك كما نسيت آياتنا .

والآيات جمع آية ، وهي الأمر العجيب ، وتُطْلَق على الآيات
الكونية التي تُلَفَّت إلى المكوّن سبحانه ، وتُطْلَق على المعجزات التي
تؤيد الرسل ، وتثبت صدق بلاغهم عن الله ، وإن كانت الآيات الكونية
تُلَفَّت إلى قدرة الخالق - عز وجل - وحكمته ، فالرسول هو الذي يدلُّ
الناس على هذه القوة ، وعلى صاحب هذه الحكمة والقدرة التي يبحث
عنها العقل -

أيها المؤمن هذه القوة هي الله ، والله يريد منك كذا وكذا ، فإن
أطعته فلك من الأجر كذا وكذا ، وإن عصيته فعقابك كذا وكذا . ثم
يؤيد الرسول بالمعجزات التي تدلُّ على صدقه في البلاغ عن ربه .

وتُطْلَق الآيات على آيات الكتاب الحاملة للأحكام والمنهج .

وأنت كذبت بكل هذه الآيات ولم تلتفت إليها ، فلما نسيت آيات الله
كان جزاءك النسيان جزاءً وفاً ، والنسيان هنا يعنى الترك ، وإلا
فالنسيان الذي يقابله الذكر مُعْفَى عنه ومُعْذَرٌ صاحبه .

أما قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴾ (١٢٦) [طه] أي تُنسى في النعيم
وفي الجنة ، لكنك لا تُنسى في العقاب والجزاء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ ۚ

وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ (١٢٧)

قوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ .. (١٢٧)﴾ [طه] أى : مثل هذا الجزاء ﴿تَجْزَى مَنْ أَسْرَفَ .. (١٢٧)﴾ [طه] والإسراف : تجاوز الحد فى الأمر الذى له حدٌ معقول ، فالأكل مثلاً جعله الله لاستبقاء الحياة ، فإن زاد عن هذا الحد فهو إسراف .

نَحْلُكَ الذى يَسْرُهُ الله لك يجب أن تنفق منه فى حدود ، ثم تدخر الباقى لترقى به فى الحياة ، فإن أنفقتَه كله فقد أسرفْتَ ، ولن تتمكن من أن تُرقى نفسك فى ترف الحياة .

ولذلك يقول الحق سبحانه : ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ .. (٢٧)﴾ [الإسراء]

وللإسلام نظرتَه الواعية فى الاقتصاديات ، فالحق يريد منك أن تنفق ، ويريد منك ألا تُسرف ، وبين هذين الحدين تسير دقة المجتمع ، ويدور دولاب الحياة ، فإن بالفت فى حدٍّ منهما تعطلت حركة الحياة ، وارتبك المجتمع وبارت السلع ..

وقد أوضح الحق سبحانه هذه النظرة فى قوله : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا^(١) وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (٢٧)﴾ [الفرقان]

فسرُّبك يريد منك أن تجمع بين الأمرين : لأن التقتير والإمساك يُعطل حركة الحياة ، والإسراف يُجمد الحياة ويحرمك من الترقى ، والأخذ بأسباب الترف : لذلك قال تعالى : ﴿فَتَقَعْدُ مَلُومًا مَّحْسُورًا (٢٩)﴾ [الإسراء]

وقد يكون الإسراف من ناحية أخرى : فربُّك عز وجل خلقك ،

(١) قتر الرجل على عبالة : ضيق عليهم فى النفقة . والقتر والإقتار والتقتير كله بمعنى واحد : هو التضيق الذى هو نقيض الإسراف . [القاموس القويم ١٠٠/٢] .

وخلق لك مقومات حياتك ، وحدد لك الحلال والحرام ، فإذا حاولت أنت أن تزيد في جانب الحلال مما حرمه الله عليك ، فهذا إسراف منك ، وتجاوز للحد الذي حدّه لك ربك ، تجاوزت الحد فيما أحلّ لك ، وفيما حرّم عليك .

وقد يأتي الإسراف من ناحية أخرى : فالشيء في ذاته قد يكون حلالاً ، لكن أنت تأخذه من غير حله .

فإذا نقلنا المسألة إلى التكليف وجدنا أن الله تعالى أحلّ أشياء وحرّم أشياء ، فلا تنقل شيئاً مما حرّم إلى شيء أحلّ ، ولا شيئاً مما أحلّ إلى شيء حرّم ، كما قال سبحانه : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ .. ﴾ (٢٢) [الأعراف]

وخاطب نبيه ﷺ بقوله : ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ .. ﴾ (٦) [التحریم]

إذن : فربك لا يضيّق عليك ، وينهاك أن تضيق على نفسك وتحرّم عليها ما أحلّ لها ، كما يلومك على أن تحلّل ما حرّم عليك لأن ذلك في صالحك .

وكما يكون الإسراف في الطعام والشراب وهما من مقومات استبقاء الحياة ، يكون كذلك في استبقاء النوع بالزواج والتناسل ، إلى أن تقوم الساعة ، فجعل الحق سبحانه للممارسة الجنسية حدوداً تضمن النسل والاستمتاع الحلال ، فمن تعدّى هذه الحدود فقد أسرف .

ومن رحمته تعالى أنه يغفر لمن أسرف على نفسه شريطة أن يكون مؤمناً : ﴿ قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ .. ﴾ (٥٣) [الزمر]

وقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ .. ﴾ (١٢٧) [طه] فإنزل الإسراف منزلة تالية لعدم الإيمان ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ .. ﴾ (١٢٧) [طه] لأنه حين ينقل الحلال إلى الحرام ، أو الحرام إلى الحلال ، فكانه عطل آيات الله .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ (١٢٧) [طه] إذن : فالكلام هنا عن الدنيا . فلا تظن أن الله يُؤَخِّرُ للكافر كلَّ العذاب . فهناك أشياء تُعَجَّلُ له في الدنيا لا تُؤَخَّرُ .

وأول ما لا يُؤَخَّرُ ويُعَجَّلُ الله به في الدنيا عقوبة الظلم ، فلا يمكن أن يموت الظالم قبل أن يرى المظلوم ما صنعه الله به ، وإلا فالذين لا يؤمنون بالقيامة ولا بالجزاء كانوا فسجروا في الخلق وعاثوا في الأرض ، فمن حكمة الله أن نرى لكل ظالم مصراعاً حتى تستقيم حركة الحياة ، ولو لم يكن الإنسان مؤمناً .

والحق سبحانه حين يريد أن يُعَذَّبَ يتناسب تعذيبه مع قدرته تعالى ، كما أن ضربة الطفل غير ضربة الشاب القوي ، إذن : ما يناله من عذاب في الحياة حين لأنه من الناس ، أما عذاب الآخرة فشيء آخر ؛ لأنه عذاب من الله يتناسب مع قدرته تعالى .

﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ (١٢٧) [طه] أبقى : لأن عذاب الدنيا ينتهي بالموت ، أو بأن يرضى عنك المعذب ويرحمك ، وقد يتوسط لك أحد فيزيل عنك العذاب ، أما في الآخرة فلا شيء من ذلك ، ولا مفر من العذاب ولا ملجأ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ

فِي مَسَكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ﴿١٢٨﴾

الهداية : الدلالة والبيان ، وتهديه أى : تدله على طريق الخير .
والاستفهام فى ﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ۖ ۞ ﴾ (١٢٨) [طه] والاستفهام يرد مرة
لتعلم ما تجهل ، أو يرد للتقرير بما فعلت .

فالمراد : أفلم ينظروا إلى الأمم السابقة وما نزل بهم لما
كذبوا رسل الله ؟ كما قال فى آية أخرى : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ
مُصْبِحِينَ ﴾ (١٣٧) [الصافات]

وقال سبحانه : ﴿ وَالْفَجْرِ ۝ (١) وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ (٢) وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝ (٣)
وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۝ (٤) هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ ۝ (٥) أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ
رَبُّكَ بَعَادَ ۝ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۝ (٨)
وَتُمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۝ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ۝ (١٠) ﴾ [الفجر]

ألا ترون كل هذه الآيات فى المكذبين ؟ ألا ترون أن الله ناصر
رسله ؟ ولم يكن سبحانه ليعذبهم ، ثم يتخلى عنهم ، ويسلمهم ، كما
قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) [الصافات] وقال :
﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ ۖ ۞ ﴾ (٤٤) [الحج]

وبعد هذا كله يُعرض المكذبون ، وكأنهم لم يروا شيئاً من هذه الآيات .
وساعة ترى (كَمْ) فاعلم أنها للشئ الكثير الذى يفوق الحصر ،
كما تقول لصاحبك : كم أعطيتك ، وكم ساعدتك . أى : مرات كثيرة ،
فكانك وكلته ليجيب هو بنفسه ، ولا تستفهم منه إلا إذا كان الجواب
فى صالحك قطعاً .

(١) المسجر : العفل : لأنه يمنع صاحبه ويمجّره عما لا يليق به . [القاموس القويم
١٤٤/١] .

(٢) جابه يجهه : قطعه . جابوا : أى قطعوا الصخر وتحتوه وصنعوا منه بيوتهم وأصنامهم .
[القاموس القويم ١٣٥/١] .

فمعنى ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ..﴾ (١٢٨) [طه] يعنى : يُبَيِّنْ لَهُمْ ويدلِّهم على القرى الكثيرة التى كذَّبت رسلها ، وماذا حدث لها وحاق بها من العذاب ، وكان عليهم أن يتنبهوا ويأخذوا منهم عبرة ولا يثصرفوا عنها .

وقوله تعالى : ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ ..﴾ (١٢٩) [طه] كقوله : ﴿وَأَنْتُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ﴾ (١٢٧) [الصفات] فليس تاريخاً يُحكى إنما واقع ماثل ثروته بأعينكم ، وتسيرون بين أطلاله ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ (١٢٨) [طه] أى : عجائب لمن له عقل يفكر .

وكلمة (النُّهَى) جمع نُهية ، وهى العقل ، وهذه الكلمة تحلُّ لنا إشكالات كثيرة فى الكفر ، فالبعض يظن أن الله تعالى خلق لنا العقل لنتربع به فى مجالات الفكر كما نشاء ، وننتفلت من كل القيود .

إنما العقل من العقال الذى يُعقل به البعير حتى لا يتفلت منك ، وكذلك عقلك يعقلك ، ويُتظَّم حركتك حتى لا تسير فى الكون على هواك ، عقلك لتعقل به الأمور فتقول : هذا صواب ، وهذا خطأ . قبل أن تُقدم عليه .

فالسارق لو عقل ما يفعل ما أقدم على سرقة الناس ، وما رأى لو أبحنا للناس جميعاً أن يسرقوك ، وأنت فرد ، وهم جماعة ؟

الحق ساعة يعقل بصرك أن يمتدُّ لما حرم عليك فلا تقل : ضيق على ، لانه أمر الآخرين أن يغضُّوا أبصارهم عن محارمك ، والغير أكثر منك ، إذن : فأنت المستفيد . فإن أردت أن تُعربد فى أعراض الناس ، فأبج لهم أن يُعربدوا فى أعراضك .

والنبي ﷺ لما جاءه شاب يشكو عدم صبره على غريزة

الجنس ، يريد أن يبيح له الزنا والعيان بالله ، فأراد ﷺ أن يلتفته درساً يصرفه عن هذه الجريمة ، فماذا قال له ؟

قال : « يا أخا العرب ، أتحب هذا لامك ؟ أتحب هذا لأختك ؟ أتحب هذا لزوجتك ؟ » والشاب يقول في كل مرة : لا يا رسول الله جعلتُ فداك . ولك أن تتصور ماذا ينقلب الواحد منا إن سمع سيرة أمه وأخته وزوجته في هذا الموقف .

ثم يقول ﷺ للشاب بعد أن هزّه هذه الهزة العتيفة : « كذلك الناس لا يحبون ذلك لامهاتهم ، ولا لزوجاتهم ، ولا لأخواتهم ، ولا لبناتهم » .

وهنا قال الشاب : « فوالله ما همتُ نفسي لشيء من هذا إلا وذكرتُ أمي وزوجتي وأختي وابنتي » ^(١) .

إن : فالعقل هو الميزان ، وهو الذي يُجرى المعادلة ، ويوازن بين الأشياء ، وكذلك إن جاء بمعنى النهي أو اللب فإنها تؤدي نفس المعنى : فالنهي من النهي عن الشيء ، واللب أي : حقيقة الشيء وأصله ، لا أن يكون سطحى التفكير يشرّد منك هنا وهناك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا

وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾

الكلام عن آيات الله في المكذبين للرسل وما حاق بهم من العذاب وقد مرّ عليها القوم دون أن يعتبروا بها ، أو يرتدعوا ، أو يخافوا أن

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٥٦/٥ ، ٢٥٧) ، والطبراني في معجمه الكبير (١٩٠/٨ ، ٢١٥) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه . وفيه أن رسول الله ﷺ دعا له قائلًا : « اللهم اغفر ذنبي ، وطهر قلبي ، وحسن فرجي » فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت إلى شيء .

تكون نهايتهم كنهاية سابقينهم ، وربما قال هؤلاء القوم : ها نحن على ما نحن عليه دون أن يصيبنا شيء من العذاب : لا ضَعْفٌ ولا مَسْخٌ ولا ريح ، فبماذا تهددنا ؟

لذلك يوضح لهم الحق - سبحانه وتعالى - هذه المسألة : ما منعنا أن نفعل بكم ما فعلنا بسابقكم من المكذبين بالرسول ، ما منعنا من إنزالكم وتدميركم إلا شيء واحد هو كلمة سبقت من الله .

﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ (١٢٩) [طه]

فما هذه الكلمة التي سبقت من الله ، ومنعت عنهم العذاب ؟

المراد بالكلمة قوله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٣٢) [الأنفال]

فهذه الكلمة التي سبقت منى هي التي منعت عنكم عذابي ، والرسول ﷺ يوضح هذه المسألة فيقول : « بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً »^(١) .

فإن قال قائل : الله يهدد الذين كذبوا محمداً ﷺ بأن ينزل بهم ما أنزل بالمكذبين من الأمم السابقة ، وما هم كفار مكة يكذبون رسول الله دون أن يحدث لهم شيء .

نقول : لأن لهم أمانين من العذاب ، الكلمة التي سبقت ، والأجل المسمى عند الله ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ (١٢٩) [طه] فكل واحد أجل معلوم .

ومعنى : ﴿ لَكَانَ لِرِزَامًا .. ﴾ (١٢٩) [طه] أى : لزم لزماً أن يحق بهم ما حاق بالأمم السابقة .

(١) أخرجه البخارى في صحيحه (٢٢٢١ ، ٧٢٨٩) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٧٨٥) من حديث عائشة رضي الله عنها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الْشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ
النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ۝١٣٠﴾

فما دام أن القوم يُكذِّبون رسول الله ، وهم في مأمن من العذاب ،
فلا بُدَّ أن يتمادوا في تكذيبهم ، ويستمروا في عنادهم لرسول الله ؛ لذلك
يتوجه الحق - سبحانه وتعالى - إلى الناحية الأخرى فيعطى رسوله ﷺ
المناعة اللازمة لمواجهة هذا الموقف ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ .. (١٣٠) ﴾
[طه] لأن لك بكل صبر أجرًا يتناسب مع ما تصبر عليه .

والصبر قد يكون ميسوراً سهلاً في بعض المواقف ، وقد يكون
شديداً وصعباً ويحتاج إلى مجاهدة ، فمرة يقول الحق لرسوله :
اصبر . ومرة يقول : اصطبر^(١) .

فما الأقوال التي يصبر عليها رسول الله ؟ قولهم له : ساحر .
وقولهم : شاعر وقولهم : مجنون وكاهن ، كما قالوا عن القرآن :
أضغاث أحلام . وقالوا : أساطير الأولين .. فاصبر يا محمد على هذا
كله ؛ لأن كل قولة من أقوالهم تحمل معها دليل كذبهم ؛

فقولهم عن رسول الله : ساحر ، فمن الذي سحره رسول الله ؟
سحر المؤمنين به ، فلماذا - إذن - لم يسحركم أنتم أيضاً ، وتنتهي
المسألة ، إذن : بقاؤكم على عناده والكفبر به دليل براءته من هذه
التهمة .

(١) وذلك في قول تعالى : ﴿ وَأَمْرٌ أَعْلَىٰ بِالْعِصْيَانِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا .. (١٣٠) طه] ، [القاموس
الغريب ١/ ٢٦٧] .

وقولهم : شاعر ، كيف وهم أمة صناعتها الكلام ، وفنون القول شعره ونثره ، فكيف يخفى عليهم أسلوب القرآن ؟ والشعر عندهم كلام موزون ومُقَفَّى ، فهل القرآن كذلك ؟ ولو جاء هذا الاتهام من غيركم لكان مقبولا ، أما أن يأتي منكم أنتم يا من تجعلون للكلام أسواقا ومعارض كمعارض الصناعات الآن ، فهذا غير مقبول منكم .

وسبق أن قلنا : إنك إذا قرأت مقالا مثلاً ، ومَرُّ بك بيت من الشعر تشعر به وتحسُّ أذنك أنك انتقلت من نثر إلى شعر ، أو من شعر إلى نثر . فنخذ مثلاً قول ابن زيدون^(١) :

« هذا العَذْلُ محمود عواقبه ، وهذه النُّبوة غمرة ثم تنجلي ، ولن يريبنني من سيدي أن أبطأ سبيبه ، أو تأخر غير ضنين غناؤه ، فأبطأ الدَّلاء فيضاً أملؤها ، وأثقل السحائب مشياً أحفلها . ومع اليوم غد ، ولكل أجل كتاب ، له العتب في احتباله ، ولا عتب عليه في اغتفاله . فإن يكن الفعل الذي ساء واحداً ، فافعله اللائي سررن ألوف ، على الفور تحس أذنك أنك انتقلت من نثر إلى شعر .

فإذا ما قرأت في القرآن مثلاً قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣٠) فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكِينًا وَقَالَتْ أُخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (٣١) قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ .. (٣٢) ﴾ [يوسف]

(١) هو : أحمد بن عبد الله بن غالب بن زيدون ، المخزومي الأندلسي . أبو الوليد ، وزير كاتب شاعر ، من أهل قرطبة ، ولد ٣٩٤ هـ . انتقل إلى ابن جهوز (من ملوك الطوائف بالأندلس) فكان السفير بينه وبين الأندلس ، فأعجبوا به ، كانت له مراسلات ، وله ديوان شعر . توفي عام ٤٦٢ هـ عن ٦٩ عاماً ، [الاعلام للزركلي ١/ ١٥٨] .

فهل أحسستَ بانتقال الأسلوب من نثر إلى شعر ، أو من شعر إلى نثر ؟ ومع ذلك لو وزنت ﴿ فَذَلِكَ الَّذِي لَمْتَنِي فِيهِ ۖ ۞ ﴾ (٣٢) [يوسف] لوجدتَ لها وزناً شعرياً .

وقوله تعالى : ﴿ نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۞ ﴾ (٤٩) [الحجر]

لو أردتها بيتاً شعرياً تقول (نبيء عبادي أني أنا الغفور الرحيم) . ومع ذلك تقرأها في سياقها ، فلا تشعر أنها شعر ؛ لأن الأسلوب فريد من نوعه ، وهذه من عظمة القرآن الكريم ، كلام فذٌ لوحدته غير كلام البشر .

أما قولهم « مجنون » فالمجنون لا يدري ما يفعل ، ولا يعقل تصرفاته ولا يسأل عنها ، ولا نستطيع أن نتهمة بشيء فنقول عنه مثلاً : كذاب أو قبيح ؛ لأن آلة الاختيار عنده مُعَطَّلَةٌ ، وليس لديه انسجام في التصرفات ، فيمكن أن يضحك في وجهك ، ثم يضربك في نفس الوقت ، يمكن أن يعطيك شيئاً ثم يتفل في وجهك .

والمجنون ليس له خلق ، والحق سبحانه يخاطب رسوله ﷺ ﴿ نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٍ ۚ وَإِن لَّكَ لَآجِراً غَيْرَ مَمْنُونٍ ۚ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ۞ ﴾ (القلم)

والخلق هو الملكة المستقرة للخير ، فكيف يكون محمد مجنوناً ، وهو على خلق عظيم ؟ ثم هل جرَّبْتُم عليه شيئاً مما يفعله المجانين ؟

أما قولهم : إن رسول الله افترى هذا القرآن ، كيف وأنتم لم تسمعوا منه قبل البعثة شعراً أو خطياً ولم يسبق أن قال شيئاً مثل هذا ؟ كيف يفترى مثل هذا الأسلوب المعجز ، وليس عنده صنعة الكلام ؟ وإن كان محمد قد افترى القرآن فلماذا لا تفترون أنتم مثله وتعارضونه ؟

﴿قُلْ قَاتُوا بِسُورَةِ مِثْلِهِ ..﴾ (٣٨) [يونس]

وهكذا تقوم من نفس أقوالهم الأدلة على كذبهم وادعائهم على رسول الله .

ثم يقول تعالى ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ..﴾ (١٣٠) [طه]

والتسبيح هو التنزيه لله تعالى ، وهو صفة لله قيل أن يخلق من يسبحه وينزهه ؛ لذلك يقول تعالى في استهلال سورة الإسراء : ﴿سَبِّحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ..﴾ (١) [الإسراء] ؛ لأن العملية مخالفة لمنطق القوانين ، فقال : نزه فعل الله عن أفعالك .

إذن : فسبحان معناها أن التنزيه ثابت لله ، ولو لم يوجد المنزه ، فلما خلق الله الكون سبّحت السموات والأرض وما فيهن الله .

فإذا كان التسبيح ثابتاً لله قبل أن يوجد المسيح ، ثم سبح الله أول خلقه ، ولا يزالون يسبحون . فأنت أيضاً سبح باسم ربك الأعلى . أى : نزهه سبحانه ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً وأقوالاً عما تراه من المخلوقات .

ومعنى ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ ..﴾ (١٣٠) [طه] لأن من لوازم الخلق أن يكون مختلفاً في الأهواء والأغراض والمصالح ، يتشاكلون ويتحاربون على عرض زائل ، فمنهم الظالم والمظلوم ، والقوى والضعيف .

إذن : لا يد من وجود واحد لا توجد فيه صفة من هذه الصفات ، ليضع القانون والقسطاس المستقيم الذي ينظم حياة الخلق ، فهذا التنزه عن مشابهة الأحداث كلها ، وعن هذه النقائص نعمة يجب أن نشكر الله ونحمده على وجودها فيه ، نحمده على أنه ليس كمثله

شيء ، فذلك يجعل الكون كله طائفاً ، إنما لو مثله شيء فلربما تأبى على الطاعة في « كُنْ فَيَكُونُ » .

والتسبيح والتثنية يعنى أن المقياس الذى يضبط العالم ليس كمقياس العالم ، إنما أصلح وأقوى ، وهذا فى صالحك أنت ، فساعة أن تُسَبِّحَ الله اذكر أن التسبيح نعمة ، فاحمد الله على أنه لا شيء مثله . تسبُحُ تسبيحاً مصحوباً بحمد ربك ، لأن تنزيهه إنما يعود بالخير على مَنْ خلق . وهذه نعمة تستحق أن تحمد الله عليها .

ومثال ذلك - والله المثل الأعلى - رب الأسرة ، هذا الرجل الكبير العاقل صاحب كلمة الحق والعدل بين أفرادها ، وصاحب المهابة بينهم تراهم جميعاً يحمدون الله على وجوده بينهم ؛ لأنه يحفظ توازن الأسرة ، ويُنظِّم العلاقات بين أفرادها . ألم نُقَلِّ فى الأمثال (اللى ملوش كبير يشتري له كبير) ؟

حتى وإن كان هذا الكبير متعاليّاً ؛ لأن تعاليه لصالح أفراد أسرته ، حيث سيلزم كل واحد منهم حدوده .

لذلك من أسماء الله تعالى : المتعال المتكبر ، وهذه الصفة وإن كانت ممقوتة بين البشر لأنها بلا رصيد ، فهي محبوبة لله تعالى ؛ لأنها تجعل الجميع دونه سبحانه عبداً له ، فتكبره سبحانه وتعالى بحق : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٥٤) [يس]

إذن : لا يحفظ التوازن فى الكون إلا قوة مغايرة للخلق .

وقوله : ﴿ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَفِ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴾ (٥٥) [مطه]

أى : تسبيحاً دائماً متوالياً ، كما أن نعم الله عليك متوالية

لا تنتهى ، فكلُّ حركة من حركاتك نعمة ، النوم نعمة ، والاستيقاظ نعمة ، الأكل نعمة ، والشرب نعمة ، البصر والسمع ، كل حركة من حركات الأحداث نعمة تستحق الحمد ، وكل نعمة من هذه ينطوى تحتها نعم .

خُذْ مثلاً حركة اليد التى تبطش بها ، وتأمل كم هى مرنة مطواعة لك كما شئت دون تفكير منك ، أصابعك تتجمع وتمسك الأشياء دون أن تشعر أنت بحركة العضلات وتوافقها ، وربما لا يلتفت الإنسان إلى قدرة الله فى حركة يده ، إلا إذا أصابها شلل والعيان بالله ، ساعتها يعرف أنها عملية صعبة ، ولا يقدر عليها إلا الخالق عز وجل .

لذلك : فالحق - سبحانه وتعالى - يعطينا زمن التسبيح ، فيعيشه فى كل الوقت ﴿ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ ﴾ (١٣) ﴿ [طه]

وَأَنَاءٌ : جمع إثنى ، وهو الجزء من الزمن ، وهذا الجزء يترقى حسب تنبهك لتسبيح التحميد ، فمعنى التسبيح آناء الليل ، يعنى أجزاء الليل كله ، فهل يعنى هذا أن يظل الإنسان لا عمل له إلا التسبيح ؟

المناطقة يقولون عن الجزء من الوقت : مقول بالتشكيك ، فيمكن أن تُجرىء الليل إلى ساعات ، فتُسبِّح كل ساعة ، أو تترقى فتسبيح كل دقيقة ، أو تترقى فتُسبِّح كل ثانية ، وهكذا حسب مقامات المسبِّح الحامد وأحواله .

فهناك من عباد الله مَنْ لا يفتر عن تسبيحه لحظة واحدة ، فتراه

يُسَيِّعُ اللَّهُ فِي كُلِّ حَرَكَةٍ مِنْ حَرَكَاتِهِ : لَأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُؤَدِّيْهَا بِذَاتِهِ
بَدَلِيلٍ أَنَّهُ قَدْ تُسَلِّبُ مِنْهُ فِي أَيِّ وَقْتٍ .

إِذَنْ : فَأَجْزَاءُ الْوَقْتِ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمَقَامَاتِ وَالْأَحْوَالِ ، أَلَا
تَرَاهُمْ فِي وَحْدَةِ الْقِيَاسِ يَقْيِسُونَ بِالْمِثَرِ ، ثُمَّ بِالسَّنْتِيْمِترِ ، ثُمَّ بِالْمِلِّي
مِترِ ، وَفِي قِيَاسِ الْوَقْتِ تَوْصِلُ الْيَاسَانِيُونَ إِلَى أَجْهَزةٍ تُحَدِّدُ جُزْءًا مِنْ
سَبْعَةِ آلَافٍ جُزْءٍ مِنَ الثَّانِيَةِ .

ثُمَّ يَقُولُ : ﴿ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ .. ﴾ (١٣٠) ﴿ [طه] لَيْسَتْ وَجِبَ الزَّمَنِ كُلِّهِ
لَيْلِهِ وَنَهَارِهِ . وَالْمَقَامَاتِ وَالْأَحْوَالِ كُلِّهَا : لِذَلِكَ يَقُولُ بَعْضُ الْعَارِفِينَ
فِي نَصَائِحِهِ الَّتِي تُضَمِّنُ سَلَامَةَ حَرَكَةِ الْحَيَاةِ :

(اجْعَلْ مِرَاقِبَتَكَ لِمَنْ لَا تَخْلُو عَنْ نَظَرِهِ إِلَيْكَ) فَهَذَا الَّذِي
يَسْتَحِقُّ الْمِرَاقِبَةَ ، وَعَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَتَنَبَّهَ لِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، فَلَا تَكُنْ
مِرَاقِبَتَهُ لِمَنْ يَغْفُلُ عَنْهُ ، أَوْ يَتَصَرَّفُ ، أَوْ يَنَامُ عَنْهُ .

(واجْعَلْ شُكْرَكَ لِمَنْ لَا يَنْقُطِعُ نَعْمُهُ عَنْكَ) فَإِذَا شَرِبْتَ كُوبَ
مَاءٍ فَقُلْ : الْحَمْدُ لِلَّهِ أَنْ أَرَوَاكَ ، فَسَاعَةً تَشْعُرُ بِنَشَاطِهَا فِي نَفْسِكَ قُلْ :
الْحَمْدُ لِلَّهِ . وَسَاعَةً أَنْ تُخْرِجَهَا عِرْقًا أَوْ بَوْلًا قُلْ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَهَكَذَا
تَكُونُ مَوَالَاةُ حَمْدِ اللَّهِ ، وَالْمَدَاوِمَةُ عَلَى شُكْرِهِ .

(واجْعَلْ طَاعَتَكَ لِمَنْ لَا تَسْتَغْنِي عَنْهُ) فَطَالَمَا أَنْتَ لَا تَسْتَغْنِي
عَنْهُ ، فَهُوَ الْأَوَّلَى بِطَاعَتِكَ .

(واجْعَلْ خُضُوعَكَ لِمَنْ لَا تَخْرُجُ عَنْ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ) وَالْأَ
فَإَيْنَ يُمْكِنُكَ أَنْ تَذْهَبَ ؟

لَكِنْ ، لِمَاذَا أَطْلُقُ زَمْنَ التَّسْبِيحِ بِاللَّيْلِ ، فَقَالَ ﴿ آتَاءَ اللَّيْلِ .. ﴾
(١٣٠) ﴿ [طه] وَحَدَدَهُ فِي النَّهَارِ فَقَالَ ﴿ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ .. ﴾ (١٣٠) ﴿ [طه] ؟

قالوا : لأن النهار عادة يكون محلاً للعمل والسَّعى ، فربما شغلك التسبيح عن عملك ، وربنا يأمرنا أن نَضْرِبَ في الأرض ونُسهم في حركة الحياة ، والعمل يُعين على التسبيح ، ويُعين على الطاعة ، ويُعينك أن تلبى نداء : الله أكبر .

ألا تقرأ قول الله - عز وجل - في سورة الجمعة : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩) فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠)﴾ [الجمعة]

ذلك لأن حركة الحياة هي التي تُعينك على أداء فَرَضِ ربك عليك ، فأنت مثلاً تحتاج في الصلاة إلى سِتْرِ العورة ، فانتظر إلى هذا الذوب الذي تستر به عورتك : كم يَدِّ ساهمت فيه ؟ وكم حركة من حركات الحياة تصافرت في إخراجها على هذه الصورة ؟

أما في الليل فأنت مستريح ، يمكنك التفرغ فيه لتسبيح الله في أي وقت من أوقاته .

ويلفتنا قوله تعالى : ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ .. (١٣)﴾ [طه] فأي طلوع ؟ وأي غروب ؟ وأي ليل ؟ وأي نهار ؟ أهى لمصر أم للجزائر أم للهند أم لليابان ؟ إنها ظواهر متعددة وممتدة بامتداد الزمان والمكان لا تنتهى ، فالشمس في كل أوقاتها طالعة غارية ، ففي هذا إشارة إلى أن ذِكْرَ الله وتسبيح الله دائم لا ينقطع .

ثم يذكر سبحانه الغاية من التسبيح ، فيقول ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى (١٤)﴾ [طه] ونلاحظ أن الحق سبحانه يبحثُ على العمل بالانفعالية ، فلم

يَقُلُّ : لَعَلَّنِي أَرْضِي ، قَالَ : لَعَلَّكَ أَنْتَ تَرْضِي ، فَكَانَ الْمَسْأَلَةُ عَائِدَةً عَلَيْكَ وَلِمَصْلَحَتِكَ .

والرضا : أَنْ تَصِلَ فِيمَا تَحِبُّ إِلَى مَا تَوْمَلُ ، وَالْإِنْسَانُ لَا يَرْضِي إِلَّا إِذَا بَلَغَ مَا يَرِيدُ ، وَحَقَّقَ مَا يَرْجُو ، كَمَا تَقُولُ لِصَاحِبِكَ : أَنْتَ سَعِيدُ الْآنِ ؟ يَقُولُ : بَعْنِي ، يَقْصِدُ أَنَّهُ لَمْ يَصِلْ بَعْدَ إِلَى حَدِّ الرِّضَا ، فَإِنْ تَحَقَّقَ لَهُ مَا يَرِيدُ يَقُولُ لَكَ : سَعِيدٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

فَإِنْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ إِحْسَانًا يَفُوقُ مَا يَتَوَقَّعُهُ مِنْكَ يَأْخُذُكَ بِالْأَحْضَانِ وَيَقُولُ : رَبَّنَا يُدِيمُ عَمْرَكَ ، جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا .

إِذَنْ : رِضَا الْإِنْسَانِ لَهُ مَرَاهِلٌ : لِذَلِكَ فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ كَمَا رَوَى النَّبِيُّ ﷺ : « إِنْ اللَّهُ يَتَجَلَّى عَلَى خَلْقِهِ فِي الْجَنَّةِ : يَا عِبَادِي هَلْ رَضَيْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَكَيْفَ لَا نَرْضِي وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ، قَالَ : أَعْطَيْتُكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ، قَالُوا : يَا رَبِّ ، وَهَلْ يَوْجَدُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، أَهْلُ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ يَعْدَهُ عَلَيْكُمْ أَبَدًا » ^(١) .

وَهَكَذَا يَكُونُ الرِّضَا فِي أَعْلَى مَسْتَوِيَاتِهِ ، الْغَايَةِ مِنَ التَّسْبِيحِ - إِذَنْ - الَّذِي كَلَّفَكَ رَبُّكَ بِهِ أَنْ تَرْضَى أَنْتَ ، وَأَنْ يَعُودَ عَلَيْكَ بِالنَّفْعِ ، وَلَا فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ مُسَبِّحٌ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ ، أَنْتَ مُسَبِّحٌ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْكَوْنُ كُلَّهُ ، وَلَا يَزِيدُ تَسْبِيحَكَ فِي مَلَكَةِ تَعَالَى شَيْئًا ، وَيَتِمُّ لَكَ هَذَا الرِّضَا حِينَ تَرْضَى اللَّهُ غَيْرَ ضَيْكَ .

(١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٧٥١٨) ، وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٣٠٦) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

ثم يقول الحق سبحانه (١) :

﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ (١٣١)

بعد أن قال الحق سبحانه لنبيه ﷺ : ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ..﴾ (١٣٠) [طه] حذره أن ينظر إلى هؤلاء الجبابرة والمعاندين على أنهم في نعمة تمتد عينه إليها . ومعنى مدُّ العين ألا تقتصر على مجرد النظر على قدر طاقتها ، إنما يوجهها باستزادة ويوسعها لترى أكثر مما ينبغي ، ومدُّ العين يأتي دائماً بعد شغل النفس بالنعمة وتطلُّعها إليها ، فكان الله يقول : لا تشغل نفسك بما هم فيه من نعيم : لأنه زهرة الدنيا التي سرعان ما تفتنى .

وقوله : ﴿إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ..﴾ (١٣١) [طه] الأزواج لا يُراد بها هنا الرجل والمرأة ، إنما تعني الأصناف المقترنة ، كما في قوله تعالى : ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنَّا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ..﴾ (٢٥) [فصلت]

(١) أخرج الواحدي في أسباب النزول (ص ١٧٤) عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ أن ضيفاً نزل برسول الله ﷺ ، فدعاه فأسلفني إلى رجل من اليهود يبيع طعاماً يقول لك محمد رسول الله ﷺ : نزل بنا ضيف ولم يلق عندنا بعض الذي يصلحه ، قيعني كذا وكذا من الدقيق أو أسلفني إلى هلال رجب ، فقال اليهودي : لا أبيعه ولا أسلفه إلا برهن ، قال : فرجعت إليه فأخبرته ، قال : والله إنني لأمين في السحاء أمين في الأرض ، ولو أسلفني أو باعني لأديت إليه ، أذهب بدرعي إليه ، ونزلت هذه الآية تعزية له عن الدنيا . وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦١٢/٥) وعزاه لابن أبي شيبة والبيهقي وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن جرير . قال القرطبي في تفسيره (٤٤٣٨/٦) : « قال ابن عطية : هذا معترض أن يكون سبباً ، لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية في آخر عمر النبي ﷺ : لأنه مات ونزعه مرهونة عند يهودي بهذه القصة التي ذكرت » .

كل واحد له شيطان يلزمه لا يفارقه . هذه هي الزوجية المرادة ،
كذلك في قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ۝٥٦ ﴾ [الصافات]

والزُهْرَة إشارة إلى سرعة النهاية والحياة القصيرة ، وهي زُهْرَة
لحياة دنيا ، وأى وصف لها أقل من كونها دنيا ؟ وهذا الذى أُعطيناهم
من متاع الدنيا الزائل فأخذوا يزهون به ، ما هو إلا فتنة واختبار
﴿ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۝١٣١ ﴾ [طه]

والاختبار يكون بالخير كما يكون بالشر ، يقول تعالى :
﴿ وَتَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۝٣٥ ﴾ [الأنبياء]

ويقول تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ
رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝١٥ ﴾ [الفجر]

ويشكر أنه عرفها لله ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي
أَهَانَنِ ۝١٦ ﴾ [الفجر]

وهنا يُصحّ لهم الحق سبحانه هذه الفكرة ، يقول : كلا كما كاذب
فى هذا القول ، فلا النعمة دليل الإكرام ، ولا سلبها دليل الإهانة :
﴿ كَلَّا بَلْ لَّا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۝١٧ وَلَا تَحَاضُنُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۝١٨
وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ ۝١٩ أَكَلًا لَّمًّا ۝٢٠ ﴾ [الفجر]

فهب أن الله أعطاك نعمة ولم تؤدّ شكرها وحقّها ، فأتى إكرام
فيها ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ وَرَزَقْ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝٢٣٧ ﴾ [طه] أى :

(١) التراث : ما يتركه الميت من مال فيورث عنه ، قال تعالى : ﴿ وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكَلًا لَّمًّا ۝٢٠ ﴾ [الفجر] . أى : تأكلون ما تركونه أكلاً لماً جامعاً للخلل والخرام ، وهو تصوير للضعف
والحرص الشديد على الدنيا . [القاموس المفرد ٢/ ٢٢٩] .

لا تشغل بالك بما أعطاهم الله ؛ لأنه سبحانه سيعطيك أعظم من هذا ،
ورزق ربك خير من هذا النعيم الزائل وأبقى وأخلد ؛ لأنه دائم
لا ينقطع في دار البقاء التي لا تفوتها ولا تفوتك ، أما هؤلاء فتعيمهم
موقوت ، إما أن يفوتهم بالفقر ، أو يفوتوه هم بالموت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ
نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ (١٣٢)

هنا يعطينا الحق - تبارك وتعالى - منهجاً لإصلاح المجتمع
وإيمان أتباعه ، منهج يبدأ بالوحدة الأولى وهو رب الأسرة ،
فعليه أن يصلح نفسه أولاً ، ثم ينظر إلى الوحدة الثانية ، وهي الخلية
المباشرة له وأقرب الناس إليه وهم أهله وأسرته ، فهو مركز الدائرة
فيذا أصلح نفسه ، فعليه أن يصلح الدوائر الأخرى المباشرة له .

فقلوبه تعالى : ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ..﴾ (١٣٢) [طه] لتستقيم
الوحدة الأولى في بناء الكون ، فإذا ما صَحَّتْ الوحدة الأولى في بناء
الكون ، فأمر كل واحد أهله بالصلاة ، استقام الكون كله وصلح حال
الجميع .

والمسألة هنا لا تقتصر على مجرد الأمر وتنتهي مسئوليتك عند
هذا الحد إنما ﴿وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ..﴾ (١٣٢) [طه] لأن في الصلاة مشقة
تحتاج إلى صبر ، فالصلاة تحتاج إلى وقت تأخذه من حركة الحياة
التي هي سبب الخير والنفع لك ، فلا بد - إذن - من صبر عليها .

وَقَرِّقْ بين اصبر واصطبر : اصبر الفعل العادي ، إنما اصطبر

فيها مبالغة أى : بتكليف حتى الصير وتعمده .

ومن ذلك أن تحرص على أداء الصلاة أمام أولادك لترسخ في أذهانهم أهمية الصلاة ، فمثلاً تدخل البيت فتجد الطعام قد حضر فتقول لأولادك : انتظرونى دقائق حتى أصلى ، هنا يلتفت الأولاد إلى أن الصلاة أهم حتى من الأكل ، وتفرس في نفوسهم مهابة التكليف ، واحترام فريضة الصلاة ، والحرص على تقديمها على أى عمل مهما كان .

ركان سيدنا عمر - رضى الله عنه - يقوم من الليل يصلى ما شاء الله له أن يصلى حتى يؤذن للفجر ، فيوقظ أهله للصلاة فإن أبوا رشح في وجوههم الماء^(١) : لأن الصلاة خير من النوم ، فالنوم في مثل هذا الوقت فيه راحة للبدن ، أما الصلاة فهي أفضل وأعظم ، ويكفى أنك تكون فيها في حضرة الله تعالى .

وهب أن رب الأسيرة غاب عنها لمدة شهر أو عام ، ثم فجأة قالوا : أبوكم جاء ، فترى الجميع يهرولون إليه ، وهكذا الله المسئل الأعلى ، إذا دعاك ، فلا تتخلف عن دعوته ، بل هروا إليه ، وأسرع إلى تلبية نداءه ، ولك أن تتصور واحداً يناديك وأنت لا ترد عليه ولا تجيبه ، اعتقد أنه شيء غير مقبول ، ولا يرضاه صاحبك .

إن : عليك أن تعود أولادك احترام هذا النداء ، وبمجرد أن يسمعوا « الله أكبر » يلبون النداء ، لا يقدمون عليه شيئاً آخر ، فإله لا يبارك في عمل الهالك عن نداء (الله أكبر) : لأنك انشغلت بالنعمة عن المنعم عز وجل .

(١) أخرج ابن ماجه في سننه (١٣٢٦) عن أبى هريرة قال قال ﷺ : « رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته فصلت ، فإن أبت رشح في وجهها الماء ، ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فصلى ، فإن أبى رشح في وجهه الماء » .

لذلك ، إن أردت أن تعرف خير عناصر المجتمع فانظر إلى
أسبقيتهم إلى إجابة نداء (الله أكبر) ، فإن أردت أن تعرف من هو
أعلى منه منزلة ، فانظر إلى آخرهم خروجاً من المسجد ، وليس كذلك
من يأتي الصلاة دُبُرًا ، وبمجرد السلام يسرع إلى الانصراف .

ويروى أن سيدنا رسول الله ﷺ عاب على أحد الصحابة إسراعه
في الانصراف من المسجد بعد السلام ، فتعمد رسول الله أن يناديه
في إحدى المرات ، قال : « أزهداً فينا ؟ »

وهل هناك من يزهّد في رؤية رسول الله والجلوس معه ؟ فقال
الرجل : لا يا رسول الله ، ولكن لى زوجة بالبيت تنتظر ثوبى هذا
لتصلى فيه ، فيدعو له رسول الله ، وينصرف الرجل إلى زوجته ،
فإذا بها تقول له : تأخرت بقدر كذا تسبيحة ، فقال : لقد استوقفتنى
رسول الله وحدث كذا وكذا ، فقالت له : شكوت ربك لمحمد ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ .. ﴾ [طه] [١٣٢]
إذن : ما الذى يشغلك عن حضرة ربك ، الرزق ؟ ﴿ لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا .. ﴾ [طه] [١٣٢]
فالأذى لا يستطيع العمل توجّه إليه من الأغنياء من يطرق
بابه ويعطيه ، فالغنى شرط فى إيمانه الفقير ، وليس شرطاً فى إيمان
الفقير الغنى .

وكان الحق سبحانه يعطينا إشارة إلى ضرورة البحث عن الفقير ،
والمُترق على بابهِ لإعطائه حقّه فى مال الغنى ، لا ينتظره حتى
يسال ، ويريق ماء وجهه وهو يطلب حقاً من حقوقه فى مجتمع
الإيمان .

وقوله : ﴿ نَحْنُ نَرْزُقُكَ .. ﴾ [طه] [١٣٢] أى : لا نسألك رزقاً ثم

نتركك ، إنما لا نسالك ثم نحن نرزقك ، فاطمئن إلى هذه المسألة .
﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى (١٣٧)﴾ [طه] لأنك إذا تازمتُ معك أمور الحياة
تلتجأ إلى الله ، كما كان النبي ﷺ إذا حزبه أمر قام إلى الصلاة ،
وتأزم الأمور يأتي حينما نفقد نحن الأسباب المعطاة من الله ، فإذا
فقدت الأسباب وضاعت بك الحيل لم يبق لك إلا أن تلتجأ إلى المسبب
سبحانه ، كما يقول في آية أخرى :
﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٢) وَبَرْزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا
يَحْتَسِبُ .. (٣)﴾ [الطلاق]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي
الْصُّحُفِ الْأُولَى (١٣٧)﴾

مرت بنا (لولا) في قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ .. (١٣٧)﴾
[يونس] . وتعني : امتناع التعذيب لوجود الكلمة ، أما (لولا) هنا
فتعني : هلا ، للحدث والطلب ﴿لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ .. (١٣٧)﴾ [طه]
كما في ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ .. (٣٩)﴾ [الكهف]

فكان القرآن لا يعجبهم ، مع أنهم أمة بلاغة وبيان ، وأمة فصاحة
وكلام ، والقرآن يخلطهم لفصاحته وبلاغته ، فأي آية تريدونها بعد
هذا القرآن ؟

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ .. (١٣٧)﴾ [طه] كدليل صدق على
بلاغه عن الله كما المعجزات الحسية التي حدثت لمن قبله من الرسل ،
كما قال تعالى :

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩) أَوْ تَكُونَ

لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَنْبٌ فَتَجَرَّ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩١) أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ
كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِلَةٌ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا (٩٢) أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ
مِّنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَن نُّؤْمِنَ لِزُفَيْكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا تُفَرِّقُوهُ
قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا (٩٣) ﴿

[الإسراء]

إذن : فالآيات من الله لا تَحُلُّ لى فيها ولا أختارها . وها هو
القرآن بين أيديكم يخبركم بما كان فى الأمم السابقة ﴿فاسألوا أهل
الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٩٣)

وقال تعالى ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَرَكَّى﴾ (٩٤) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (٩٥) بَلْ
تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٩٦) وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى (٩٧) إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ
الْأُولَى (٩٨) صُحُفٍ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (٩٩) ﴿

[الأعلى]

وقال تعالى ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ ..﴾ (١٠٠) [النساء]

لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَّا فِى الصُّحُفِ
الْأُولَى (١٠١)﴾

فالقرآن جاء جامعاً ومُهِيمًا على الكتب السابقة ، وفيه ذِكرٌ لكل
ما حدث فيها من معجزات حسية ، وهل شاهد هؤلاء معجزة غيسى
عليه السلام فى إبراء الأكمة والأبرص ؟ هل شاهدوا عصا موسى أو
ناقة صالح ؟

لقد عرفوا هذه المعجزات عندما حكاها لهم القرآن ، فصارت خبراً
من الأخبار ، وليست مرأى . والمعجزة الحسية تقع مرة واحدة ، مَنْ
رأها آمن بها ، وَمَنْ لم يرها فسهى بالنسبة له خبر ، ولولا أن القرآن
حكاها ما صدَّقها أحد منهم .

لكن هؤلاء يريدون معجزة حسية تصاحب رسالة محمد العامة للزمان والمكان ، ولو كانت معجزة محمد حسية لكانت لمن شاهدتها فقط ، والحق سبحانه يريدنا معجزة دائمة لأمتداد الزمان والمكان ، فمن آمن بمحمد نقول له : هذه هي معجزته الدائمة الباقية إلى أن تقوم الساعة .

لذلك ، كان القرآن معجزة لكل القرون ، ولو أفنى القرآن معجزته مرة واحدة للمعاصرين له فحسب لاستقبلته القرون الآتية بلا إعجاز ، لكن شاءت إرادة الله أن يكون إعجاز القرآن سرا مطمورا فيه ، وكل قرن يكتشف من أسرارهِ على قدر التفاتهِم إليه وتأملهِم فيه ، وهكذا تظل الرسالة محروسة بالمعجزة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا
لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن
قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾

يقول تعالى : أنا قطعت عليهم الحجة : لأننى لو أهلكتهم على فتنة من الرسل لقالوا : لماذا لم تُبقنا إلى أن يأتينا رسول ، فلو جاءنا رسول لأمتنا به قبل أن نقع فى الذل والخزى ، فمعنى : ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبل أن يأتى القرآن لقالوا : ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا لأمتنا به واهتدينا .

وهذه مجرد كلمة هو قائلها ، وكما قال عنهم الحق سبحانه : ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَهَوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٢٨) [الانعام] إنها مجرد كلمة تنقذهم من الإشكال .

وقولهم : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْذِلَ وَنَخْزِي (١٣٤) ﴾ [طه] الذل : ما يعترى الحيى مما ينشأ عنه انكساره بعد أن كان متعالياً ، والذل يكون أولاً بالهزيمة ، وأذل من الهزيمة الأسر ، لأنه قد يهزم ثم يفر ، وأذل منهما القتل . إذن : الذل يكون فى الدنيا أمام المشاهدين له والمعاصرين لانكساره بعد تعالىه .

أما الخزى : نخزى يعنى : يُصيبنا الخزى ، وهو تخاذل النفس بعد ارتفاعها . ومن ذلك يقولون : أنت خزيت . يعنى : كنت تنتظر شيئاً فوجدت خلافه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَآتَنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . . ﴾ [ال عمران] فَإِنْ عَجَّلَ لَهُمُ الذِّلُّ فى الدنيا ، فَإِنَّ الخزى مُؤَخَّرٌ لِلْآخِرَةِ حَتَّى تَكُونَ فَضِيحَتُهُمْ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ ، كما يقولون (فضيحة بجلاجل) حيث يشهد خزيهم أهل الموقف جميعاً .

وكلمة « الخزى » هذه لها معنا موقف طريف أيام كنا صفاراً نحفظ القرآن على يد سيدنا فضيلة الشيخ حسن زغلول - عليه رحمة الله - وكان رجلاً مكفوراً البصر ، وكنا (نستلخمه) فإذا وجدنا فرصة تغلطنا منه وهربنا من تصحيح اللوح الذى نحفظه ، فالذى يحفظ بمفرده هكذا من المصحف يكون عرضة للخطأ .

ومن ذلك ما حدث فعلاً من زميل لنا كان اسمه الشيخ محمد حسن عبد البارى ، وقد حضر مدير المدرسة فجأة ، وأراد أن يُسمع لنا ، وكان الشيخ عبد البارى لم يصحح لوحه الذى سيقراً منه فقراً : (إنك من تدخل النار فقد أخزيتيه) فقراها بالراء بدلاً من الزاى ، فضحك الشيخ طويلاً - رحمه الله - وقال : يا بنى المعنى ضحيع ، لكن الرواية ليست هكذا .

فكنا نأخذها على الشيخ عبد الباري ، فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَغِيْظَهُ قَالَ :
(إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ ...) ويسكت !!

فشاء الله تعالى أن يتعرض كُلُّ مَنْ لِمَوْقِفٍ مِثْلِهِ يُؤْخَذُ عَلَيْهِ ،
وقد أُخِذَ عَلَى مِثْلِ هَذَا حِينَ قَرَأْتُ دُونَ أَنْ أَصْحَحَ اللُّوْحَ أَوَّلَ سُورَةِ
الشُّوْرَى : (حَمِ عَسَق) وقد سبق لى أن عرفت (حَم) لكن لم يمر
بى (عَسَق) فقراءات : (حَمِ عَسَق) بالوصل ، قصار الشيخ
عبد الباري كلما قلت له : (إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ ...) يقول : (حَم)
فقلنا سبحان الله :

مَنْ يَعْْبُ يَوْمًا بِشَيْءٍ لَمْ يَمُتْ حَسْبَى يَرَاهُ
إِذَنْ : فقول هؤلاء : ﴿ رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتُنَجِّىَ آيَاتِكَ مِنْ
قَبْلِ أَنْ نُدَلَّ وَنُخْزَى ﴾ (١٣٤) [طه] تَحْكُ مِنْهُمْ : لو أرسلت لنا رسولاً
لا تبتغناه من قبل أن نذل في الدنيا هزيمة ، أو أسراً ، أو قَتْلًا ،
ونخزى في الآخرة بفضيحة علنية على رؤوس الأشهاد .

﴿ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ
الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴾ (١٣٥)

التَّرَبُّصُ : التَحَقُّرُ لِمَوْقِعِ شَيْءٍ بِالْغَيْرِ ، تقول : فلان يتربص بى
يعنى : يلاحظنى ويتابعنى ، ينتظر منى هَفْوةٍ أو خطأ ، فقله : ﴿ قُلْ
كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا .. ﴾ (١٣٥) [طه] فَكُلُّ مَنْ يَتَرَبَّصُ بِالْآخِرِ ، لَانْنَا
أعداء ، كل منا ينتظر من الآخر هفوة ويترقب ماذا يحدث له ..

وقد أوضح سبحانه وتعالى توجيهات التَّربُّصِ مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ فِي آيَةٍ
أُخْرَى : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ .. ﴾ (٥٢) [التوبة]

ماذا تنتظرون إلا إحدى الحُسَيْنين : إما أن نموت في قتالكم شهداء ، أو نتنصر عليكم ونُذلكم ، فأيُّ تربص يحدث شرف لنا ، إما النصر أو الشهادة ، فكلاهما حَسَنٌ ، ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا ، فكلاهما سوءة .

وما دام الأمر كذلك فتربصوا بنا كما تحببون ، ونحن نتربص بكم كما نريد : لأن تربصنا بكم يفرحنا ، وتربصكم بنا يؤلمكم ويحزنكم .

ومعنى ﴿ قُلْ .. ﴾ (١٣٥) ﴿ [طه] هنا أن القول ﴿ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ .. ﴾ (١٣٥) ﴿ [طه] ليست من عند محمد ، فليس في يده زمام الكون ولا يعلم الغيب ، فهو قَوْلُ الله الذي قال له (قل) يا محمد ﴿ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَرَبِّصُوا .. ﴾ (١٣٥) ﴿ [طه]

إذن : قبلت ممن يملك أزمنة الأمور وأَعَنَّتْها ، ولا يخرج شيء عن مراده تعالى ، وربما لو قُلْتُ لكم من عندي تقولون : كلام بشر لا يملك من الأمور شيئاً . إذن : خذوها لا بمقياس كلام البشر ، إنما بمقياس من يملك زمام أقضية البشر كلها .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴾ (١٣٥) ﴿ [طه] متى سيحدث هذا ؟ ساعة تقوم الساعة حيث الانصراف ، إما إلى جنة ، وإما إلى نار ، ساعتها ستعلمون من أصحاب الصراط السوي : نحن أم أنتم ؟ لكنه سيكون علماً لا ينفع ولا يُجدي ، فقد جاء بعد قوات الأوان ، جاء وقت الحساب لا وقت العمل وتلافى الأخطاء .

إنه علم لا يترتب عليه عمل ينجيكم ، فقد انتهى وقت العمل ، وهكذا يكون علماً يزيد حسرتهم ، ويؤذيههم ولا ينفعهم .

والصراط : الطريق المستقيم . والسُّوَى : المستقيم الذى لا عوج فيه ولا أمت .

وقال بعدها ﴿ وَمَنْ اهْتَدَى ﴾ (١٢٥) [طه] لأنه قد يوجد الصراط السوَى ، ولا يوجد مَنْ يسلكه . فالمراد : الصراط السُّوَى وَمَنْ اهْتَدَى إِلَيْهِ وَسَلَكَهُ .

وقد يظن ظانٌّ أن مسألة التريُّص هذه قد تطول ، فيقطع الحق سبحانه هذا الظن بقوله فى أول سورة الأنبياء الآتية يُعَدُّ : ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ (١) [الأنبياء]

وهكذا تنسجم السُّورتان ، ويتصل المعنى بين الآيات .

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

سورة الأنبياء^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَقْتَرِبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي
عَفْوَكَ مُّعْرِضُونَ ﴾ ١

والاقتراب : إما أن يكون زمناً أو مكاناً ، فإذا كانت المسألة في مسافات قلنا : اقترب للناس حسابهم يعني مكانه . وإذا كانت للزمن قلنا : اقترب زمنه . فالاقتراب : دُئِيَ الحدث من ظرفيه زماناً أو مكاناً .

والحق سبحانه حينما يُعَبِّرُ بالماضي ﴿ أَقْتَرِبَ .. ﴾ [الأنبياء] يدل على أن ذلك أمر لازم وسيحدث ولا بُدَّ ، والبشر حينما يتحدثون عن أمر مستقبل يقولون : يقترب لا اقترب ؛ لأن اقترب هكذا بالجزم والحكم بأنه حدث فعلاً لا يقولها إلا الله الذي يملك الأحداث ويقدر

(١) سورة الأنبياء هي السورة رقم (٢١) في ترتيب المصحف . وهي سورة مكية في قول الجميع ، وعدد آياتها ١١٢ آية . وقد نزلت سورة الأنبياء بعد سورة إبراهيم وقيل سورة المؤمنتين ، وهي السورة رقم ٧٢ في ترتيب نزول القرآن . [انظر : الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٢٧/١] .

(٢) قال الضحاك : أي اقترب عذاب أهل مكة . لأنهم استيطأوا ما وعدها به من العذاب تكدياً ، وكان قتلهم يوم بدر . [تفسير القرطبي ١٤٤٢/٦] .

عليها ، أما الإنسان فلا يملك الأحداث ، ولا يستطيع الحكم على شيء لا يملكه بعد أن يتلفظ بهذا اللفظ .

ومثال ذلك في قوله تعالى : ﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۖ ۞ (١) ﴾ [النحل] فأتى تعنى أن الأمر حدث قبل أن يتكلم ، والأمر ما زال مستقبلاً بدليل قوله : ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۖ ۞ (١) ﴾ [النحل] فلا يقال لك : لا تستعجل شيئاً إلا إذا كان لم يحدث بعد . فكيف - إذن - جمع بين الماضى ﴿ أَتَىٰ ۖ ۞ (١) ﴾ [النحل] والمستقبل ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۖ ۞ (١) ﴾ [النحل] ؟

قالوا : أنت ممنوع أن تحكم بمضى على أمر مستقبل ؛ لأنك لا تملك نفسك ، ولا تملك ظروف المستقبل ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِّشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكْ غَدًا (٤٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۖ ۞ (٤٤) ﴾ [الكهف] لا بُدَّ أن تُردف هذا القول بالمشيئة : لأن قولك « سأفعل ذلك غداً » قضية لها عناصر : الفاعل أنت والمفعول به والزمن غداً ، والسبب الذى يدعوك للفعل والقدرة التى تعينك أن تفعل .

وهذه كلها عناصر لا تملك أنت شيئاً منها ، وربما جاء غداً فتغير عنصر من هذه العناصر . وحال بيتك وبين ما تريد ، فينبغى أن تُبرئ نفسك من احتمال الكذب فتقول : إن شاء الله وترد الأمر إلى القادر عليه الذى يملك كل هذه العناصر ، وكان ربك يعلمك ألا تكون كاذباً .

لذلك نجد أن اللغة قد راعت قدرة المتكلم ، ووضعت له الزمن المناسب ، فإن علمت حدوث الفعل قل بالماضى : حضر فلان ، انتهت القضية ، فإن علمت أنه توجه للحضور واستعد له قل : سيحضر فلان أى قريباً ، أو سوف يحضر أى : بعد ذلك .

هذا الذى يناسب قدرة البشر ، أما الحق سبحانه فيملك زمام الأشياء وتوجيهها ، وكل شىء مرهون بأمره التكويني ، فإن قال للأمر المستقبل : أتى أو اقترب فصديق : لأنه لا شىء يخرج الأمر عن مراده تعالى ، وهو وحده الذى يملك الانفعال لكلمة كن ، فإن قالها فقد انتهت المسألة .

لذلك يقول سبحانه ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ (١) ﴿ [الانبياء] بصيغة الماضي ولم يقل : يقترب أو سيقترب : لأن المتكلم هو الله .

وقد ورد الماضي (اقترب) أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ (٢) ﴿ [القمر]

وفى قوله تعالى ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ (١٩) ﴿ [العلق] فاقتراب غير قَرُب ، قَرُب : يعنى دنا ، أما اقترب أى : دنا جداً حتى صار قريباً منك .

والحساب : كلمة تُطلق إطلاقاً عدة ، فالحساب أن تحسب الشىء بالأعداد جمعاً ، أو طرحاً ، أو ضرباً ، وتدير حصيلة لك أو عليك ، فإن كانت لك فانت دائن ، وإن كانت عليك فانت مدين . أو تربط المسببات بأسبابها .

وهناك أمور تاتى بغير حساب ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧) ﴿ [ال عمران] فهذه مسألة لا تستطيع ضبطها ، والله لا يسأل : أعطاني زيادة أم نقصاناً .

أما الحساب فى ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ (٣) ﴿ [الانبياء] فيقتضى مُحَاسِباً هو الله عز وجل ، وَمُحَاسَبَةً هم الناس ، وَمُحَاسَبَةً عليه وهى الأعمال والأحداث التى أحدثوها فى دنياهم . وهذه قسمان : قسم قبل أن يكلفوا ، وقسم بعد أن كلفوا .

ما كان قبل التكليف وسنّ البلوغ لا يحاسبنا الله عليه ، إنما تركنا نمرح وترتع في نعمه سبحانه دون أن نسأل عن شيء ، أما بعد البلوغ فقد كلفنا بأشياء تعود علينا بالخير ، والزمنا المنهج الذي يضمن سعادتنا « بأفعل » و « لا تفعل » وهذا يقتضى أن نحاسب ، فعلنا ، أم لم نفعل .

إذن : المسألة حساب ، ليست جُزْأً : جماعة في الجنة وجماعة في النار ، وقوله سبحانه في الحديث القدسي : « هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي »^(١) بناءً على علمه تعالى بما يُؤدونه وقت الحساب ، ففي علم الله ما فعلوا وما تركوا .

ولا تنس أن المحاسب في هذا الموقف هو الله ، فإن كان الحساب في الخير عاملاً بالفضل والزيادة كما يشاء سبحانه ؛ لذلك يضاعف الحسنات ، وإن كان الحساب في الشر كان على قدره دون زيادة ، كما قال تعالى : ﴿ جَزَاءُ وَفَاقًا ۝٦٦ ﴾ [النبا]

وما دام المحاسب هو الله سبحانه وتعالى ، وهو لا ينتفع بما يقضيه على الخلق ، فمن رحمته بنا ونعمته علينا أن حذرنا من أسباب الهلاك ، ولم يأخذنا على غفلة ، ولم يفاجئنا بالحساب على غرة ، إنما أبان لنا التكليف ، وأوضح الحلال والحرام ، وأخبرنا بيوم الحساب لنستعد له ، فلا نسير في الحياة على هوانا .

فقال سبحانه : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۝٨ ﴿ [الزلزلة]

(١) أخرج أحمد في مسنده (٤٤١/٦) وعبد الله بن أحمد في زوائده على مسند أبيه من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال : « خلق الله آدم حين خلفه فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم الذر ، وضرب كتفه اليسرى فأخرج ذرية سوداء كأنهم الجعم فقال للذي في يمينه : إلى الجنة ولا أبالي . وقال للذي في كتفه اليسرى : إلى النار ولا أبالي » .

فمن رحمته تعالى بعباده أن وعدهم هذا الوعد ، وعرفهم هذا الميزان وهم في سعة الدنيا ، وإمكان تدارك الأخطاء ، واستئناف التوبة والعمل الصالح ، من رحمته بنا أن يعظنا هذه الموعظة ويكررها على أسماعنا ليل نهار .

إذن : ما أخذنا ربنا على غرة ، ولم تُفاجئنا القيامة بأموالها ، فمن الآن اعلم ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] وما دام الأمر كذلك فعلى الإنسان أن يُقدّر قدر الاقتراب ، ومتى سينتقل إلى يوم الحساب ، ولا تظن أن عمرك هو عمر الدنيا منذ خلقها الله ، إنما عمرك ودينك على قدر مكنك فيها ، وهو مكنك مظنون غير متيقن ، فمن الخلق من عمّر دهرًا ، ومنهم من مات في بطن أمه . إذن : لا تؤجل لأنك لا تدري ، أيمهلك الأجل حتى تتوب ؟ أم يعاجلك فتؤخذ بذنبك ؟

والحق سبحانه يقول : ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] مع أن الساعة ما زالت بعيدة ، وبيننا وبين القيامة ما لا يعلمه إلا الله . فكيف ذلك ؟

قالوا : لأن الحساب إنما يكون على الأعمال ، والأعمال لها وقت هو الدنيا ، فمن مات فقد انقطع عمله ، واقترب وقت حسابه ، لأن المدة التي يقضيها في القبر لا يشعر بها ، فكأنها ساعة من نهار .

فإن قلت : من الناس من يعيش مائة عام ، ومائة وخمسين عاماً . نقول : هذا شيء ظني لا تضمنه . والإنسان عرضة للموت في أي لحظة لسبب أو دون سبب .

ونلاحظ في قوله تعالى : ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] فقال (للناس) مع أن الحساب لهم وعليهم ، فهل معنى (للناس)

أي : لمصلحتهم ؟ لا يبدو ذلك : لأنه قال بعدها : ﴿ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ (١)

إذن : الحساب ليس في مصلحتهم إنما الحساب عليهم ، إذن : كيف يكون في مثل هذا السياق ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ (١) ؟ [الأنبياء] ما دام الأمر على الكفسار ؟ كان المفروض أن يقول : اقترَب على الناس حسابهم :

نقول : هذا إذا أخذت اللام للحساب ، إنما اللام هنا للاقترب ، لا للحساب ، أي : اقترَب من الناس ، إنما الحساب لهم أو عليهم ، هذه مسألة أخرى .

وقوله : ﴿ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ (١) [الأنبياء] الغفلة معناها : زحزحة الشيء عن بال الواجب ألا يزحزح عنه ، فكان الواجب أن يتذكره ولا يغفل عنه ، والغفلة غير النسيان : لأن الغفلة أن تهمل مسألة كان يجب ألا تهمل ، وألا تغيب عن بالك ، أما النسيان فجأرح عن إرادتك .

وغفلتهم هنا عن أصل وقمة الدين ، وهو الإيمان بالالوهية ، فإن أمنت بالالوهية فالغفلة عن الأحكام التي جاء بها الدين ، وهذه هي المعاصي ، والكلام هنا عن الكافرين بدليل قوله بعدها : ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ ﴾ (٢) [الأنبياء] والغفلة عن الرب الأعلى مثلها الغفلة عن حكم الرب الأعلى ، وفرق بين غفلة وغفلة .

وقد حدث النبي ﷺ صحابته عن هذه الغفلة ، كما روى سيدنا حذيفة بن اليمان قال : حدثنا رسول الله ﷺ حديثين ، قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر . حدثنا (أن الأمانة نزلت في جذر^(١) قلوب الرجال)

(١) الجذر : الأصل من كل شيء . وفي حديث حذيفة بن اليمان : نزلت الأمانة في جذر قلوب الرجال . أي : في أصلها . { لسان العرب - مادة : جذر } .

والأمانة هي الإيمان الحق بالله ، أى : حلّ الإيمان ، واستقر في القلب ، ونطقنا بالشهادة (ثم نزل القرآن ، فعلموا من القرآن ، وعلموا من السنة) ثم حدثنا عن رفع الأمانة فقال : (ينام الرجل النومة ، فتقبض الأمانة من قلبه) أى : يغفل الغفلة (فيظل أثرها مثل أثر الوكت)^(١) الوكت : مثل سيجارة مثلاً تقع على الجند فليسهته ، فيتغير لونه (ثم ينام النومة) أى : مرة أخرى (فتقبض الأمانة من قلبه ، فيظل أثرها مثل أثر المجل) والمجل : جمرة النار (فنقط^(٢)) فتراه منتبراً عالياً ، وليس به شيء) أى : انتفخ (فينصبع الناس) أى : بعد رفع الأمانة (يتبايعون فلا يكاد يوجد أحد منهم يؤدي الأمانة حتى يقال : إن في بنى فلان رجلاً أميناً) لندرة الأمانة بين الناس .

ثم يقول الراوى : (وقد مر على زمان ما كنت أبالي أيكم بأبعت ، فلو كان مسلماً ليردته على دينه) يعنى : إن غشيتى فى شيء أو حدث خطأ ما فى البيع (ولو كان يهودياً أو نصرانياً ليردته على ساعيه) أى : الناس المكلفون بمراقبة الأسواق ، وهم أهل الحسبة ، فإن رأوا غشاً متعوه ، وردوا إلى صاحب الحق حقه (وأما الآن فأننا لا أكاد أباع منكم إلا فلاناً وفلاناً)^(٣) فإن كان هذا فى أيامهم فما بال أيامنا ؟

وصدق رسول الله ﷺ حين قال : « الناس كابل مائة لا تجد فيها

(١) الوكت : الأثر اليسير فى الشيء ، كالنقطة من غير لونه . [اللسان - مادة : وكت] .

(٢) النقطة : بثرة تخرج من اليد من النمل ملأى ماءً . قال أبو زيد : إذا كان بين الجند واللحم ماء . [اللسان - مادة : نقط] .

(٣) أخرجه البخارى فى صحيحه (٧٠٨٦) وكذا مسلم فى صحيحه (١٤٢) من حديث حذيفة بن اليمان رضى الله عنه .

راحلة ^(١) « آى : رَغَمَ كَثَرَتِهَا لَا تَجِدُ فِيهَا جَمَلًا يَحْمِلُ رَحْلَكَ وَيَحْمِلُكَ .
وفى رواية أخرى : « تُعْرِضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُودًا
عُودًا » ^(٢) آى : كُنْصَجِ الْحَصِيرِ ، عُودًا بَعْدَ عُودٍ ، حَتَّى تَتِمَّ الْحَصِيرَةُ ،
ثُمَّ يَكُونُ الرَّأْيُ ^(٣) عَلَى الْقَلْبِ .
فَنَفْخَةُ هَؤُلَاءِ غَفْلَةٌ عَنِ الْقِمَّةِ ، وَعَنِ الْأُلُوهِيَّةِ ، لَا عَنِ التَّكَالُيفِ ؛
لأنهم ليسوا مؤمنين بالمكلف سبحانه .
وقوله تعالى : ﴿ مُعْرِضُونَ ۝١ ﴾ [الأنبياء] تبدل على الافتعال آى :
أنهم مفتعلون هذا الإعراض ؛
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ
إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝٢ ﴾

آى : ذكر من القرآن ﴿ مُحَدِّثٌ ۝٢ ﴾ [الأنبياء] يعنى : يسمعه
جديداً لأول مرة ﴿ إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝٢ ﴾ [الأنبياء] لا يعطونه
اهتماماً ، وَلَا يُلْقُونَ لَهُ بَالًا ، وَهُمْ يَتَعَمَّدُونَ هَذَا ، وَيُورِصُونَ بَعْضُهُمْ

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٤٩٨) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٥٤٧) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما . قال ابن حجر فى فسطح البىارى (٢٢٥/١١) : « المعنى : لا تجد فى مائة إبل راحلة تصلح للركوب ، لأن الذى يصلح للركوب ينفق أن يكون وطيداً سهل الانقياد ، وكذا لا تجد فى مائة من الناس من يصلح للصحة بأن يعاون رفيقه ويلين جانبه . »

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٨٦/٥ ، ٤٠٥) ، ومسلم فى صحيحه (١٤٤) من حديث حذيفة بن اليمان ، وتماه : « فأيمسا قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء ، وأيمسا قلب إنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء . »

(٣) الزان والزين : هو كل ما قلبك وعلائك ، والزين : سواد القلب من الذنوب ، وأصل الزين : الطبع والتعطية ، [لسان العرب - مادة : زين] .

بعضاً به ويَحْرَضُونَ عليه ، كما جاء في قول الحق سبحانه وتعالى
حِكَايَةً عَنْهُمْ : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ
لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ (٢٦) [فصلت]

إنهم يخافون إن سمعوا القرآن أن يتأثروا به فيؤمنوا ؛ لذلك
لا تسمعوه ، بل شوشوا عليه حتى لا يسمعه أحد في هدوء واطمئنان
فيؤمن به . وهذا يعنى أن هذا العمل فى مصلحتهم ؛ لأنهم
لا يستطيعون ردُّ حُجَجِ القرآن ولا الثبَات أمام إعجازيته ولا بلاغته
ولا تأثيره على النفوس ، فهُمْ لا يملكون إلا أن يصرفوا الناس عن
سماعه ، والتشويش عليه ، حتى لا يتمكن من الأسماع ، وينفذ إلى
القلوب ، فيخالطها الإيمان .

واللغف : أن تشغل نفسك بعمل لا قصد فيه لغاية ، كما يأخذ
الطفل الصغير كراسة أخيه ، ويعيث فيها بالقلم دون نظام ودون
هدف .

وهناك أيضاً اللهُو : وهو عمل مقصود لغاية ، لكن هذه الغاية
تضعها أنت لنفسك ، أو يضعها غيرك ممن يريد أن يفسدك بها ،
إذن : هو عمل مقصود وله غاية ، ليس مجرد (شخبطة) كمن
يتشغل مثلاً برسم بعض الصور للتسلية ، أو يتشغل بحل الكلمات
المتقاطعة ، فهى أعمال لا فائدة منها .

أما العمل النافع الذى ينبغي أن يتشغل الإنسان به فهو الذى
يضعه لك مَنْ هو أعلى منك ، وأن يكون حكيماً مُحِباً لك ، وهذه
المواصفات لا تجدها إلا فى الإله ؛ لذلك كل ما يُلْهِيك عَمَّا يضعه لك
إلَهك فهو لَهْوٌ ؛ لأنه شغلك عما هو أهم .

لذلك يقول تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ .. ﴾ (٣٦) [محمد]

فاللعب في مرحلة الطفولة ، بل تأتي نحن باللعب ونقول للطفل :
العب ، إنما اللهو أن تتشغل بعمل مقصود وله غاية ، لكنها تلهيك عن
غاية أسمى هي التي وضعها لك الحكيم القادر الأعلى منك المحب لك .
إذن : منتهى اللهو واللعب أن يلعبوا عند سماع القرآن ، فلم
يسمعوا له ، حتى على أنه لهو له غاية ، إنما على أنه لعب لا غاية له
ولا فائدة منه : لأن غايته ضارة .

واللعب وإن كان مباحاً في فترة ما قبل البلوغ ، إنما القلوب يجب
أن تُربى على أن تلتفت إلى الله عز وجل الخالق الرزق في هذه الفترة
المبكرة من حياة الإنسان ، وهذه مهمة الأب ، فإن أتى لولده بطعام
أو شراب يقول أمام الولد الصغير : ربنا رزقنا به . وهكذا في كل
أمور الحياة يسند الأمر إلى الله وبنه الولد الصغير : قل : بسم الله
قل : الحمد لله .

وهكذا تُربى في الولد مواجيدته على اليقين بالله القوى ، وإن كان
الولد لا يراه فإنه يرى آثاره ونعمته ، ويرى أباه الذي يتعهده ، ويأتي
له بكل شيء لا يتصيد المجد لنفسه ، إنما ينسب كل شيء إلى الله .

فأبوه - وهو المثل الأعلى له - يرحل هذه المسائل عنه وينسبها
لله ، فيتربى وجدان الولد على الإيمان ، فإذا لم يُرب الولد هذه التربية
تسلل إلى نفسه اللهو واللعب .

وسبق أن قلنا : إن كل فعل من الأفعال لا بد أن ينشأ عن موجدة
من المواجهيد ، ولا ينشأ الفعل دون موجدة إلا فعل المجنون ،
والقلوب هي التي تُوجّه الجوارح ، ولو لم تكن القلوب لاهية ما لعبت
الجوارح .

لذلك سيدنا عمر - رضي الله عنه - حينما دخل على رجل يعبد
بذقنه وهو يصلي - كما يفعل الكثيرون - قال : لو خشع قلب هذا
لخشعت جوارحه^(١) . فحركة الجوارح دليل على انشغال القلب ؟ لذلك
يقول تعالى بعدها :

لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ
وَأَنْتُمْ بَصِيرُونَ ﴿٣﴾

ويا ليت كلا منهم يفعل هذا الفعل في نفسه ، إنما يتآمرون جميعاً
على الحق ليفسدوه باللعب واللهو ﴿وَأَسْرَأُ النَّجْوَى﴾ . (٣) ﴿[الأنبياء]
أي : يتناجون في الإثم ، ويُسرُّونه يعني : يجعلونه سراً . والنَّجْوَى
أو التناجي : خفض الصوت ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿مَا يَكُونُ مِنْ
نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ . (٧) ﴿[المجادلة]
فلا تظنوا أنكم مستثرون عن الله ، أو تخفون عنه شيئاً .
وتلاحظ في ارتقاءات العدد في هذه الآية أنها لم تذكر اثنين ، فبدأت
من العدد ثلاثة : لأنه عادة لا تكون النجوى بين الاثنين ، إنما تكون
بين الثلاثة ، حيث يتناجي اثنان حتى لا يسمع الثالث .
كما أنها لم تذكر الأعداد بالترتيب ، فلم تقل مثلاً : ولا أربعة إلا
هو خامسهم : ذلك لأن الآية لا تقصد الترتيب العددي ، إنما تعطيك
مجرد أمثلة ونماذج من الأعداد .

(١) أورده الإمام الغزالي في إحياء علوم الدين (١/١٥١) من حديث رسول الله ﷺ . قال
العراقي في تخريجه للإحياء : أخرجه الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة
بسند ضعيف لأنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل
لم يسم .

وكذلك في قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْنَا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٨) [المجادلة]

وما داموا يُخْفُونَ كلاماً وَيُسِرُّونَهُ ، فلا بدَّ أنه مخالف للفترة السليمة ، ولو كان حقاً لقالوه علانية ، فالنجوى دليلُ اتهامهم في العقل ، وفي القلب ، وفي كل شيء .

أما قوله تعالى في شأن النبي ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ .. ﴾ (١٢) [المجادلة]

وهل كان الصحابة يُحَدِّثُونَ الرسولَ سرّاً ؟ لا بل هنا إشارة أخرى أوضحها قوله تعالى : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا .. ﴾ (١٣) [التود]

فالمراد ألا نرفع أصواتنا في خضرة النبي ﷺ كما يحدث منا حين يُكَلِّمُ بعضنا بعضاً ، بل نُكَلِّمُهُ كلامَ المهيب ، ونلتزم معه الأدب والخشوع .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا .. ﴾ (٢) [الأنبياء] هل (الذين) هنا هي الفاعل لأسرُوا ؟ القاعدة النحوية : إذا تقدم الفعل على الفاعل لزم صورة الأفراد نقول : أكل القوم . لا نقول : أكلوا القوم ، وهنا ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى .. ﴾ (٢) [الأنبياء] لو أن (الذين ظلموا) هي الفاعل لقال : وأسّرَ الذين ظلموا ، إنما جاء الفاعل (واو الجماعة) ثم الاسم الموصول (الذين) بعدها فليست هي الفاعل ، وليست هذه من لغات العرب الصحيحة .

فكان سائلاً سأل : ومن الذي أسرَّ ؟ فأجاب : (الَّذِينَ ظَلَمُوا)

وكلمة (ظَلَمُوا) عامة في الظلم ، فقد ظلموا أنفسهم أولاً ؛ لأن ظلمهم عائد عليهم بالعذاب ، وظلم نفسه ناشئ من أنه ظلم الحق الأعلى ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٢) [لقمان]

ثم ظلم الناس في أمور أخرى وفي حقوق لهم ، لكن جاءت (ظلموا) عامة ؛ لأن الظلم الواحد سيضم كل أنواع الظلم ، وما دام قد وصل به الأمر إلى أن ظلم الله فلا غرابة أن يظلم ما دونه تعالى .

فما التجوى التي أسرها القوم ؟ ومن أخبر رسول الله بها ؟
التجوى قوله تعالى : ﴿ رِيقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ .. ﴾ (٨) [المجادلة]

فكيف عرف محمد هذه المقولة ؛ وقد قالوها في أنفسهم وأسرروها ؟ ألم يكن على هؤلاء أن ينتبهوا ؛ كيف عرف محمد مقولتهم ؟ وأن الذي أخبره بما يدور هو ربه الإله الأعلى ، الذي لا تخفى عليه خافية ، كان عليهم أن يلتفتوا إلى رب محمد ، الله الإله الحق الذي يعلم خبء كل شيء فيرتدعوا عما هم فيه ، وبدل أن يشغلوا عقولهم بمسائل الشرك ينتهوا بها إلى الإيمان .

ومما جاء في تنجيهم : ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ .. ﴾ (٣) [الأنبياء] إذن : أنكروا أن يكون رسولاً لأنه بشر . والرسول لا بد أن يكون ملكاً ﴿ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَصِيرُونَ ﴾ (٣) [الأنبياء] فسموا القرآن سحراً ، لأنهم يرون السحر يفرق بين الابن وأبيه ، والابن وأخيه ﴿ وَأَنْتُمْ تَصِيرُونَ ﴾ (٣) [الأنبياء] أن القرآن يفعل مثل هذا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١)

كان سائلاً قال : من أين لك يا محمد بكل هذا وقد أسرّه القوم ؟
﴿ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٤) ﴿ [الأنبياء] فلا تخفى
عليه خافية ﴾ وهو السميع العليم (٤) ﴿ [الأنبياء] السميع لما يُقال ويُسَر
العليم بما يُفعل ، فالأحداث أقوال وأفعال .
ومما قالوه أيضاً :

﴿ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ
فَلْيَأْتِنَا بِنَايَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴾ (٥)

(بَلْ) تعنى أنهم تماردوا ، ولم يكتفوا بما قالوا ، بل قالوا أيضاً
﴿ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ .. ﴾ (٥) ﴿ [الأنبياء] واضغات : جمع ضغث ، وهو
الحزمة من الحشيش مختلفة الأشكال ، كما جاء فى قصة أيوب عليه
السلام : ﴿ وَخَذَ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ .. ﴾ (٤٤) ﴿ [ص] أى :
حزمة من أعواد الحشيش .

ووردت أيضاً فى رؤيا عزيز مصر : ﴿ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ
بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾ (٤٤) ﴿ [يوسف]

وقوله ﴿ بَلْ افْتَرَاهُ .. ﴾ (٥) ﴿ [الأنبياء] أى تماردوا فقالوا : تعمد كذبه
واختلاقه ﴿ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ .. ﴾ (٥) ﴿ [الأنبياء] إذن : أفوالهم واتهاماتهم
لرسول الله متضاربة فى ماهية ما هو ؟ وهذا دليل تخطيطهم ، فمرة
ينكرون أنه من البشر ، ومرة يقولون : ساحر ، ومرة يقولون :
مفتبر ، والآن يقولون : شاعر !!

وقد سبق أن فندنا كل هذه الاتهامات وقلنا : إنها تحمل فى

(١) اضغات أحلام . أى : أحلام مختلفة مختلطة مكثبة غير مميزة على سبيل الاستعارة
كلاشيء المختلطة . [القاموس الفريدم ٢٩٤/١] .

طياتها دليل كذبهم وافترائهم على رسول الله .

ثم يقولون : ﴿ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴾ [الانباء] كأن آية القرآن ما أقنعتهم ، فلم يكتفوا بها ، ويطلبون آية أخرى مثل التي جاء بها السابقون ، والقرآن يرد عليهم فسي هذه المسألة : لو أنهم سيؤمنون إذا جاءتهم الآية التي اقترحوها لانزلناها عليهم ، إنما المسوابق تؤكد أنهم لن يؤمنوا مهما جاءتهم من الآيات ، وهذا من أسباب العذاب .

وقد أوضح الحق سبحانه أنه لن يُعَذِّبهم ما دام فيهم رسول الله ؛ لذلك لم يُجِئهم إلى ما طلبوا من الآيات ؛ لأن الله تعالى لا يُخلف وعده ، فإن جاءتهم الآية فلم يؤمنوا بها لا بد أن يُنزل بهم العذاب ؛ لذلك يقول تعالى بعدها :

﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴾

إذن : هذه التجربة مرَّت مع غيرهم من الأمم السابقة ، وهم كأمثالهم من السابقين لو أنزلنا عليهم الآية ما آمنوا ، كما لم يؤمن سابقوهم ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [الأنعام] ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَشَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

الحق - تبارك وتعالى - يردُّ على اعتراضهم على بشرية الرسول وطلبهم أن يكون الرسول ملكاً ، كما قالوا في موضع آخر : ﴿ أَبَشَرٌ يَهْدُونَا .. ﴾ (٦)

[التغابن]

يعنى : هم مثلنا ، وليسوا أفضل منا ، فكيف يهدوننا ؟ وهل الرسول يهديكم ببشريته ؟ أم بشيء جاءه من أعلى ؟ هل منهجه من عنده ؟

الرسول ليس مُصلحاً اجتماعياً ، إنما هو مُبلِّغ عن الله ربى وربكم . وقد سبقت السَّوابق فيمن قبلكم أن يكون الرسول بشراً ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ .. ﴾ (٧) [الأنبياء] ولو أرسلنا إليهم ملكاً لجاءكم الرسول ملكاً . ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٧) [الأنبياء] وهم اليهود والنصارى ، ماذا أرسلنا إليهم أرجالاً أم ملائكة ؟

ذلك لأن المفروض في النبی أن يكون قدوة لقومه وأُسوة ، مُبلِّغ منهج ، وأُسوة سلوك ، منهج يحققه عن الله ، ثم يُطبِّقه على نفسه ، فهو لا يحمل الناس على أمر هو عنه بِتَجَرَّة^(١) ، إنما هو أُسْوَتُهُمْ وَقُدُّوَتُهُمْ ، وشرط أساسى فى القدوة أن يتحد فيها الجنس : المتأسى مع المتأسى به .

فلو رأيت مثلاً فى الغابة أسداً يصول ويجول ويفترس ، هل تفكر فى يوم ما أن تكون أسداً ؟ هل تأخذ الأسد لك أُسْوَةً ؟ لا ، لأنه يُشترط فى أُسْوَتِكَ أن يكون من جنسك ، فإذا رأيت فارساً على جواده يصول ويجول ويضرب فى الأعداء يميناً وشمالاً ، لا شك أنك تود أن تكون مثله .

(١) التجوُّة : ما ارتفع من الأرض . قال أبو زيد : التجوُّة المكان المرتفع الذى تظن أنه شجاوُك . [لسان العرب - مادة : تجا] .

كذلك إذا جاء النبي ملكاً ، والملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ،
ويفعلون ما يُؤْمرون ، إنما نحن بشر ، ولو جاءنا الرسول ملكاً لجاءنا
في صورة بشرية .

يقول تعالى : ﴿ وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا
أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۚ ﴾ (٩٤) قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُشُونَ مُطْمَئِنِّينَ
لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۚ ﴾ (٩٥)

[الإسراء]
ويرد الحق سبحانه عليهم : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا
عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ۚ ﴾ [الأنعام] . وهكذا تظل التشبيهة موجودة :

إذن : لا يمكن أن يكون الرسول للبشر إلا من البشر . ونعم ،
محمد بشر لكن بشر يُوحى إليه ، كما جاء في الحديث الشريف :
« يرد عليّ - يعني من الحق الأعلى - فأقول : أنا لست كأحدكم ،
ويؤخذ مني فأقول : ما أنا إلا بشر مثلكم » .

وقوله : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ ﴾ (٧) [الأنبياء] أي :
إن كنتم في شك من هذه المقولة فاسألوا أهل الذكر من السابقين :
اليهود والنصارى أهل الكتاب^(١) .

وقال : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ ﴾ (٧) [الأنبياء] لأنها مسألة علمها
مشكوك فيه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ

وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝ ٨ ﴾

(١) قاتن سفيان . وقال ابن زيد : أراد بالذكر القرآن . أي : فاسألوا المؤمنين العالمين من أهل
القرآن . قال جابر الجعفي : لما نزلت هذه الآية قال علي رضي الله عنه : نحن أهل الذكر .
[تفسير القرطبي ١٤/٦ : ١٤٤٧] .

﴿ جَعَلْنَاهُمْ .. (٨) ﴾ [الأنبياء] أى : الرسل ﴿ جَسَدًا .. (٨) ﴾ [الأنبياء] يعنى : شيئاً مصروباً جامداً لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ، إنما هم بشر يأكلون ويشربون كأي بشر ، ويمشون فى الأسواق ، ويعيشون حياة البشر العادية ﴿ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ (٨) ﴾ [الأنبياء] فليس الخلود من صفة البشر وقد تابعوا الرسل ، وعَلِمُوا عنهم هذه الحقيقة ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (٣٠) ﴾ [الزمر]

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ ثُمَّ صَدَقْتَهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ
وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ٩ ﴾

وهذه سُنَّةٌ من سُنَنِ الله فى الرسل أن يَصْدُقَهُمْ وعده ، وهل رأيتم رسولا عانده قومه وحاربوه واضطهدوه ، وكانت النهاية أن انتصروا عليه ؟

الم يقل الحق تبارك وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴾ [الصافات] وكان صدق الوعد أن أنجيناهم وَمَنْ نَشَاءُ وأهلكنا المسرفين والمسرفون هم الذين تجاوزوا الحد المعروف ، فنهاية الرسل جميعاً النُصْرَةُ من الله ، والوفاء لهم بما وعدهم .

﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ
ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ١٠ ﴾

الحق سبحانه يخاطب المكذبين للنبي : ما أنزلت إليكم آية بعيدة عن معرفتكم ، إنما أرسلت إليكم رسولا بآية من جنس ما تبتغون فيه ،

ولما نزل فهتموه وعرفتم مرامييه ، بدليل أن في القرآن الفاظاً تُستقبل بالغربة ولم تعترضوا أنتم عليها ، ولم تُكذبوا محمداً فيها مع أنكم تتلمسون له خطأ ، وتبحثون له عن زلة .

فمثلاً لما نزلتُ (الم) ما سمعنا أحداً منهم قال : أيها المؤمنون بمحمد ، إن محمداً يدعى أنه أتى بكتاب مُعْجَز فاسألوه : ما معنى (الم) ؟ مما يدل على أنهم فهموها وقبلوها ، ولم يجدوا فيها مُعْجَزاً في رسول الله ؛ لأن العرب في لغتهم وأسلوبهم في الكلام يستخدمون هذه الحروف للتنبيه .

فالكلام سفارة بين المتكلم والسامع ، المتكلم لا يُفاجأ بكلامه إنما يعدّه ويُحضره قبل أن يتلق به . أمّا السامع فقد يُفاجأ بكلام المتكلم، وقد يكون غافلاً يحتاج إلى مَنْ يُوقظه ويُنبِّهه حتى لا يفوته شيء .

وهكذا وُضِعَتْ في اللغة أدوات للتنبيه ، إن أردتَ الكلام في شيء مهم تخشى أن يفوتَ منه شيء تُنبِّه السامع ، ومن ذلك قول عمرو ابن كلثوم^(١) :

* أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَأَصْبِحِيْنَا^(٢) *

(١) هو : عمرو بن كلثوم بن مالك ، من بني تغلب ، أبو الأسود ، شاعر جاهلي ، من الطبقة الأولى ، ولد في شمال جزيرة العرب في بلاد ربيعة ، كان من أعز الناس نفساً ، ساد قومه تغلب وقرنئ ، وعمر طويلاً ، مات في الجزيرة الفراتية عام ٤٠ ق هـ . [الاعلام للزركلي ٨٤/٥] .

(٢) شطر البيت الأول من معلقة عمرو بن كلثوم ، والصحن : القدح العظيم ، والجمع : الصحنون . ومعنى البيت : ألا أستيقظي من نومك أيتها الساقية واشقيني الصبوح بقدحك العظيم ولا تدخرني خمر هذه القرى . [أنظر شرح المخططات السبع للزوزني ، ص ١٦٥] .

وقول آخر :

أَلَا أُنْعِمُ صَبَاحًا أَيُّهَا الظَّلُّ الْبَالِي^(١)

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ مَنْ كَانَ فِي الْعَصْرِ الْخَالِي^(٢)

إذن : (ألا) هنا أداة للتنبيه فقط بمعنى : اسمعوا وانتبهوا لما أقول .

وكذلك أسلوب القرآن : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس] ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَشْتُونَ صُدُورَهُمْ .. ﴾ [هود]

إذن : عندما نزل القرآن عليهم فهموا هذه الحروف ، وربما فهموا منها أكثر من هذا ، ولم يردُّوا على رسول الله شيئاً من هذه المسائل مع حرصهم الشديد على نقده والاختذ عليه .

وقوله تعالى : ﴿ فِيهِ ذِكْرُكُمْ .. ﴾ [الأنبياء] الذكر : سبق أن أوضحنا أن الذكر يُطلق بمعنى : القرآن ، أو بمعنى : الكتب المنزلة ، أو بمعنى : الصُّلُح والشرف ، أو بمعنى : التذكير أو التسبيح والتحميد .

والذكر هنا قد يُرَاد به تذكيرهم بالله خالقاً ، وبمنهجه الحق دستوراً ، ولو أنكم تنبهتم لما جاء به القرآن لعرفتُم أن الفطرة تهدي إليه وتتفق معه ، ولعرفتُم أن القرآن لم يتعصَّب ضدكم ، بدليل أنه أقرَّ بعض الأمور التي أهديتُم إليها بالفطرة السليمة ووافقكم عليها .

ومن ذلك مثلاً الدِّيَّة في القتل هي نفس الدية التي حدَّدها القرآن ، مسائل الخطبة والزواج والمهر كانت أموراً موجودة أقرها القرآن ،

(١) الظل : ما شخص من آثار الديار ، [نساء العرب - مادة : ظل] .

(٢) البيت لامرئ القيس ، ذكره الزوزني في شرح المعاني السبع ص ١٠٢ (مامش) .

كثيرون منهم كانوا يُحرّمون الخمر ولا يشربونها ، هكذا بالفطرة ، وكثيرون كانوا لا يسجدون للأصنام ، إذن : الفطرة السليمة قد تهتدي إلى الحق ، ولا تتعارض ومنهج الله .

أو : يكون معنى ﴿ ذِكْرُكُمْ ١٩ ﴾ [الأنبياء] شرفكم وصيبتكم ومكانتكم ونباهة شأنكم بين الأمم : لأن القرآن الذي نزل للدنيا كلها نزل بلغتكم ، فكان الله تعالى يثني عقول الناس جميعاً ، ويثني قلوبهم للفتكم ، ويحثهم على تعلّمها ومعرفتها والحديث بها ونشرها في الناس ، فمن لم يستطع ذلك ترجمها ، رأى شرف بعد هذا ١٩ .

وقوله تعالى : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٢٠ ﴾ [الأنبياء] أفلا تُعملون عقولكم وتناملون أن خيركم في هذا القرآن ، فإن كنتم تريدون خلقاً وديناً ففي القرآن ، وإن كنتم تريدون شرفاً وسُمة وصيتاً ففي القرآن ، رأى شرف بعد أن يقول الناس : النبي عربي ، والقرآن عربي ؟ ثم يقول الحق سبحانه :

وَكَمْ فَصَمْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا
بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿ ١١ ﴾

قصمنا : القصم هو الكسر الذي لا جبر فيه ، وكان الحق - سبحانه وتعالى - يضع أمام أعينهم القرى المكذبة الظالمة ، ليأخذوا منها عبرة وعظة ، فليس بدعاً أن نقصم ظهور المكذبين ، بل لها سوابق كثيرة في التاريخ ^(١) .

(١) قال القرطبي منّا في تفسيره (١٤١٩/٦) : « يريد مدائن كانت باليمن . وقال أهل التفسير والاختيار : إنه أراد أهل حُثُور ، وكان بُعث إليهم نبي اسمه شعيب بن ذي مهْدَم ، وليس بشعيب صاحب مدين » .

لذلك قال : ﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا .. (١١) ﴾ [الأنبياء] وكم هنا خبرية تفيد
الكثرة التي لا تُعدُّ ، فأحذروا إنْ لويتم أعناقكم أنْ يُنزل بكم ما نزل
بهم .

وقوله : ﴿ وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ (١٢) ﴾ [الأنبياء] أى : خلف
بعدمهم خلف آخرون .

﴿ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٣) ﴾

أى : حين أحسوا العذاب ﴿ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٣) ﴾ [الأنبياء]
حتى لا يلحقهم العذاب . والركض : الجرى السريع بهزولة ، والأصل
فسيه : ركض الدابة . يعنى : ضربها برجله كي تسرع . ومنها :
﴿ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ .. (٤٢) ﴾ [ص] يعنى : اضرب الأرض برجلك لتُخرج
الماء ﴿ هَذَا مِفْتَاسٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ (٤٢) ﴾ [ص]

وفى هذه الآية ملتح من ملامع الإعجاز القرآنى ، فقد أصاب
أيوب عليه السلام مرضٌ فى جلده ، وأراد له ربه - عز وجل -
الشفاء . فقال له : اضرب الأرض برجلك تُخرج لك ماءً بارداً ، منه
مِفْتَاسٌ ومنه شراب ، فالماء هنا دواء يعالج أمرين : يعالج الظاهر
والباطن .

وآفة المغالجين أنهم إذا رأوا مثلاً البثور والدمامل فى الجلد
يعالجونها بالمراهم التى يتدمل معها الجرح ، لكنها لا تعالج أسباب
الظاهرة من الداخل ، أما العلاج الإلهى فمِفْتَاسٌ لعلاج الظاهرة ،
وشرابٌ لعلاج أسباب الظاهرة فى الجوف .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ
وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ﴾ (١٣)

الحق - سبحانه وتعالى - في قصة هؤلاء المكذبين قدّم الغاية من العذاب ، فقال : ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ (١١) ﴿[الأنبياء]﴾ ثم فصلّ القصص بأنهم لما أجسّسوا العذاب تركوا قريتهم ، وأسرعوا هاربين أن يلحقهم العذاب ، وهنا يقول لهم : لا تركضوا وعودوا إلى مساكنكم ، وإلى ما أترفتم فيه .

والترّف : هو التّنعّم نقول : ترف الرجل يترف مثل : غرح يفرح أى : تنعم . فإذا زيدت عليها همزة ففعل : أترف الرجل فمعناها : أخذ نعيماً وأبطره .

ومنها أيضاً : أترفه الله يعنى : غره بالنعيم ، ليكون عقاباً له .

فقوله هنا ﴿إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾ (١٣) ﴿[الأنبياء]﴾ من أترفه الله يعنى : أعطاهم نعيماً لا يؤدون حقّه ، فيجرّ عليهم العذاب . لكن ما دام أن الله تعالى يريد بهم العذاب ، فلماذا يُنعمهم ؟

قالوا : فرّق بين عذاب واحد وعذابين : العذاب أن تُوقع على إنسان شيئاً يؤلمه ، أما أن تُنعمه وترفعه ثم تعذبه ، فقد أوقعت به عذاباً فوق عذاب .

وقد مثلنا لذلك بانك إن أردت أن تُوقع عدوك لا توقعه من فوق حصيرة مثلاً ، إنما ترفعه إلى أعلى ليكون أشدّ عليه وألمّ له .

ومن ذلك قول القرآن ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ ۞ (٤٤) ﴾ [الأنعام] أعطيناهم الصحة والمال والجاه والأرض والدور والقصور ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۞ (٤٥) ﴾ [الأنعام] وهكذا يكون أخذه اليما شديداً ، فعلى قدر ما رفعهم الله على قدر ما يكون عذابهم .

وملّمح آخر في قوله تعالى : ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ۖ ۞ (٤٤) ﴾ [الأنعام] لا لهم كما في : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۖ (١) ﴾ [الفتح] فليس هذا كله في ضالّهم . بل هو وبّال عليهم ، فلا تغفروا بها ، فقد أعطاهم الله لهم ، وهم سيّطرون بها ، فتكون سبب عذابهم .

وقوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۖ (١٢) ﴾ [الأنبياء] أى : عودوا إلى مساكنكم وقصوركم وما كنتم فيه من النعيم ، لعل أحداً يصرّ بكم فيسألكم : أين ما كنتم فيه من النعيم ؟ أين ذهب ؟ لكن ما هم فيه الآن من الخزي سيخرس السنتهم ، ولن يقولوا شيئاً مما حدث ، إنما سيكون قولهم وسلوكهم :

﴿ قَالُوا وَيَتْلُونَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ (١٤) ﴾

لما أحسّ المكذبون بأس الله وعذابه حاولوا الهرب ليُفوتوا العذاب . فقال لهم : ارجعوا إلى ما كنتم فيه ، فلن يُنْجِيَكُم من عذاب الله شيء ، ولا يفوت عذاب الله فائت ، فلما وجدوا أنفسهم في هذا الموقف لم يجدوا شيئاً إلا الحسرة فترجّعوا إلى أنفسهم ليقرعوها ، ويحكموا عليها بانها تستحق ما نزل بها .

فقولهم : ﴿ يَتْلُونَا ۖ ۞ (١٤) ﴾ [الأنبياء] ينادون على العذاب ، كما تقول (يا بؤسى) أو (يا شقائى) وهل أحد ينادى على العذاب أو

البؤس أو الشقاء ؟ الإنسان لا ينادى إلا على ما يُفرح .

فالمعنى : يا ويلتى تعالى ، فهذا أوانك : فلن يشفيه من الماضى إلا أن يتحسّر عليه ، ويندم على ما كان منه . فالآن يتحسّرون ، الآن يعلمون أنهم يستحقّون العذاب ويلومون أنفسهم .

﴿ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ [الأنبياء] ظالمين لأنفسنا بظلمنا لربنا فى اننا كفرنا به ، كما قال فى آية أخرى : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ لِحَازِنَتِي عَلَى مَا قَرَأْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ .. ﴾ [٥٦] [الزمر]

﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴾ [١٥]

قوله تعالى : ﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ .. ﴾ [الأنبياء] أى : قولهم : ﴿ يٰوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ [الأنبياء] فلم يقولوها مرة واحدة سرقة عواطف مثلاً ، إنما كانت ديدتهم ، وأخذوها تسبيحاً : يا ويلنا إنا كنا ظالمين ، يا ويلنا إنا كنا ظالمين . فلا شيء يشفى صدورهم إلا هذه الكلمة يُردّدونها . كما يجلس المجرم يُعزّي نفسه نادماً يقول : أنا مُخطئ ، أنا استحقّ السجن ، أنا كذا وكذا .

وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴾ [الأنبياء] الحصيد : أى المحصوص وهو الزرع بعد جمعه ﴿ خَامِدِينَ ﴾ [الأنبياء] الخمود من أوصاف النار بعد أن كانت مُتأججة مشتعلة ملتهبة صارت خامدة ، ثم تحير تراباً وتذهب حرارتها ، كأن الحق - سبحانه وتعالى - يشير إلى حرارتهم فى عداء الرسول وجَدَلهم وعنادهم معه ﷺ ، وقد خمدت هذه النار وصارت تراباً .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ (٦)

ربنا - سبحانه وتعالى - يعطينا المثل الأعلى في الخلق : لأن خلق السموات والارض مسألة كبيرة : ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ .. (٥٧)﴾ [غافر] فالناس تُولد وتموت وتتجدد ، أما السماء والارض وما بينهما من نجوم وكواكب فهو خلق هائل عظيم منضبط ومنظوم طوال هذا العمر الطويل ، لم يطرأ عليه خلل أو تعطل .

والحق سبحانه لا يمتنُ بخلق السماء والارض وما بينهما : لأنها أعجب شيء ، ولكن لأنها مخلوقة للناس ومُسَخَّرَةٌ لخدمتهم ، فالسمااء وما فيها من شمس وقمر ونجوم وهواء ومطر وسحاب والارض وما عليها من خيرات ، بل وما تحتها أيضاً ﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦)﴾ [طه] الكل مخلوق لك أيها الإنسان ، حتى ما تتصوره خادماً لغيرك هو في النهاية يصبُّ عندك وبين يديك ، فالجماد يخدم النبات ، والنبات يخدم الحيوان ، وكلهم يخدمون الإنسان .

فإن كان الإنسان هو المستخدم الأعلى في هذا الكون فما عمله فهو ؟ وما وظيفته في كون الله ؟ فكل ما دونك له مهمة يؤديها فما مهمتك ؟ إقن : إن لم يكن لك مهمة في الحياة فأنت أتفه من الحيوان ، ومن النبات ، حتى ومن الجماد ، فلا بُدَّ أن تبحث لك عن عمل يناسب سيادتك على هذه المخلوقات .

ثم هل سَخَّرْتَ هذه المخلوقات لنفسك بنفسك . أم سَخَّرَهَا اللهُ ودَّلَّهَا لخدمتك ؟ فكان عليك أن تلتفت لمن سَخَّرَ لك هذه المخلوقات

وهي أقوى منك ، ألك قدرة على السماء ؟ أطول الشمس والقمر ؟

﴿ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ (٣٧) [الإسراء]

إذن : كان يجب عليك أن تبحث بعقلك فيمن سخر لك هذا كله ، كان عليك أن تهتدى إلى الخالق للسماء والأرض وما بينهما ، لانه سبحانه ما خلقها عبثاً ، ولا خلقها للعب ، إنما خلقها من أجلك أنت . لذلك يقول سبحانه في الحديث القدسي : « يا ابن آدم ، خلقت الأشياء من أجلك ، وخلقتك من أجلى ، فلا تشغل بما هو لك عمن أنت له » .

فالكون مملوك لك ، وأنت مملوك لله ، فلا تشغل بالمملوك لك عن المالك لك .

فما الحكمة من خلق السماء والأرض وما بينهما ؟ الحكمة أن هذه المخلوقات لولاها ما كُنَّا نستدل على القوة القادرة وراء خلق هذه الأشياء ، وهو الخالق سبحانه ، فهي - إذن - لإثبات صفات الجلال والجمال لله عز وجل . فلو ادعى أحد أنه شاعر - والله المثل الأعلى - نقول له : أين القصيدة التي قلتها ؟ فلا نعرف أنه شاعر إلا من خلال شعره وأثاره التي ادعاه . وهي دعوى دون دليل ؟

وقد خلق الله هذا الخلق من أجلك ، وتركك تربع فيه ، وخلقه مقهوراً مُسَيَّرًا ، فالشمس ما اعترضت يوماً على الشروق ، والقمر والنجوم والمطر والهواء والأرض والنبات كلها تعطى المؤمن والكافر والطائع والمعاصي ؛ لأنها تعمل بالتسخير ، لا بالإرادة والاختيار . أما الإنسان فهو المخلوق صاحب الاختيار في أن يفعل أو لا يفعل .

ولو نظرت إلى هذا الكون لامكنك أن تُقسّمه إلى قسمين : قسم لا تدخلُ فيه أبداً ، وهذا تراه منسجماً في نظامه واستقامته وانضباطه ، وقسم تتدخل فيه ، وهذا الذى يحدث فيه الخلل والفساد .

قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٣٨) وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ (١) الْقَدِيمِ (٣٩) لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٤٠) ﴾

[يس]

فالكُونُ من حولك يسير بأمر خالقه ، منضبط لا يتخلف منه شيء ، فلو أخذت مثلاً سنة كاملة ٣٦٥ يوماً ، ثم حاولت أن تعيدها في عام آخر لوجدت أن الشمس طلعت في اليوم الأول من نفس المكان ، وفي اليوم الثاني من نفس مكان اليوم الثاني ، وهكذا بدقة متناهية ، سبحان خالقها .

لذلك : فالذين يضعون التقويم لمعرفة الأوقات يضعون تقويم ثلاث وثلاثين سنة يُسَجِّلون دورة الفلك ، ثم يتكرر ما سجّله بانضباط شديد ، ومن ذلك مثلاً إذا حدّد العلماء موعد الكسوف أو الخسوف أو نوعه جزئى أو حلقى ، فإذا ما تابعت وجدته منضبطاً تماماً في نفس مواعده ، وهذا دليل على انضباط هذا الكون وإحكامه ؛ لأنه لا تدخلُ لنا فيه أبداً .

(١) العرجون : هو أصل عذق النخلة ، ومنه تتفرع شواريح البلح ، ويكون أول ظهوره أخضر ثم يبيض ثم يصفر عند نضج البلح ، فإذا قطع وجف صار أبيض ، وشبه به القمر آخر الشهر لأن يكون ملتويًا كجزء من القوس أبيض قليل الضياء ، [القاموس القويم ١٤/٢] .

وفى المقابل انظر إلى أى شيء للإنسان فيه تدخل : فمثلاً نحن يكيل بعضنا لبعض ، ويزن بعضنا لبعض ، ويقيس بعضنا لبعض ، ويخير بعضنا لبعض ، ويبيع بعضنا لبعض .. الخ انظر إلى هذه العلاقات تجدها - إلا ما رحم الله - فاسدة مضطربة ، ما لم تسر على منهج الله ، فإن سارت على منهج الله استقامت كاستقامة السماء والأرض .

إذن : كلما رأيت شيئاً فاسداً شيئاً قبيحاً فاعلم أن الإنسان وضع أنفه فيه .

وكان الخالق - عز وجل - يقول للإنسان : أنت لست أميناً حتى على نفسك ، فقد خلقت لك كل هذا الكون ، ولم يشذ منه شيء ، ولا اختلت فيه ظاهرة ، أما أنت - لأنك مختار - فقد اخلت بنفسك واتعبتها .

فاعلم أن المسائل عندي أنا آمن لك ، فإذا أخذتك من دنيا الأسباب إلى الآخرة وإلى المسبب ، فانا أمين عليك أنعمك نعيماً لا تعب فيه ولا نصب ولا شقاء ، وإن كنت تخدم نفسك فى الدنيا ، فانا أخدمك فى الآخرة ، وألئى لك رغبتك دون أن تحرك أنت ساكناً .

إذن : لو أننى شغلت نفسى بمن يملكنى وهو الله تعالى لاستقام لى ما أملك .

فهذا الكون وهذا الإيجاد خلقه الله لخدمة الإنسان ، فلماذا ؟ كان الحق - سبحانه وتعالى - يقول : لأننى يكفينى من خلقى أن يشهدوا مختارين أنه : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، وإن كانت المخلوقات قد شهدت هذه الشهادة مضطربة ، فالعظمة أن يشهد المختار الذى يملك أن يشهد أو لا يشهد .

كما أنتى بعد أن أنعمت عليك كل هذه النعم أنزلت إليك منهجا
يافعل كذا ولا تفعل كذا ، فإن أطعت أمرك ، وإن عصيت عاقبتك ،
وهذه هى الغاية من خلق السماء والأرض ، وأنها لم تُخلق لعبا .

وهذا المنهج تعرفه من الرسل ، والرسل يعرفونه من الكتاب .
فلو كذبت بالرسول لم تعرف هذه الأحكام ولم تعرف المنهج ، وبالتالي
لا نستطيع أن نثيب أو نعاقب ، فيكون خلق السماء والأرض بدون
غاية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَهُمْ^(١) لَتَّخِذْتَهُمْ مِنْ لَدُنَّا
إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٧﴾﴾

فلو أردنا اللهو لفعلناه ، فنحن نقدر على كل شيء ، وقوله :
﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ .. (١٧)﴾ [الأنبياء] تدل على أن ذلك لن يحدث .

فمعنى اللهو هو أن تنصرف إلى عمل لا هدف له ولا فائدة منه ،
فالإنسان اللاهى يترك الأمر المهم ويذهب إلى الأمر غير المهم ،
فاللهو واللعب حركتان من حركات الجوارح ، ولكنها حركات لا مقصد
لها إلا الحركة فى ذاتها ، فليس لها هدف كمالى تسعى له فى
الحركة ، ولذلك فاللهو واللعب دون هدف يسمى عبثا .

(١) اللهو : المرأة تلغة اليمن ، قاله قتادة . وقال عتبة بن ربيعة : وجاء طاموس وعطاء
ومجاهد يسألونه عن قوله تعالى : ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَهُمْ لَتَّخِذْتَهُمْ مِنْ لَدُنَّا﴾ [الأنبياء] فقال : اللهو
الزوجة ، وقاله الحسن . وقال ابن عباس : اللهو الولد . وقاله الحسين أيضا . [تفسير
القرطبي ١/٢٤٥٣] .

وهذا يمتنع في حق الله سبحانه وتعالى :

﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ۖ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۚ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ ﴾ (١٨)

ما دام أنهم فعلوا اللغو واللعب ، وخانوا نِعَمَ الله في السماء والأرض فليعلموا أن هذا الحال لن يستمر ، فالحق سبحانه يُملى للباطل ويوسع له حتى يزحف ويمتد ، حتى إذا أخذه أخذه أخذ عزيز مقتدر ، ونقذف عليه بالحق .

فقوله : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ ۖ .. ﴾ (١٨) [الأنبياء] النقذف : الرَّمى بشدة مثل القذائف المدمرة ﴿ فَيَدْمَغُهُ ۖ .. ﴾ (١٨) [الأنبياء] يقال : دمغه أى : أصاب دماغه . والدماغ أشرف أعضاء الإنسان ففيه المخ ، وهو ميزان المرء ، فإن كان المخ سليماً أمكن إصلاح أى عطل آخر ، أما إن تعطل المخ فلا أمل في النجاة بعده .

لذلك جعل الحق - سبحانه وتعالى - عَظْمَةَ الدماغ أقوى عظام الجسم لتحفظ هذا العضو الهام ، والأطباء لا يحكمون على شخص بالموت - مثلاً - إذا توقف القلب ؛ لأن القلب يجري له تدليك معين فيعود إلى عمله كذلك التنفس ، أما إن توقف المخ فقد مات صاحبه ، فهو الخلية الأولى والتي تحتفظ بآخر مظاهر الحياة في الجسم ؛ لذلك يقولون : موت إكلينيكي .

وللمخ يصل خلاصة الغذاء ، وهو المخدم الأعلى بين الأعضاء ،

(١) دمع الحق الباطل : أبطئه ومحقه وأزاله . [الغابوس القويم ١ / ٢٣٢] .

فالجسم يأخذ من الغذاء ما يكفى طاقته الاحتراقية فى العمل ، وما زاد على طاقته يُخْتَزَن على شكل دهون يتغذى عليها الجسم ، حين لا يوجد الطعام ، فإذا ما انتهى الدهن تغذى على اللحم ، ثم على العظم ليوفر للمخ ما يحتاجه ، فهو السيد فى الجسم ، ومن بعده تتغذى باقى الاعضاء .

إذن : كل شيء فى الجسم يخدم المخ ؛ لأنه أعلى الاعضاء ، أما النبات مثلاً فيخدم أسفله ، فإذا جف الماء فى التربة ولم يجد النبات الغذاء الكافى يتغذى على أعلاه فيذبل أولاً ، ثم تتساقط الأوراق ، ثم تجف الفروع الصغيرة ، ثم الجذع ، ثم الجذر .

ومن ذلك قول سيدنا زكريا عليه السلام : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا ۖ ۝ (١٧) ﴾ [مريم] فالعظم آخر مخزن للغذاء فى الجسم ، فوهن العظم دليل على أن المسألة أوشكت على النهاية .

إذن : فقوله تعالى : ﴿ قِيدْمَغُهُ ۖ ۝ (١٨) ﴾ [الأنبياء] أى : يصيبه فى أهم الاعضاء وسيدها والمتحكم فيها ، لا فى عضو آخر يمكن أن يُجبر ؛ لذلك يقول بعدها : ﴿ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۖ ۝ (١٩) ﴾ [الأنبياء] زاهق : يعنى خارج بعنف .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۖ (٢٠) ﴾ [الأنبياء] يعنى : أيها الإنسان المغتر بلججه وعناده فى الباطل ، ووقف بعقله وقلبه ليصادم الحق ، ستقذف بالحق على باطلك ، فنصيب دماغه فيزهق ، ساعتها ستقول : يا ويلتى كما سبق أن قالوا : ﴿ بَسُوْلَيْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ (٢١) ﴾ [الأنبياء] حينما يباشرون العذاب .

ومعنى : ﴿ تَصِفُونَ (٢٠) ﴾ [الأنبياء] تكذبون كذباً افتراءياً ، كما لو رايت شخصاً جميلاً ، فتقول : وجهه يصف الجمال ، يعنى : إن كنت

تريد وَصْفًا للجمال ، فانظر إلى وجهه يعطيك صورة للجمال . كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ ۖ ﴾ (١٦) [النمل] يعنى : إن أردت أن تعرف الكذب يعينه ، فاسمع كلامهم وما قالته ألسنتهم .

كما يقولون : حديث خُرافة^(١) ، وأصل هذه المقولة رجل اسمه خرافة ، كان يقول : أنا عندي سهم إن أطلقته على الطَّيِّب يسير وراءه ، فإن التفت يمينًا سار وراءه ، فإن ذهب شمالًا ذهب وراءه ، فإن صعد الجبل صعد وراءه ، فإن نزل نزل وراءه . وكان سهمه صاروخ مُرَجَّه كالذي تراه اليوم !! قسار كلامه مثالًا يُضرب للكذب^(٢) .

لذلك قال الشاعر :

* حَدِيثُ خُرَافَةٍ يَا أُمَّ عَمْرُو *

فإن أردت تعريفًا للكذب فإنا لا أعرفه لك بأنه قول لا يوافق الواقع ، إنما اسمع إلى كلامهم ، فهو أصدق وَصَف للكذب : لأنه كذب مكشوف مفضوح .

ومن ذلك أيضًا قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ (١٠٠) [الأنعام] أى : يكذبون ويفترون على الله .

وقد يقول قائل : لماذا يُملَى الله للباطل حتى يتمرد ويعلو ، ثم يعلو عليه الحق فيدمغه ؟

(١) الخرافة : الحديث المستعمل من الكذب . ذكر ابن الكلبي : أن خرافة من بني عذرة أو من جهينة اختطفتها الجن ، ثم رجع إلى قومه فكان يحدث بأحاديث مما رأى يعجب منها الناس ، فكذبوه . فجري على السنن الثامن : « [لسان العرب - مادة : خرف] .

(٢) أخرج أحمد في مسنده (١٥٧/٦) عن عائشة قالت : حدث رسول الله ﷺ نساءه ذات ليلة حديثًا فقالت امرأة منهن : يا رسول الله كان الحديث حديث خرافة فقال : أتدرون ما خرافة ؟ إن خرافة كان رجلاً من عذرة ، أسرته الجن في الجاهلية ، فمكثت فيهن دهرًا طويلًا ثم رده إلى الإنس ، فكان يحدث الناس بما رأى فيهم من الأعاجيب فقال الناس : حديث خرافة .

نقول : الحكمة من هذا أن تتم الابتلاءات ، والناس لا نتعشق الحق إلا إذا رأت بشاعة الباطل ، ولا تعرف منزلة العدل إلا حين ترى بشاعة الظلم ، ويضدها تتميز الأشياء ، كما قال الشاعر :

فَالْوَجْهُ مِثْلُ الصُّبْحِ مُبَيَضٌ وَالشَّعْرُ مِثْلُ اللَّيْلِ مُسْوَدٌ
ضِدَّانَ لَمَّا اسْتَجْمَعَا حَسَنًا وَالضُّدُّ يُظْهِرُ حُسْنَ الضُّدِّ

إذن : لا نعرف جمال الحق إلا بقبح الباطل ، ولا حلاوة الإيمان إلا بمرارة الكفر .

﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ
عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ (١٩)

سبق أن أخبر الحق سبحانه أنه خلق السماء والأرض وما بينهما ، وهذا ظُرف ، فما المظروف فيه ؟ المظروف فيه هم الخلق ، وهم أيضاً لله ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .. (١٩) ﴿ [الأنبياء] وإن كان من الخلق مَنْ مَيَّزَهُ اللهُ بِالِاخْتِيَارِ يُؤْمِنُ أَوْ يَكْفُرُ ، يَطِيعُ أَوْ يَعْصِي ، فَإِنْ كَانَ مُخْتَاراً فِي أُمُورِ التَّكْلِيفِ فَهُوَ مُقَهَّرٌ فِي الْأُمُورِ الْكُونِيَّةِ لَا دَخْلَ لَهُ فِيهَا .

فليس للإنسان تحكم في ميلاده أو وفاته ، ولا تحكم له في صحته وعافيته أو مرضه أو ذكائه أو طوله أو قصره ، إذن : فهو ملك لله ، مقهور له ، إلا أنه سبحانه ترك له زاوية اختيار تكليفية .

أما السماء والأرض فهي مُسَخَّرَةٌ مقهورة : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ﴾ .. (٧٢) ﴿ [الأحزاب]

(١) قوله ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ ﴾ .. (١٩) ﴿ [الأنبياء] يعني : الملائكة الذين ذكروا أنهم بنات الله . [تفسير

فاختارت التسخير على الاختيار الذى لا طاقة لها به .

أما الإنسان فقد دعاه عقله إلى حملها وفضل الاختيار ، ورأى أنه سيُوجه هذه الأمانة التوجيه السليم ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُلًا ﴾ (٧٢) ﴿

[الأحزاب]

فوصفه ربُّه بأنه كان فى هذا العمل ظلومًا جهولًا ؛ لأنه لا يدرك غاقبة هذا التحمل . فإن قلت : فما ميزة طاعة السموات والأرض وهى مضطرة ؟ نقول : هى مضطرة باختيارها ، فقد خيرها الله فاختارت الاضطرار .

وقوله : ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ .. ﴾ (١٩) ﴿ [الأنبياء] أى : ليسوا أمثالكم يكذبون ويكفرون ، بل هم فى عبادة دائمة لا تنقطع ، والمراد هنا الملائكة ؛ لأنهم ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٦) ﴿

[التحريم]

﴿ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ (١٩) ﴿ [الأنبياء] من حسر : يعنى ضعف وكل وتعيب وأصابه الملل والإعياء .

ومنه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ (١) ﴿ [الملك] أى : كليل ضعيف ، لا يقوى على مواجهة الضوء الشديد كما لو واجهت بعينيك ضوء الشمس أو ضوء سيارة مباشر ، فإنه يمنعك من الرؤية ؛ لأن الضوء الأصل فيه أن نرى به ما لا نراه .

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ .. ﴾ (١٧٢) ﴿ [النساء] لأن عزهم فى هذه المسألة .

﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾^(١)

فهؤلاء الملائكة يعبدون الله ويسبحونه ، لا يصيبهم ضعف ، ولا يصيبهم فتور ، ولا يشعرون بالملل من العبادة والتفزية له سبحانه . فالملائكة لا تتكبر عن عبادته والخضوع له .

والحق سبحانه يقول : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ (٢٠٦) [الاعراف]

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿أَمْ أَمَّا تَأْخُذُوا بِالْهَةِ مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُبْشِرُونَ﴾

أى : فما لهم أعرضوا عن كل هذه الحقائق ؟ ألهم آلهة غيرى وأنا خالق السماء والأرض ، وهى لى بمن فيها من الإنس والجن والملائكة ؟ فالجميع عبد لى يسبح بحمدي ، فما الذى أعجبهم فى غيرى فأعرضوا عنى ، وانصرفوا إليه ؟ أهو أحسن منى ، أو أقرب إليهم منى ؟

كأن الحق - تبارك وتعالى - يستنكر انصرافهم عن الإله الحق الذى له كل هذا الملك ، وله كل هذه الأيادى والتعَم .

وقوله تعالى : ﴿ هُمْ يُبْشِرُونَ ﴾ (٢١١) [الأنبياء] أى : لهم قدرة على إحياء الموتى وبعثهم ، وشئ من هذا كله لم يحدث : لأنه :

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ

عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (٢٢)

(١) لا يفترون : لا ينقطعون عن التسبيح ، والفترة : الانكسار والضعف . وفتن الشراء : سكن بعد حدة ولان بعد شدة . [لسان العرب - مادة : فتر] .

فَمَعَ انصرافكم عن الإله الحق الذي له مُلْكُ السماء والأرض ، وله تُسَبِّحُ جميع المخلوقات ، لا يوجد إله آخر ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ..﴾ [الأنبياء] أى : ما زال الكلام مرتبطاً بالسماء والأرض ﴿لَفَسَدَتَا ..﴾ [الأنبياء] السماء والأرض ، وهما ظرفان لكل شيء من خلق الله .

ومعنى ﴿إِلَّا اللَّهُ ..﴾ [الأنبياء] إلا : أداة استثناء تخرج ما بعدها عن حكم ما قبلها كما لو قلت : جاء القوم إلا محمد ، فقد أخرجت محمدًا عن حكم القوم وهو المجيء ، فلو أخذنا الآية على هذا المعنى : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ..﴾ [الأنبياء] يعنى : لو كان هناك آلهة ، الله خارج عنها لفسدت السماوات والأرض .

إذن : ما الحال لو قلنا : لو كان هناك آلهة والله معهم ؟ معنى ذلك أنها لا تفسد . فإلا إن حقت وجود الله ، فلم تمنع الشراكة مع الله ، وليس هذا مقصود الآية ، فالآية تقرر أنه لا إله غيره .

إذن : (إلا) هنا ليست أداة استثناء ، إنما هي اسم بمعنى (غير) كما جاء فى قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ..﴾ [٣٦] [هود]

فالمعنى : لو كان فيهما آلهة موصوفة بأنها غير الله لفسدتا ، فامتنع أن يكون هناك شريك .

وهناك آية أخرى : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْتَغُوا إِلَيَّ الْوَسِيلَ﴾ [٤١] [الإسراء]

الحق - سبحانه وتعالى - يعطينا القسمة العقلية فى القرآن : فلنفرض جدلاً أن هناك آلهة أخرى ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا

يَقُولُونَ إِذَا... (٤٦) ﴿[الإسراء] أَيْ : لَوْ حَدَثَ هَذَا ﴿لَا يَتَّخِفُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ مَيْلًا﴾ (٤٧)﴾ [الإسراء]

السبيل : الطريق ، أَيْ طلبوا طريقاً إِلَى ذِي الْعَرْشِ أَيْ : إِلَى اللَّهِ ، لِمَاذَا ؟ إِمَّا لِيَجَادِلُوهُ وَيَسْأَلُوهُ ، كَيْفَ أَنَّهُ أَخَذَ الْإِلَهِيَّةَ مِنْ خَلْفِ ظَهْرِهِمْ ، وَإِمَّا لِيَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ وَيَأْخُذُوا الْإِلَهِيَّةَ مِنْ بَاطِنِهِ ، وَقُوَّةَ فِي ظِلِّ قُوَّتِهِ ، كَمَا أَعْطَى اللَّهُ تَعَالَى قُوَّةَ فَاعِلَةٍ لِلنَّارِ مِثْلًا مِنْ بَاطِنِ قُوَّتِهِ تَعَالَى ، فَالنَّارُ لَا تَعْمَلُ مِنْ نَفْسِهَا ، وَلَكِنْ الْفَاعِلُ الْحَقِيقِيُّ هُوَ الَّذِي خَلَقَ النَّارَ ، بِدَلِيلِ أَنَّهُ لَوْ أَرَادَ سُبْحَانَهُ لَسَلَّيْهَا هَذِهِ الْقُدْرَةَ ، كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿قُلْنَا يَنْتَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٩)﴾ [الأنبياء]

وقوله : ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ..﴾ (٩١)﴾ [المؤمنون] وهذه الآية الكريمة وَأَمْثَالُهَا تَثْبُتُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ مَوْجُودٌ وَوَاحِدٌ .

أَمَّا عَلَى اعْتِبَارِ أَنْ (إِلَا) اسْتِثْنَاءٌ فَهِيَ تَثْبُتُ أَنَّهُ مَوْجُودٌ ، إِنَّمَا مَعَهُ شَرِيكَ ، وَلَيْسَ وَاحِدًا . فَهِيَ - إِنْ - اسْمٌ بِمَعْنَى غَيْرٍ ، وَلَمَّا كَانَتْ مَبْنِيَّةً بِنَاءِ الْحُرُوفِ ظَهَرَ إِعْرَابُهَا عَلَى مَا بَعْدَهَا (لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ) فَيَكُونُ إِعْرَابُ (غَيْرُ) إِعْرَابَ (إِلَا) الَّذِي ظَهَرَ عَلَى لَفْظِ الْجَلَالَةِ (اللَّهُ) .

لَكِنْ ، لِمَاذَا تَفْسُدُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ إِنْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ ؟

قَالُوا : لِأَنَّكَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ أَمَامَ أَمْرَيْنِ : إِمَّا أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْإِلَهَةُ مُسْتَوِيَّةٌ فِي صِفَاتِ الْكَمَالِ ، أَوْ وَاحِدٌ لَهُ صِفَاتُ الْكَمَالِ وَالْآخَرُ لَهُ صِفَةٌ تَقْصُ . فَإِنْ كَانَ لَهُمْ صِفَاتُ الْكَمَالِ ، انْفَقُوا عَلَى خَلْقِ الْأَشْيَاءِ أَمْ اخْتَلَفُوا ؟

إِنْ كَانُوا مُتَّفَقِينَ عَلَى خَلْقِ شَيْءٍ ، فَهَذَا تَكَرَّارٌ لَا مُبَرَّرَ لَهُ ، فَوَاحِدٌ سَيَخْلُقُ ، وَالْآخِرُ لَا عَمَلَ لَهُ ، وَلَا يَجْتَمِعُ مَوْثِرَانِ عَلَى أَثَرٍ وَاحِدٍ .
فَإِنْ اخْتَلَفُوا عَلَى الْخَلْقِ : يَقُولُ أَحَدُهُمْ : هَذِهِ لِي . وَيَقُولُ الْآخَرُ : هَذِهِ لِي ، فَقَدْ عَلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ .

أَمَّا إِنْ كَانَ لِأَحَدِهِمْ صِفَةُ الْكَمَالِ ، وَلِلْآخَرِ صِفَةُ النِّقْصِ ، فَصَاحِبُ النِّقْصِ لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا . وَهَكَذَا الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - يُصَرِّفُ لَنَا الْأَمْثَالَ وَيُوضِّحُهَا لِيَجْلِيَ هَذِهِ الْحَقِيقَةَ بِالْعَقْلِ وَبِالنَّقْلِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاتَّخَذَ إِلَهًا مَعَهُ سُبْحَانَهُ أَمْرًا بَاطِلًا .

كَذَلِكَ يَرُدُّ عَلَى الَّذِينَ يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى مِثْلَ مَنْ قَالُوا : الْعَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ وَمَنْ قَالُوا : الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ . وَمَنْ اتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ إِلَهًا مِنْ دُونِ اللَّهِ : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ .. (٥٧)﴾ [الإِسْرَاءُ]

إِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَدْعُونَهُمْ مَعَ اللَّهِ يَطْلُبُونَ إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ، وَيَتَقَرَّبُونَ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ ، وَيَنْظُرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْآخَرِ ، فَكَيْفَ يَكُونُونَ إِلَهًا ؟

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿قَسْبَحَانَ اللَّهِ رَبَّ الْعَرْشِ .. (٢٢)﴾ [الْأَنْبِيَاءُ] أَيْ : تَنْزِيهَاً لِلَّهِ عَمَّا قَالَ هَؤُلَاءِ ﴿عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢)﴾ [الْأَنْبِيَاءُ] أَيْ : يُلْحِدُونَ وَيَكْذِبُونَ وَيَفْتَرُونَ .

وَالْعَرْشُ : هُوَ السَّرِيرُ الَّذِي يَجْلِسُ عَلَيْهِ الْمَلِكُ ، وَهُوَ عَلَامَةُ الْمَلِكِ وَالسِّيَاطِرَةِ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَنْ مَلِكَةٍ سَبَأَ عَلَى لِسَانِ الْهَدُودِ : ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣)﴾ [النَّمْلُ] فَحِينَ يَقُولُ سُبْحَانَهُ ﴿رَبَّ الْعَرْشِ .. (٢٢)﴾ [الْأَنْبِيَاءُ] يَنْصَرِفُ

إلى عرشه تعالى ، الذي لا يعلو عليه ، ولا ينازعه عرش آخر .

ثم يقول الحق سبحانه عن ذاته سبحانه :

﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (٢٢)

فإنه تعالى لا يسأل عما يفعل ؛ لأن السائل له مراتب مع المستؤل ، والعادة أن يكون المستؤل في مرتبة أدنى من السائل ؛ لذلك لا أحد يسأل الله تعالى عما يفعل ، أما هو سبحانه فيسأل الناس .

لذلك قال بعض الظرفاء : الدليل على أن الله لا شريك له ، خلقه لفلان ، لأنه لو كان له شريك كان عارضه في هذه المسألة .

إذن : لا أحد أعلى من الله ، حتى يسأله : لم فعلت كذا وكذا ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ رَبِّي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٢٤)

طالما اتخذوا من دون الله آلهة فهاتوا البرهان على صدقها ، كما أن الله تعالى - وهو الإله الحق - أتى بالبراهين الدامغة على وجوده ، وعلى قدرته ، وعلى وحدانيته ، وعلى أحديته ، فهاتوا أنتم أيضاً ما لديكم ، أم أنها آلهة لا أدلة لها ولا برهان عليها ، فلم تنزل كتاباً ، ولا أرسلت رسولا ، ولا جاءت بمنهج .

فأين هم إذن ؟ إذا لم يكونوا على دراية بما يحدث ، فهي آلهة غافلة لا يصح أن يحتلوا هذه المنزلة ، وإن كانوا على دراية فلم لم

يُجَابِهُوا الْحَقَّائِقَ وَيَدَافِعُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ ؟ إِذَنْ : هُمْ ضَعْفَاءٌ عَنْ هَذِهِ الْمَوَاجِهَةِ :

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ۖ ۝ (٢١) ﴾ [الأنبياء] أى : هاتوا الدليل على وجود آلهة غير الله ، والبرهان : التدليل بإيجاد الكون على هذا النظام البديع ، فهل سمعتم أن إلهاً آخر قال : أنا الذى أوجدت ؟ هل أرسل رسولا بآية ؟

إذن : هذا كلام كذب واقتراء واختلاق من عند أنفسكم : لأنكم لستم أهل علم فى شيء ، ولا يعنى هذا عدم وجود العلم ، إنما العلم موجود ، ولكنكم مُعْرِضُونَ عَنْ سَمَاعِهِ : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ (٢١) ﴾ [الأنبياء]

كان للحق سمات يعلم بها ، فَمَنْ أَقْبَلَ عَلَى مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَجَدَهُ ، أما مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْمَعْرِفَةِ ، فَمَنْ أَيْنَ لَهُ أَنْ يَعْرِفَ ؟ إِذَنْ : فَالْحَقُّ موجود ولو التمسوه لوجدوه وعرفوه ، وامسكوا بالدليل عليه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۝ (٢٥) ﴾

إذن : فقضية التوحيد واضحة منذ بداية الرسالات إلى خاتمتها ، الكل جاء بقول لا إله إلا الله قضية مشتركة بين جميع رسالات السماء .

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ رَسُولٍ ۖ ۝ (٢٥) ﴾ [الأنبياء] (مِنْ) هنا للشمول والتعظيم ، يعنى : كل أفراد الرسل ، كل مَنْ يُقَالُ لَهُ رَسُولٌ . فلو قال لك شخص : ما عندى مال ، لا يمنع هذا القول أن يكون عنده قليل

من المال ، فزوش مثلاً لا يُقال لها مال ، فإن قال لك : ما عندي من مال فقد نفى وجود جنس المال من بداية ما يقال له مال ، ما عندي حتى ملیم واحد .

إذن : ما جئتم به من مسألة الشرك بالله أو إنكاره عز وجل مسألة جديدة (موضة) طلعت علينا بها .

﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ^(٢٦) ﴾

بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله : ﴿ سُبْحَانَهُ .. (٢٦) ﴾ [الأنبياء] أى : تنزيهاً له أن يكون له ولد ، فقل : إن كان له ، فله عباد مكرمون وهم الملائكة .

ومن صفات هؤلاء العباد المكرمين الذين هم الملائكة أنهم :

﴿ لَا يَسْجُدُونَ بِالْقَوْلِ وَهُمْ

بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿٢٧﴾

ومع أنهم عباد مكرمون إنما لا يسجدونه بالقول ، فلا يقولون ما لم يقله ولا يتقدمون عليه بقول حتى إن وافق مراد الله ، ولا يفعلون ما لم يأمر به ، وكان الحق سبحانه يعطينا إشارة لبعض آفات المجتمع ، فمن آفات المجتمع أن ترى العظماء المكرمين إلا أنهم يصنعون لأنفسهم سلطة زمنية من باطنهم ، فيقولون ما لم يقله ربهم عز وجل ، ويفعلون ما لم يأمر به ، ويقدمون أوامرهم على أوامره .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿٢٧﴾ [الأنبياء] أى : يأترون بأمره ، فإن أمر فعلوا ، وإن نهى تركوا .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٤٥٧/٦) : نزلت في خزاعة حيث قالوا : الملائكة بنات الله ، وكانوا يعبدونهم طمعا في شفاعتهم لهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ
أَرَادَ أَنْ يَرْضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ (٢٨)

الكلام هنا عن العباد المكرمين من الملائكة ، فَمَعَ أَنْ اللهُ أَكْرَمَهُمْ
وَفَضَّلَهُمْ ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَتْرَكْهُمْ دُونَ مُتَابَعَةٍ وَمُرَاقَبَةٍ ، إِنَّمَا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَلَمْ تُتْرَكْ لَهُمْ مَسْأَلَةُ الشَّقَاعَةِ يُدْخِلُونَ فِيهَا مَنْ
أَحْبَاهُ إِنَّمَا ﴿ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَرْضَىٰ .. ﴾ (٢٨) [الأنبياء]

أى : لِمَنْ ارْتَضَاهُ اللهُ وَأَحْبَبَهُ ، فَبِأَيَّكُمْ أَنْ تَفْهَمُوا أَنَّكُمْ حِينَ
تَقُولُونَ : الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللهِ ، أَوْ تَعْبُدُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ
لَكُمْ شَفَعَاءَ عِنْدَ اللهِ : لِأَنَّهُمْ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَحْبَبَهُ اللهُ ، وَارْتَضَاهُ
مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ ، فَلَا تَظُنُّ أَنَّهُمْ ﴿ عِبَادٌ مُكْرَّمُونَ ﴾ (٢٦) [الأنبياء] أى :
مُدَلَّلُونَ يَفْعَلُونَ مَا يَحِلُّ لَهُمْ ، لَا ، إِنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ مُلتَزِمُونَ بِحُدُودِهِمْ لَا
يَتَعَدَوْنَهَا ، فَمَا أَكْرَمْتَهُمْ كُلُّ هَذَا الْإِكْرَامِ إِلَّا لِأَنَّهُمْ مُطِيعُونَ مُلتَزِمُونَ .
وَهُمْ مَعَ هَذِهِ الطَّاعَةِ ﴿ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ (٢٨) [الأنبياء] فليسوا مع
هَذَا الْإِكْرَامِ مُطْمَئِنِّينَ أَمْنِينَ ، بَلْ مُشْفِقُونَ خَائِفُونَ وَجُلُونَ مِنْ خَشْيَةِ اللهِ .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ
جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٩)

(٢٩) قَالَ السُّخْرَاكُ : لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ أَحَدٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا إِبْلِيسُ ، دَعَا إِلَى عِبَادَةِ نَفْسِهِ وَشَرَعَ
الْكُفْرَ ، وَقَالَ قَتَادَةُ : إِنَّمَا كَانَتْ هَذِهِ خَاصَّةً لِإِبْلِيسَ : [أَوْرَدَهُمَا السُّيُوطِيُّ فِي الدَّرَجِ الْمُنْتَوَّرِ
٦٢٥/٥] .

أى : على فَرَضٍ أَنْ قَالَ أَحَدُهُمْ هَذَا الْقَوْلُ ، إِذَنْ : هَذَا كَلَامٌ لَمْ يَحْدُثْ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ مِنْهُمْ ﴿فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (٢٩) ﴿[الأنبياء] لماذا ؟ لأنهم أَخَذُوا الظُّلْمَ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِهِ وَعُنْفَرَانِهِ وَطُغْيَانِهِ ، ظَلَمَ فِي مَسْأَلَةِ الْقِمَةِ ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٢)﴾ [لقمان]

لِذَلِكَ يُهْدِئُهُمْ ، مَعَ أَنَّهُمْ مَلَانِكَةٌ وَمُكْرَمُونَ ، لَكِنْ إِنْ بَدَرَ مِنْ أَحَدِهِمْ هَذَا الْقَوْلُ فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمَ ، وَفِي هَذَا اطمئنانٌ لِلخَلْقِ أَجْمَعِينَ .



بعد ذلك أراد الحق - سبحانه وتعالى - أَنْ يُدْلِلَ عَلَى هَذِهِ الْوَحْدَانِيَةِ الَّتِي أَكَّدَهَا فِي كَلَامِهِ السَّابِقِ ، وَالْوَحْدَانِيَةِ فِي طَيِّبِهَا الْإِحْدِيَّةِ ، لِأَنَّ هُنَاكَ فَرْقًا بَيْنَهُمَا ، وَلَيْسَا مُتَرَادِفَيْنِ كَمَا يَظُنُّ الْبَعْضُ ، فَوَاحِدٌ وَاحِدٌ وَصِفَتَانِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) ﴿[الإخلاص] وَقَالَ : ﴿الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (١٦)﴾ [الرعد]

فَالْوَاحِدُ أَيْ : الْفَرْدُ الَّذِي لَا يُوجَدُ لَهُ نَظِيرٌ ، وَهَذَا الْوَاحِدُ فِي ذَاتِهِ أَحَدٌ أَيْ : لَيْسَ لَهُ أَجْزَاءٌ ، فَالْوَحْدَانِيَّةُ تَمْنَعُ أَنْ يُوجَدَ فَرْدٌ مِثْلُهُ ، وَالْإِحْدِيَّةُ تَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ فِي ذَاتِهِ مُكَوَّنًا مِنْ أَجْزَاءٍ ؛ لِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَوْ كَوَّنَ مِنْ أَجْزَاءٍ لَصَارَ كُلُّ جُزْءٍ مُحْتَاجًا فِي وَجُودِهِ إِلَى الْجُزْءِ الْآخَرِ ، فَلَا احْتِيَاجَ لَهُ فِي وَجُودِهِ لِيَكُونَ كُلَّهُ ، إِذَنْ : فَلَا هُوَ كُلُّهُ ، وَلَا هُوَ جُزْئِي .

فَاخْتَارَ سَبْحَانَهُ لِلتَّدْلِيلِ آيَاتِ الْكَوْنِ الْمَوْجُودَةِ وَالْمَشْهُودَةِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ أَنْ يَنْكَرَهَا أَحَدٌ ؛ لِأَنَّهَا آيَاتٌ مُرْتَبَةٌ وَاضِحَةٌ وَنَافِعَةٌ فِي الْوَقْتِ نَفْسِهِ ، فَقَدْ يَكُونُ الْمَرْتِي وَاضِحًا لَكِنْ لَا حَاجَةَ لَكَ فِيهِ - فَالْإِنْسَانُ يَشْعُرُ بِمَنْفَعَةِ الشَّمْسِ لَوْ غَابَتْ عَنْهُ ، وَيَشْعُرُ بِمَنْفَعَةِ الْمَطَرِ إِنْ امْتَنَعَتْ السَّمَاءُ عَنِ الْمَطَرِ .. إلخ .

فمشهودية هذه الآيات تقتضى الالتفات إليها ، والنفعية فيها تقتضى أيضاً الالتفات إليها ، حتى وهى غائبة عنك ، فتتظر وتتطلع إلى عودتها من جديد .

فيقول الحق سبحانه :

﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
كَانَتَا رِقًا فَفَنَقْنَهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ
كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٥)

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ (٣٥) [الأنبياء] يعنى : أعميت أبصارهم ، فلم ينظروا إلى هذا الكون البديع الصنع المحكم الهندسة والخطام ، فيكفروا بسبب أنهم عَمُوا عن رؤية آيات الله . وهكذا كلما رأيت الهمزة بعد الواو والفعل المنفى .

لكن كيف يقول الحق سبحانه : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ (٣٥) [الأنبياء] والحديث هنا عن السماء والأرض ، وقد قال تعالى ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ (٥١) [الكهف] ؟

فهذه مسألة لم يشهدا أحد ، ولم يخبرهم أحد بها ، فكيف يرونها ؟

سبق أن تكلمنا عن الرؤية فى القرآن ، وإن لها

(١) رتقا : أى مرتوقتين أى متصلتين فى كتلة واحدة ، وبهذا يقول علم الفلك الحديث . [القاموس القويم ٢٥٤/١] - وقد أورد القرطبي فى تفسيره [٤٤٥٩/٦] أثارا للسلف فى هذا ، منها : « قال ابن عباس والحسن وعطاء والضحاك وقتادة : يعنى أنها كانت شيئا واحداً ملتزقتين لفصل الله بينهما بالهواء » .

استعمالات مختلفة : فتارة تأتي بمعنى : نظر أى : بصرية . وتأتى بمعنى : علم ، ففى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) ﴾ [الفيل]

والنبي ﷺ لم يَرِ هذه الحادثة ولم يشهدها ؛ لأنه وَلَدَ فى نفس عامها ، فالمعنى : ألم تعلم ، فلماذا عدلَ السياق عن الرؤية البصرية إلى الرؤية العلمية ، مع أن رؤية العين هى أكد الرؤى ، حتى أنهم يقولون : ليس مع العين أين ؟

قالوا : لأن الله تعالى يريد أن يبينه رسوله ﷺ : أنت صحيح لم ترها بعينيك ، لكن ربك أخبرك بها ، وإخبار الله أصدق من رؤية عينيك ، فإذا أخبرك الله بشيء فإخبار الله أصدق من رؤية العين ، فالعين يمكن أن تخدعك ، أو ترى بها دون أن تتأمل . أما إخبار الله لك فصديق لا خداع فيه .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّوهُمْ آثًا (٨٢) ﴾ [مريم]

لكن ، كيف تمت الرؤية العلمية لهم فى مسألة خلق السموات والأرض ؟

قالوا : لأن الإنسان حين يرى هذا الكون البديع كان يجب عليه ولو بغريزة الفضول أن يتساءل : من أين جاء هذا الكون العجيب ؟ والإنسان بطبيعته يلتفت إلى الشيء العجيب ، ويسأل عنه ، وهو لا يعنيه ولا ينتفع به ، فما بالك إن كان شيئاً نافعاً له ؟

إذن : كان عليهم أن ينظروا : من الذى نبأ رسول الله بهذه المسألة ؟ خاصة وقد كانوا يسألون عنها ، وقد جاءهم رسول الله

بمعجزة تثبت صدقه في البلاغ عن الله ، وتُخبرهم بما كانوا
يبحثون عنه ، وما دام الكلام من الله فهو صدق : ﴿ وَمَنْ أَضِدُّقٌ مِنْ
اللَّهِ قِيلاً ﴾ (١٢٢) [النساء]

وقد نزل القرآن وفي جزيرة العرب كفار عباد أضنام ، وفيها
اليهود وبعض النصاري ، وهما أهل كتاب يؤمنون بالله وبرسُل
ويكتب ، حتى إنهم كانوا يجادلون الكفار الوثنيين يقولون لهم : لقد
أطل زمان نبي سننابعه ونقتلكم به قتل عاد وإرم^(١) .

ومع ذلك ، لما جاءهم ما عرفوا من الحق كفروا به ، والتحموا
بالكفار ، وكونوا معهم جبهة واحدة ، وحزباً واحداً ، ما جمعهم إلا
كراهية النبي ، وما جاء به من الدين الحق ، وما أشبه هذا بما يفعله
الآن كل من المعسكر الشرقي والمعسكر الغربي من اتحاد ضد
الإسلام .

إذن : بعد أن جاء الإسلام أصبح أهل الكتاب والكفار ضد الإسلام
في خندق واحد ، وكان الكفار يسمعون من أهل الكتاب ، وفي التوراة
كلام عن خلق السماء والأرض يقول : إن الله أول ما خلق الخلق خلق
جوهره ، ثم نظر إليها نظراً الهيبة فحصل فيها تفاعل وبخار
ودخان ، فالدخان صعد إلى أعلى فكونَ السماء ، والبقية ظلت فكونت
الأرض .

(١) قال محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمرو عن قتادة الأنصاري عن أشباح منهم قال : فبينا
والله وقبهم يعني في الأنصار وفي اليهود الذين كانوا جيرانهم نزلت منه القصة يعني
﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا
جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ (١٢٢) [البقرة] قالوا : كنا قد علمناهم قهراً دماً من الجاهلية
ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب وهم يقولون : إن نبياً سيبعث الآن تنبئه قد أطل زمان
فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به ، أورد
ابن كثير في تفسيره (١٢٤/١) .

وهكذا كان لديهم طرف من العلم عن مسألة الخلق : لذلك قال الله عنهم : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا .. ﴾ (٢٠) [الأنبياء]

وقد كان للمستشرقين كلام حول قوله تعالى : ﴿ كَانَتَا رَتْقًا .. ﴾ (٢٠) [الأنبياء] قالوا : السموات جمع ، والأرض كذلك جنس لها جمع ، فالقاعدة تقتضى أن نقول : كُنْ رَتْقًا بضمير الجمع . وصاحب هذا الاعتراض لم يدرك أن الله سبحانه وتعالى نظر إلى السماء كنوع والأرض كنوع ، فالمراد هنا السفاوية والأرضية وهما مثنى .

وفى القرآن نظائر كثيرة لهذه المسألة : لأن القرآن جاء بالأسلوب العربى المبنى على الفطنة والذكاء ومرونة الفهم . فخذ مثلاً قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا .. ﴾ (٩) [الحجرات]

فلم يقل حسب الظاهر : اقْتَتَلْنَا : لأن الطائفة وإن كانت مفرداً إلا أنها تحرى جماعة ، والقتال لا يكون بين طائفة وطائفة . إنما بين أفراد هذه وأفراد هذه . فالقتال ملحوظ فيه الجمع ﴿ واقْتَتَلُوا .. ﴾ (٩) [الحجرات] فإذا ما جئنا للصُّلح نرى أن الصُّلح لا يتم بين هؤلاء الأفراد ، وإنما بين ممثل عن كل طائفة . فالصُّلح قائم بين طرفين : لذلك يعود السياق للتنبيه .

﴿ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ .. ﴾ (٩) [الحجرات]

والرُّنق : الشيء الملتحم الملتصق ، ومعنى ﴿ فَفَتَقْنَاهُمَا .. ﴾ (٢٠) [الأنبياء] أى : فَصَلْنَاهُمَا وَأَزَحْنَاهَا الالتهام ، وما ذكر فى التوراة من أن الله تعالى خلق جوهرة ، ثم نظر إليها فى هيبة ، فحصل لها كذا

وكذا في القرآن له ما يؤيده في قوله تعالى : ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۖ﴾ (١١) [فصلت]

والعلماء ساعة يستقبلون الآية الكونية لهم فيها مذاهب اجتهادية مختلفة ؛ لأنها تتعرض لحقيقة الكون ، وهذا أمر قابل للخلاف ، فكل واحد منهم يأخذ منه على قدر ثقافته وعلمه .

فالعربي القديم لم يكن يعرف كثيراً عن الظواهر الكونية ، لا يعرف الجاذبية ، ولا يعرف كروية الأرض ولا حركتها ، فلو أن القرآن تعرض لمثل هذه الأمور التي لا يتسع لها مداركه وثقافته فلربما صرفه هذا الكلام الذي لا يفهمه ، ولك أن تتصور لو قلت له مثلاً : إن الأرض كرة تدور بنا بما عليها من بحار وجبال الخ .

والقرآن بالدرجة الأولى كتاب منهج « افعل كذا » و « لا تفعل كذا » لذلك كل ما يتعلق بهذا المنهج جاء واضحاً لا غموض فيه ، أما الأمور الكونية التي تخضع لثقافات البشر وارتقاءاتهم الحضارية فقد جاءت مُجْمَلَةً تنتظر العقول المفكرة التي تكشف عن هذه الظواهر واحدة بعد الأخرى ، وكان الحق - تبارك وتعالى - يعطينا مجرد إشارة ، وعلى العقول المتأمل أن تكمّل هذه المنظومة .

وقد كان لعلماء الإسلام موقفان في هذه المسألة ، كلاهما ينطلق من الحب لدين الله ، والغرام بكتابه ، والرغبة الصادقة في إثبات صدق ما جاء به القرآن من آيات كونية جاء العلم الحديث ليقول بها الآن ، وقد نزل بها القرآن منذ أكثر من أربعة عشر قرناً من الزمان .

الموقف الأول : وكان أصحابه مؤلمين بأن يجدوا لكل اكتشاف جديد شاهداً من القرآن ليقولوا : إن القرآن سبق إليه وإن حمداً ﷺ صادق في بلاغه عن الله .

الموقف الثاني : أما أصحاب الموقف الآخر فكانوا يتهمون من هذه المسألة خشية أن يقولوا بنظرية لم تثبت بعد ، ويلتمسون لها شاهداً من كتاب الله ، ثم يثبت بطلانها بعد أن ربطوها بالقرآن .

والموقف الحق أن هناك فرقاً بين نظرية علمية ، وحقيقة علمية ، فالنظرية مسألة محل بحث ومحل دراسة لم تثبت بعد ؛ لذلك يقولون : هذا كلام نظري أي : يحتاج إلى ما يؤيده من الواقع ، أما الحقيقة العلمية فمسألة وقعت تحت التجربة ، وثبت صدقها عملياً ووثقنا أنها لا تتغير .

فعلينا - إذن - ألا نربط القرآن بالنظرية التي تحتل الصدق أو الكذب ، حتى لا يتذبذب الناس في فهم القرآن ، ويتهمونا أننا نفسر القرآن حسب أهوائنا . أما الحقيقة العلمية الثابتة فإذا جاءت بحيث لا تدفع فلا مانع من ربطها بالقرآن .

من ذلك مسألة كروية الأرض ، فعندما قال بها العلماء اعترض كثيرون وأثاروها ضجة وأفسوا فيها كتباً ، ومنهم من حكم بكفر من يقول بذلك ؛ لأن هذه المسألة لم تكن عليها القرآن . فلما تقدم العلم ، وتوفرت له الأدلة الكافية لإثبات هذه النظرية ، فوجدوا الكواكب الأخرى مدورة كالشمس والقمر ، فلماذا لا تكون الأرض كذلك ؟

كذلك إذا وقفت مثلاً على شاطئ البحر ، ونظرت إلى مركب قادم من بعيد لا ترى منها إلا طرف شراعها ، ولا ترى باقى المركب إلا إذا اقتربت منك ، علام يدل ذلك ؟ هذا يدل على أن سطح الأرض ليس مستويًا ، إنما فيه تقوس وانحناء يدل على كرويتها .

فلما جاء عصر الفضاء ، وصعد العلماء للفضاء الخارجي ، وجاءوا للأرض بصور ، فإذا بها كروية فعلاً ، وهكذا تحولت النظرية

إلى حقيقة علمية لا تدفع ، ولا جدال حولها ، ومن خالفها حينما كانت نظرية لا يسعه الآن إلا قبولها والقول بها .

وما قلناه عن كروية الأرض نقوله عن دورانها ، ومن كان يصدق قديماً أن الأرض هي التي تدور حول الشمس بما عليها من مياه ومبانٍ وغيره ؟ ولك أن تأخذ كوزاً ممتلئاً بالماء ، وأربطه بخيط من أعلى ، ثم أدركه بسرعة من أسفل إلى أعلى ، تلاحظ أن فوهة الكوز إلى أسفل دون أن ينسكب الماء ، لماذا ؟ لأن سرعة الدوران تفوق جاذبية الأرض التي تجذب الماء إليها ، بدليل أنك إذا تهاونت في دوران الكوز يقع الماء من فوهته . ولا بد من وجود تأثير للجاذبية ، فجاذبية الأرض هي التي تحتفظ بالماء عليها أثناء دورانها .

أما أن نلتقط نظرية وليدة في طور البحث والدراسة ، ثم نفرح بربطها بالقرآن كما حدث أوائل العصر الحديث والنهضة العلمية ، حين اكتشف العلماء المجموعة الشمسية ، وكانت في بدايتها سبعة كواكب فقط مرتبة حسب قربها من الشمس في المركز : عطارد ، فالزهرة ، فالأرض ، فالمريخ ، فالمشتري ، فزحل ، فأورانوس .

وهنا أسرع بعض علمائنا الكبار - منهم الشيخ المراغي - بالقول بأنها السموات السبع ، وكتبوا في ذلك بحوثاً ، وفي القرآن الذي سبق إلى هذا ، ومُرَّت الأيام ، واكتشف العلماء الكواكب الثامن (نبتون) ، ثم التاسع^(١) .

إذن : رُبط النظرية التي لم تتأكد بعد علمياً بالقرآن خطأ كبير ، ومن الممكن إذا توفّر لهم أجهزة أحدث ومجاهر أكبر - كما يقول بعض علماء الفضاء - لاكتشفوا كواكب أخرى كثيرة ، لأن مجموعتنا الشمسية هذه واحدة من مائة مليون مجموعة في المجرة التي نسميها

(١) لم يتم اكتشاف كوكب (بلوتو) إلا في عام ١٩٣٠ م - [موسوعة المعرفة - من ٢٧] .

(سكة التبانة) ، والإغريق يسمونها (الطريق اللبنى)^(١) .

وهذه الكواكب التى نراها كبيرة وعظيمة ، لدرجة تفوق تصورات الناس . فالشمس التى نراها هذه أكبر من الأرض بمليون وربع مليون مرة^(٢) ، وهناك من الكواكب ما يمكنه ابتلاع مليون شمس فى جوفه . والمسافة بيننا وبين الشمس ثمانى دقائق ضوئية ، وتُحسب الدقيقة الضوئية بأن تُضرب فى ستين ثانية ، الثانية الواحدة السرعة فيها ١٨٦ ألف ميل يعنى : ثلاثمائة ألف كيلومتر^(٣) .

أما المسافة بين الأرض والمرآة المسلسلة فقد حُسبها بالسنين الضوئية لا الدقائق ، فوجدوها مائة سنة ضوئية . أما الشُعْرَى الذى امتنَّ الله به فى قوله ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى﴾ (٤٩) ﴿[النجم] فهو أبعد من ذلك . وهذه الكواكب والأفلاك كلها فى السماء الدنيا فقط ، فما دَخَلَ هذا بالسموات السبع التى تحدثوا عنها !؟

لذلك حاول كثيرون من عُشَّاق هؤلاء العلماء أن يمحروا هذه المسألة من كتبهم ، حتى لا تكون سبباً فى حقهم وزلة فى طريقهم العلمى .

كذلك من النظريات التى قالوا بها وجانبوا الصواب قولهم : إن المجموعة الشمسية ومنها الأرض تكونت نتيجة دوران الشمس وهى كتلة ملتهبة ، فانفصل عنها بعض (طرايطيش) ، وخرج منها بعض الأجزاء التى بردت بمرور الوقت ، ومنها تكونت الأرض ، ولما بردت

(١) أول من وصف حزمة الضوء العريضة التى تعرف باسم الطريق اللبنى هو ديموكريثس الذى ذهب إلى أن الطريق اللبنى إنما يتكون من عدد وغير من النجوم بحيث لا يمكن لأحد أن يميز بينها ، ولقد أثبتت المناظير الفلكية الحديثة صحة ما ذهب إليه . (موسوعة المعرفة ص ٥) .

(٢) جاء فى « موسوعة المعرفة » (ص ٢٤) : « لو كانت الشمس كرة مضغوطة لإمكانها أن تستوعب ١,٣٠٠,٠٠٠ كرة ، كل واحدة منها فى مثل حجم الأرض ، من قبل أن تشتكى » .

(٣) أى : أن الشمس تبعد عن الأرض بحوالى ٩٤ مليون ميل ، ويصلنا ضوءها الذى يتطلق بسرعة ١٨٦ ألف ميل فى الثانية فى أكثر من ثمانى دقائق بقليل . [موسوعة المعرفة ص ٢٦] .

سورة الأنبياء

٩٥٢٣

الأرض أصبحت صالحة لحياة النبات ، ثم الحيوان ، ثم الإنسان ،
بدليل أن باطن الأرض ما يزال ملتهباً حتى الآن . وتتفجر منه براكين
كبركان (فيزرف)^(١) مثلاً .

والقياس العقلي يقتضى أن نقول : إذا كانت الأرض قطعة من
الشمس وانفصلت عنها ، فمن الطبيعي أن تبرد مع مرور الزمن
وتقل حرارتها حتى تنتهى بالاستطراق الحرارى ، إذن : فهذه نظرية
غير سليمة ، وقولكم بها يقتضى أنكم عرفتُم شيئاً عن خلق السموات
والأرض ما أخبر الله به . وقد قال تعالى : ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ﴾ (٥١)

ثم يقول فى آية جامعة ﴿ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ (٥١) [الكهف]
والمضل هو الذى يأخذ بيدك عن الحقيقة إلى الباطل ، وكأن الحق
سبحانه يعطينا إشارة إلى ما سيكون من أقوال مُضِلَّة فى هذه
المسألة تقول : حدث فى الخلق كيت وكيت .

والواجب علينا أن نأخذ هذه التفاصيل من الخالق - عز وجل -
وأن نقف عند هذا الحد ، لأن معرفتك بكيفية الشيء ليست شرطاً
لانتفاعك به ، فأنت تنتفع بمخلوقات الله وإن لم تفهم كيف خلقت ؟
وكيف كانت ؟ انتفعنا بكروية الأرض وبالشمس والقمر دون أن
نعرف شيئاً عنها ، ووضع العلماء حسابات للكسوف والخسوف
والأوقات قبل أن تكتشف كروية الأرض .

فالرجل الأعمى الذى لا يعلم شيئاً يشترى مثلاً « الثليفيون »
ويتعلم كيفية تشغيله والانتفاع به ، دون أن يعلم شيئاً عن تكوينه أو
كيفية عمله ونقله للصورة والصوت .. الخ . فخذ ما فى الكون من

(١) يقع بركان « فيزرف » على بعد ١٦ كم من مدينة نابولي بإيطاليا ، وهو عبارة عن بركان داخل
بركان ، لأنه يقع فى فوهة حوض البركان الخامد المسمى مونت زوما . [موسوعة المعرفة -
صفحة ١٠٢] .

جمال وانتفع به كما خلقه الله لك دون أن تخوض في أصل خلقه
وكيفية تكوينه ، كما لو قُدِّم لك طعام شهى أتبحث قبل أن تأكل :
كيف طهى هذا الطعام ؟

وقد تباينت آراء العلماء حول هذه الآية ومعنى الرُّتُق والفَتْق ،
فمنهم مَنْ قال بالرأى الذى قالته التوراة ، وأنها كانت جوهرة نظر الله
إليها نظرة المهابة ، وحدث لها كذا وكذا ، وتكونت السماء والأرض
ومنهم مَنْ رأى أن المعنى خاصٌ بكل من الأرض والسماء ،
كل على حدة ، وأنهما لم يكونا أبداً ملتحمتين ، واعتمدوا على بعض
الآيات مثل قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴾ (٢٤) أَنَا صَبَّأُ
الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَفَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعَبَا
وَقَضَّا (٢٨) ﴿ [عبس]

وفى موضع آخر قال : ﴿ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ (١١)
وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (١٢) ﴾ [القمر]

فالمراد - إذن - أن الأرض وحدها كانت رَتْقًا ، فتفجرت بالنبات ،
وأن السماء كانت رَتْقًا فتفجرت بالمطر^(١) ، فشَقَّ الله السماء بالمطر ،
وشَقَّ الأرض بالنبات الذى يصدعها : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (١١)
وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ (١٢) ﴾ [الطارق]

وقال عن السماء : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّعَامِ .. ﴾ (٢٥) ﴿ [الفرقان]

(١) قاله عكرمة وعطية وابن زيد وابن عباس أيضاً فيما ذكر المهدوى : إن السعawat كانت
رَتْقاً لا مطراً ، والأرض كانت رَتْقاً لا تَنْبِت .. ففتق السماء بالمطر ، والأرض بالنبات
[تفسير القرطبي ٦/ ٤٤٦]

على اعتبار أن السماء كُلُّ ما علاك فأظنك ، فيكون السحاب من السماء .

نفهم من هذا الرأي أن الفتنق ليس فتنق السماء عن الأرض ، إنما فتنق كل منهما على حدة ، وعلى كل حال هو فهم لا يعطى حكماً جديداً ، واجتهاد على قدر عطاء العقول قد تُثبته الايام ، وقد تأتي بشيء آخر ، المهم أن القولين لا يمنع أحدهما الآخر .

وقوله تعالى ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ۖ ﴾ [الانباء] قال أصحاب التاويل الثاني : ما دام ذكر هذا الماء ، فلا بد أن له صلة بالرفق والفتنق في كل من الأرض والسماء .

ونلاحظ أن الآية لم تقل : كل شيء حياً ، إنما ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ۖ ﴾ [الانباء] وقد استدلوا بها على أن الحي المراد به الحياة الإنسانية التي نحيهاها ، ولم يفتنوا إلى أن الماء داخل في تكوين كل شيء ، فالحيوان والنبات يحيا على الماء فإن فقد الماء مات وانتهى ، وكذلك الأدنى من الحيوان والنبات فيه مائية أيضاً ، فكل ما فيه لمعة أو طراوة أو ليونة فيه ماء .

فالمعنى ﴿ كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ ۖ ﴾ [الانباء] أى : كل شيء مذكور موجود ..

والتحقيق العلمى أن لكل شيء حياة تناسبه ، وكل شيء فيه ماء ، بدليل قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۖ ﴾ [الانفال]

والحق سبحانه يخاطبهم وهم أحياء ، إذن : يسئلكم أى : حياة أخرى لها قيمة : لأن حياتكم هذه قصاراها الدنيا ، إنما استجيبوا لحياة أخرى خالدة هي حياة الآخرة .

وَسُمِّيَ الشَّيْءُ الَّذِي يَتَّصِلُ بِالمَادَّةِ ، فَتَدَبَّرَ فِيهَا الحَيَاةَ رُوحًا ،
فَقَالَ : ﴿ فَإِذَا سَمَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي .. ﴾ (٢٩) [الحجر]
وَسُمِّيَ المَنْهَجُ الَّذِي يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ لِهَدَايَةِ الْأَرْضِ رُوحًا ،
وَسُمِّيَ الْمَلَكُ الَّذِي يَنْزِلُ بِهِ رُوحًا ؛ لِأَنَّهُ يُعْطِينَا حَيَاةً دَائِمَةً بَاقِيَةً ،
لَا فَنَاءَ لَهَا ، وَهَكَذَا يَتِمُّ الِارْتِقَاءُ بِالحَيَاةِ .

فَإِذَا نَزَلْنَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَجَدْنَا لِلْحَيَوَانِ حَيَاةً ، وَلِلنَّبَاتِ حَيَاةً ،
فَالْحَيَوَانُ يَنْفَقُ وَيَمُوتُ ، وَالنَّبَاتُ إِنْ مَنَعْتَهُ الْمَاءَ جَفَّ وَذَبُلَ وَانْتَهَى .
أَمَّا الْجِمَادُ فَلَهُ حَيَاةٌ أَيْضًا ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
وَجْهَهُ .. ﴾ (٨٨) [الفصم]

فَوُصِّفَ كُلُّ مَا يُقَالُ لَهُ شَيْءٌ بِأَنَّهُ هَالِكٌ ، وَالْهَلَاكُ ضِدُّ الْحَيَاةِ ،
فَلَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ لَهُ حَيَاةٌ ، أَلَمْ تَقْرَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ
بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ .. ﴾ (٤٢) [الأنفال] فَالْحَيَاةُ ضِدُّهَا الْهَلَاكُ .

إِذَنْ : فَكُلُّ شَيْءٍ فِي الْمَخْلُوقَاتِ حَتَّى الْجِمَادُ لَهُ حَيَاةٌ ،
وَفِي تَكْوِينِهِ مَائِيَّةٌ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ
حَيٍّ .. ﴾ (٣٠) [الأنبياء]

وَيَخْتَلِمُ سُبْحَانَهُ هَذِهِ الْآيَةُ بِقَوْلِهِ : ﴿ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٠) [الأنبياء]
يَعْنَى : اْعْمُوا عَنْ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي تُبْهَوُا إِلَيْهَا ، وَامْتَنِعُوا عَنِ الْإِيمَانِ ؟
فَكَانَ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَلْتَفِتُوا إِلَى هَذِهِ الْآيَاتِ الْعَجَبِيَّةِ وَالنَّافِعَةِ لَهُمْ ،
كَيْفَ وَالْبَشَرُ الْآنَ يَقِفُونَ أَمَامَ مُخْتَرَعٍ أَوْ آلَةٍ حَدِيثَةٍ أَوْ حَتَّى لُعْبَةٍ
تَبْهَرُهُمْ فَيَقُولُونَ : مَنْ فَعَلَ هَذِهِ ؟ وَيُزْرِعُونَ لَهُ وَلِحَيَاتِهِ ، وَتَخْرُجُ فِي
كُلِّهَا كَذًا ... الخ .

فَمَنْ الْأَوَّلَى أَنْ نَلْتَفِتَ إِلَى الْخَالِقِ الْعَظِيمِ الَّذِي أَبْدَعَ لَنَا هَذَا
الْكُونَ ، فَالْإِنْصِرَافُ - إِذَنْ - عَنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْإِعْرَاضُ عَنْهَا حَالَةٌ غَيْرُ
طَبِيعِيَّةٍ لَا تَلِيْقُ بِأَصْحَابِ الْعُقُولِ .

يقول الحق سبحانه :

﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا
فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (٢١)

الرواسي : الجبال جمع رأسٍ يعنى : ثابت ، وقد عبر عنها أيضا
بالأوتاد ، فقال : ﴿ وَالْجِبَالُ أَوْتَادُ ﴾ (٧) ﴿ [التيا] شَبَّهَ الْجِبَالَ بِالنَّسِيبِ
لِلأَرْضِ بِالْأَوْتَادِ بِالنَّسِيبِ لِلخِيمة .

ثم يذكر علة ذلك : ﴿ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴾ (٢١) ﴿ [الانبياء] اى : مخافة أن
تميل وتضطرب وتتحرك بهم ، ولو أنها مخلوقة على هيئة الثبوت
ما كانت لتميد أو تتحرك ، وما احتاجت لأن يثبتها بالجبال ؛ لذلك قال
تعالى : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمَادَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ (٨٨) ﴿ [النمل]
فليس غريباً الآن أن نعرف أن للجبال حركة ، وإن كنا لا نراها ؛
لأنها ثابتة بالنسبة لموقعك منها ؛ لأنك تسير بنفس حركة سيرها ،
كما لو أنك وصاحبك فى مركب ، والمركب تسير بكما ، فأنت
لا تدرك حركة صاحبك لأنك تتحرك بنفس حركته .

وقد شبه الله حركة الجبال بمر السحاب ، فالسحاب لا يمر بحركة
ذاتية فيه ، إنما يمر بدفع الرياح ، كذلك الجبال لا تمر بحركة ذاتية
إنما بحركة الأرض كلها ، وهذا دليل واضح على حركة الأرض .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا ﴾ (٣١) ﴿ [الانبياء] اى :
من حكمة الله أن جعل لنا فى الأرض سُبُلًا نسير فيها ، فلو أن
الجبال كانت كتلة تملأ وجه الأرض ما صلَّحَتْ لحياة البشر وحركتهم

(١) الفج : الطريق الواضح الواسع ، وجمعه فجاج . [القاموس القويم ٧٢/٧] . والفجاج :
المسالك ، والفج : الطريق الواسع بين الجبلين . [تفسير القرطبي ٤٤٦٢/٦] .

فِيهَا ، فَقَالَ ﴿فَجَاجَا سَبَلًا .. (٢١)﴾ [الأنبياء] أَيْ : طَرَفًا وَاسِعَةً فِي
الوُدَيَّانِ وَالْأَمَاكِنِ السَّهْلَةِ . وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ قَالَ : ﴿لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سَبَلًا
فَجَاجَا (٢٠)﴾ [نوح]

وَمَعْنَى : ﴿رَجَعْنَا فِيهَا .. (٢١)﴾ [الأنبياء] يَصْحُ فِي الْجِبَالِ أَوْ فِي
الْأَرْضِ ، فَفِي كُلِّ مِنْهُمَا طَرِيقٌ يَسْلُكُهَا النَّاسُ ، وَهِيَ فِي الْجِبَالِ عَلَى
شَكْلِ شِعَابٍ وَوُدَيَّانٍ .

ثُمَّ يَذْكُرُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ ذَلِكَ ، فَيَقُولُ : ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٢١)﴾
[الأنبياء] وَالْهُدَايَةُ هُنَا تَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ : يَهْتَدُونَ لِخَالِقِهَا وَمَكُونِهَا ،
وَيَسْتَدِلُّونَ بِهَا عَلَى الصَّانِعِ الْمُبْدِعِ سُبْحَانَهُ ، أَوْ يَهْتَدُونَ إِلَى الْبِلَادِ
وَالْأَمَاكِنِ وَالْأَتَجَاهَاتِ ، وَقَدِيمًا كَانُوا يَتَّخِذُونَ مِنَ الْجِبَالِ دَلَالِلَ
وَأَشَارَاتٍ وَيَجْعَلُونَهَا عِلَامَاتٍ ، فَيَصِفُونَ الْأَشْيَاءَ بِمَوَاقِعِهَا مِنَ الْجِبَالِ ،
فَيَقُولُونَ : الْمَكَانُ الْفُلَانِيُّ قَرِيبٌ مِنْ جَبَلِ كَذَا ، وَعَلَى يَمِينِ جَبَلِ كَذَا ،
وَقَدْ قَالَ شَاغِرُهُمْ :

خُذَا بَطْنَ مِرْشَى^(١) أَوْ قَفَا مَافِئَةٍ^(٢) كَلَّا جَانِبِي مِرْشَى لَهْنٌ طَرِيقٌ^(٣)

فَالْهُدَايَةُ هُنَا تَشْمَلُ هَذَا وَذَاكَ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَعَلَامَاتٍ
وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (١٦)﴾ [النحل] أَيْ : يَهْتَدُونَ إِلَى الطَّرِيقِ
وَالْأَتَجَاهَاتِ ، وَكَانَ الْعَرَبِيُّ يَقُولُ مِثْلًا : اجْعَلِ الثُّرَيَّا عَنْ يَمِينِكَ أَوْ
النَّجْمَ الْقُطْبِيَّ ، أَوْ سَهِيلًا أَوْ غَيْرَهَا ، فَكَانُوا عَلَى عِلْمٍ بِمَوَاقِعِ هَذِهِ
النُّجُومِ وَيَسِيرُونَ عَلَى هَدْيِهَا .

(١) مِرْشَى : ثَنِيَّةٌ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ قَرِيبَةً مِنَ الْجُبْفَةِ يُرَى مِنْهَا الْبَحْرُ ، وَلَهَا طَرِيقَانِ ، فَكُلٌّ مِنْ
سُلُوكِهِمَا كَانَ مِصْيَاً . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : مِرْشَى] .

(٢) أَوْرَدَ ابْنُ مَنْظُورٍ هَذَا الْبَيْتَ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ ، وَلَمْ يَحْزَرْ لِأَحَدٍ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ :
مِرْشَى] .

أو : يهتدون إلى أن للنجوم علاقة بحياة الإنسان الحي ، وقديماً كانوا يقولون : فلان هَوَى نَجْمُهُ . كان لكل واحد منا نجماً في السماء له علاقة ما به ، وهذه يعرفها بعض المختصين ، وربما اهتموا من خلالها إلى شيء ، شريطة أن يكونوا صادقين أمناء لا يخدعون خلق الله .

ويؤيد هذا قوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٧٤) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٥) ﴾ [الواقعة] أي : لو كنتم على معرفة بها لعلمتم أن للنجوم دوراً كبيراً وعظيماً في الخلق . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٢٢) ﴾

سَمَّى السماء سَقْفًا : لأن السماء كل ما علاك فأظلك ، وفُرِّقَ بين سَقَف من صنع البشر يعتمد على أعمدة ودعائم .. الخ ، وسَقَف من صَنَعَ الخالق العظيم ، سَقَف يغطى الأرض كلها ومحفوظ بلا أعمدة ، سَقَف مُسْتَوٍ لا تنوء فيه ولا فتور .

والسماء أخذت دوراً تكوينياً خَصَّها الله به كما خَصَّ آدم عليه السلام . فالخلق جميعاً خلقوا بكن من أب وأم ، أما آدم فقد خلق خلقاً مباشراً بيد الله سبحانه ، لذلك قال تعالى : ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي .. (٧٥) ﴾ [ص] وهذا شرف كبير لآدم .

وكذلك قال في خلق السماء : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ (٤٧) ﴾ [الذاريات]

(١) بإيد : أي بقوة وقدرة . قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والثوري وغير واحد . ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٣٧/٤) .

وفى آية أخرى قال سبحانه : ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (٧)﴾
[الذاريات] يعنى : محبوبكة ومحكمة ، والحكمة معناها أن ذراتها التي
لا تدرك ملتحمة مع بعضها ، ليس التحاماً كلياً إنما التحام ذرات ؛
لذلك ترى السماء ملساء ؛ ولذلك قال عنها الخالق عز وجل : ﴿رَفَعَ
سَمَكُهَا^(١) فَسَرَّاهَا (٢٨)﴾ [التأوهات]

ولك أن تلاحظ صنعة البشر إذا أراد أحدها أن يبنى مثلاً ، أو
يصنع سقفاً ، فالبناء يُبنى بمنتهى الدقة ، ومع ذلك ترى طوبة بارزة
عن طوية ، فيأتى عامل المحارة فيحاول تسوية الجدار ، ويزنه
بميزان الماء ، ومع ذلك نجد فى الجدار تعاريج ، ثم يأتى عامل
الدهانات ، فيحاول إصلاح مثل هذه العيوب فيعد لها معجوناً ويكون
له فى الحائط دور هام .

وبعد أن يستنفذ الإنسان كل وسائله فى إعداد بيته كما يجب
تأتى بعد عدة أيام ، فترى الحق - سبحانه وتعالى - يُعَدِّلُ على
الجميع ، ويظهر لهم عيوب صنعتهم مهما بلغت من الدقة بقليل من
الغبار ينزل عمودياً فيريك بوضوح ما فى الحائط من عيوب .

وإذا كانت صنعة البشر تختلف باختلاف مهارة كل منهم وحدّقه فى
عمله ، فما بالك إن كان الصانع هو الله الذى يبنى ويُسَوِّى وَيُزَيِّنُ ؟

﴿الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا^(٣) مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ .. (٢)﴾ [الملك]

وانظر إلى أَمهر الصُّنَاعِ الآن ، يُسَوِّى سَقْفًا لعدة حجرات ،

(١) أى : جعل سقفيها يرفوعاً عالياً ، أو جعل المسافة بينها وبين الأرض بعيدة . [القاموس
القيوم ٢٢٩/١] .

(٢) أى : طبقة فوق طبقة . [القاموس القويم ٢٩٩/١] . قال ابن كثير فى تفسيره
(٢٩٩/٤) : . . . أى : طبقة بعد طبقة ، وهل من متواصلات بمعنى أنهن علويات بعضهم
على بعضى : أو متواصلات بينهما خلاه ؟ فيه قولان : أصحهما الثانى كما دل على ذلك
حديث الإسراء . . .

ويستخدم مادة واحدة ويكونها بلون واحد ، لابد أن تجد اختلافاً من واحدة للأخرى ، حتى إن خلط العامل اللون مرة واحدة لكل الحجرات يأتي اللون مختلفاً ، لماذا ؟ لأنه حين يأخذ من هذا الخليط تجد ما يتبقى أكثر تركيزاً ، فإذا لم يكمل العمل في نفس اليوم تجد ما تبقى إلى الغد يفقد كمية من الماء تؤثر أيضاً في درجة اللون .

ومعنى ﴿مُحْفُوظًا .. (٢٢)﴾ [الأنبياء] أى : فى بنية تكوينه ؛ لأنه مُحَكَّم لا اختلاف فيه ، ولا يحفظ إلا الشيء النفيس ، تحافظ عليه لنفسه وأصالته . لكن من أى شيء يحفظه الله ؟ يحفظها أن تمور ، يحفظها أن تقع على الأرض إلا بإذنه .

﴿وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. (٦٥)﴾ [الحج]

وقال : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ .. (٢٥)﴾ [الروم]

إذن : فى خلق السماء عظمة خلق ، وعظمة تكوين ، وعظمة صيانة تناسب قدرته تعالى ، ولا يقدر عليها إلا الله . فالصيانة من عندنا نحن ، ولن ندرك لكم صيانتها ، وإن كانت لا تحتاج إلى صيانة لأنها صنعتنا .

ومن المسائل التى يبينها لنا الحق - سبحانه وتعالى - فى أمر السماء مسألة استراق السمع ، فكانت الشياطين قبل الإسلام تسترق السمع^(١) ، لكن بعد رسالة محمد ﷺ شاء الحق سبحانه ألا يدلس على دعوته بسماع شيطان يوحى إلى أعدائه ، فمتع الجن من استراق السمع بالشَّهْب ، فقال سبحانه :

(١) قَالَ تَعَالَى عَنِ الْجِنِّ أَنَّهُمْ قَالُوا : ﴿وَأَنَا لَنَمَسِّي السَّمَاءَ فَنَجِدُنَهَا مِثْلَ خُرْمٍ خَدِيدًا وَشَهَاءً﴾ (٨) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ نَجِدُ لَهُ فِيهَا مَا نُمْنًا (٩)﴾ [الجن] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ الشَّيَاطِينُ لَهُمْ مَقَاعِدُ فِي السَّمَاءِ يَسْتَمِعُونَ فِيهَا الْوَحْيَ ، فَإِذَا سَمِعُوا الْكَلِمَةَ زَادُوا فِيهَا تَسْمَعًا ، فَأَمَّا الْكَلِمَةُ فَتَكُونُ حَقًّا ، وَأَمَّا مَا زَادُوا فَيَكُونُ بَاطِلًا ، فَلَمَّا بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَسَحُوا مَقَاعِدَهُمْ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِإِبْلِيسَ ، وَلَمْ تَكُنِ النُّجُومُ يَرْمِي بِهَا قَبْلَ ذَلِكَ ، فَقَالَ لَهُمْ إِبْلِيسُ : مَا هَذَا إِلَّا أَمْرٌ لَا مَرَّ حَدِثَ فِي الْأَرْضِ ، فَبِعِثَ جُنُودَهُ فَوَجَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا يَمْشِي بَيْنَ جِبِلِّيْنِ بَخْلَةٍ ، فَأَخْبَرُوهُ ، فَقَالَ : هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي حَدَّثَ نِي الْأَرْضُ ، أَخْبَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَالتَّنَسَائِيُّ رَأَيْنَا جَرِيرَ وَابِرَ تَعْيِمَ فِي دَلَالِ النَّجْوَى - [أورده السيوطي في الدر المنثور ٢٠٢/٨]

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ (١٦) وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتَيْمَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ (١٨)﴾ [الحجر]
ثم يقول سبحانه : ﴿وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢)﴾ [الأنبياء] كان السماء آيات خاصة بها ، ففي الكون آيات كثيرة ، والسماء آياتها ، فالشمس والقمر والنجوم والأفلاك من آياتها .

وبعد ذلك نسمع من رجال الارصاد أن من كواكب السماء ما لم يصلنا ضوءه منذ خلق الله الأرض حتى الآن ، مع أن سرعة الضوء ثلثمائة ألف كيلومتر في الثانية ، ويمكن أن نفهم هذا في ضوء قوله تعالى : ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (٤٧)﴾ [الذاريات]
لذلك يعطينا رسول الله ﷺ صورة تقريبية لهذه المسألة ، حتى لا تُرهق أنفسنا بالتفكير فيها : « ما السموات والأرض وما بينهما بالنسبة لملك الله إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة »^(١) .

ومع ذلك لما صعد رواد الفضاء للقمر سارع بعض علمائنا من منطلق حبهم للإسلام وإخلاصهم للقرآن بالقول بأنهم صعدوا للسماء ، وهذا هو المراد بقوله تعالى : ﴿يَمْعَشِرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ (٣٣)﴾ [الرحمن]

والمراد هنا : سلطان العلم الذي مكَّنه من الصعود .
لكن ما داموا نفذوا بسلطان العلم ، فلماذا قال بعدها : ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ^(٢) مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ (٣٥)﴾ [الرحمن] إذن :

(١) أخرجه ابن حبان (٩٤ - موارد الظمآن) من حديث طويل لأبي زر الغفاري وفيه : يا أيها شر ، ما السموات السبع مع الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة .

(٢) الشواظ : بضم الشين وكسرهما ، القطعة من الذهب ليس فيها نحاس ، [القاموس القويم ٢٦١/١] .

السلطان المراد ليس هو سلطان العلم كما يظنون ، إنما المراد سلطانُ
مُنَى ، بإذنى وإرادتى ،

ولو كان الأمر كما يقولون لقالوا لرسول الله ﷺ لما أخبرهم
بالمعراج : كيف تقول ذلك يا محمد وربك هو القائل : ﴿يَنْمَعُشِرُ
الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ^(١) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
فَأَنْتُمْ لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (٣٣) [الرحمن]

إذن : المراد هنا سلطان من الله تعالى هو سبحانه الذى يأذن
بهذه المسألة ، فتفتّح له أبواب السماء .

ثم ما علاقة القمر بالسماء ؟ والكلام عن النفاذ من أقطار
السموات ، وأين القمر من السماء ؟ إن المسافة بين الأرض والقمر
سنتان ضوئيتان ، فالقمر - إذن - ما هو إلا ضاحية من ضواحي
الأرض ، كالمعادى مثلاً بالنسبة للقاهرة ، فأى سماء هذه التى
يتحدثون عنها ؟

وقوله تعالى : ﴿مُعْرِضُونَ﴾ (٣٢) [الأنبياء] سبق أن تحدثنا عن
الإعراض ، وهو الانصراف عن الشيء منْ أَعْرَضَ يعرض : أعطاه ظهره .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ

وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (٣٢)

الحق - سبحانه وتعالى - يمتدّن ببعض خلقه ، ولا يمتن الله إلا

(١) الأقطار : جمع قُطر ، وهو الناحية والجانب . فاقطار السماوات والأرض : نواحيها .

[لسان العرب - مادة : فطر] .

بشيء عظيم ونعمة من نعمه على عباده ، ومن ذلك الليل والنهار ،
وقد أقسم سبحانه بهما في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ۝ ١ ﴾ وَالنَّهَارِ
إِذَا تَجَلَّى ۝ ٢ ﴾ [الليل]

وقال : ﴿ وَالضُّحَى ۝ ١ ﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝ ٢ ﴾ [الضحى] فالليل
والنهار آيتان متكاملتان ، ليستا متضادتين ، فالأرض خلقها الله
ليعمرها خليفته فيها : ﴿ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَغْمِرُكُمْ
فِيهَا .. ۝ ٦١ ﴾ [مرد]

أى : طلب منكم عمارتها بما أعطاكم الله من مَقُومَات الحياة ،
فالعقل المدبر ، والجوارح الفاعلة ، والقوة ، والمادة كلها مخلوقة لله
تعالى ، وما عليك إلا أن تستخدم نعم الله هذه فى عمارة أرضه ، فإذا
ما ثَمَّت الحركة فى النهار احتاج الجسم بعدها إلى الراحة فى الليل .
لذلك كان النوم آية عظمى من آيات الله للإنسان تدل على أن
الخالق - عز وجل - أمين على النفس أكثر من صاحب النفس .

لذلك نرى البعض ممّا يَرهَق نفسه فى العمل ، ولا يعطى لجسده
راحته الطبيعية ، إلى أن يصير غير قادر على العمل والعطاء ، وهنا
يأتى النوم كأنه رادع ذاتى فيك يُجبرك على الراحة ، ويدق لك
ناقوس الخطر : أنت لست صالحاً الآن للعمل ، ارحم نفسك وأعطاها
حقها من الراحة . فإن حاولت أنت أن تنام قيل وقت النوم يتأبى
عليك ولا يطاوعك ، أما هو فإن جاء أخذك من أعتى المؤثرات ، وغلبك
على كل شيء فتنام حتى على الحصى .

وفى المثل العربى : (فراش المتعب وطير ، وطعام الجائع
هنيء) أى : حين ينام الإنسان المستعب المجهد ينام ، ولو على

الحصى ، ولو دون أى وسائل للراحة ، ومع ذلك ينام نومة مريحة .
وفى المثل أيضاً : (النوم ضيف ، إن طلبته أعنتك ، وإن طلبك أراحك) والحق سبحانه يحدثنا عن آية النوم فى موضع آخر : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَاعُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .. ﴾ (٢٢) [الروم]

وهنا احتياط وملحظ ، فإن كان النوم بالليل للسكن والراحة ، فهناك من يعملون بالليل ، فينامون بالنهار كالحرّاس ورجال الشرطة والخبازين وغيرهم ، وهؤلاء لا مانع أن يناموا بالنهار ليسا يروا حركة الحياة .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ .. ﴾ (٢٣) [الانبيا] نعم هناك آيات أخرى كثيرة فى كَوْنِ الله ، لكن أوضحها وأشهرها : الشمس والقمر فهما تحت المشاهدة ﴿ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ (٢٣) [الانبيا] فالليل والنهار والشمس والقمر يدور كلٌّ منهم خلف الآخر ويخلفه ، كما قال سبحانه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً .. ﴾ (٦٢) [الفرقان] وكلمة ﴿ يَسْبَحُونَ ﴾ (٢٣) [الانبيا] تعبير قرآنى دقيق للآداء الحركى ، وهى مأخوذة من سبحة السمك فى الماء حيث يسبح السمك فى ليونة الماء بحركة انسيابية سهلة : لأن الحركة لقطع المسافات إما حركة انسيابية ، وإما حركة قفزية .

وتلاحظ هاتين الحركتين فى عقارب الساعة ، فلو لاحظت عقرب الثوانى مثلاً لو جدته يتحرك حركة قفزية ، يعنى : ينطلق من الثبات إلى الحركة إلى الثبات ، فالزمن فيه جزء للحركة وجزء للسكون . أما عقرب الدقائق فيسير بحركة انسيابية مستمرة ، كل جزء من الزمن فيه جزء من الحركة ، وهكذا تكون سبحة السمك . ومنها قوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِحَاتُ سَبْحًا ﴾ (٣) [التازعات]

وكذلك تكون حركة الظل : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۖ ﴾ (٤٥) [الفرقان] وأيضاً حركة نمو الطفل ، فلو أدمنت النظر إلى ظفلك الصغير لا تكرر تلاحظ عليه مظاهر النمو ، وكأنه لا يكبر أمام عينيك ، أما لو غبت عنه مثلاً عدة شهور يمكن أن تلاحظ نموه ؛ ذلك لأن النمو حركة موزعة على كل ثانية في الزمن ، لا أن النمو يتجمع ثم يظهر فجأة .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِلشَّرِّ مِن قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَبَدَيْنِ ۖ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ (٣٤)

ذلك لأن الكفار حاولوا قتل النبي ﷺ بإلقاء حجر عليه من مكان عال^(١) وهكذا يتخلصون منه ﷺ ، وكانوا يتمنون ذلك ، فيخاطبه ربه : يا محمد لست بدعاً من الرسل ﴿ إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ (٣٠) [الزمر] وهذه سنة الله في خلقه ، بل موتك يا محمد لتسرع لك بالجزاء على ما تحملته من مشاق الدعوة ، وعناء الحياة الدنيا .
لذلك لما خُير رسول الله ﷺ في الموت قال : « بل الرفيق الأعلى »^(٢) أما نحن فننتشبت بالحياة ، ونطلب امتدادها .

(١) أتى رسول الله ﷺ يهود بني النضير ليعيناه في دية قتيلين قُتِلَا ، فقالوا : نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه ، ثم خلا بعضهم ببعض ، فقالوا : إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه - ورسول الله إلى جنتي جدار من بيوتهم قاعد - فمَنْ رجل يعلو على هذا البيت ، فيُلقي عليه ضخرة قيريهما مشة ؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش ، فقال : أنا لذلك ، فصعد ليلقي عليه صخرة . فأتى رسول الله ﷺ من السماء بما أراه القوم ، فقام وخرج راجعاً إلى المدينة . فأمر ﷺ بالتهيب لحربهم والسير إليهم : [السيرة النبوية - لابن هشام ١٩٠ / ٢] .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٧٤ / ٦) من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان رسول الله ﷺ كثيراً ما أسمعته يقول : إن الله لم يقبض نبياً حتى يخبره قالت : قلما خُبر رسول الله ﷺ كان آخر كلمة سمعتها منه وهو يقول : « بل الرفيق الأعلى من الجنة » .

فقله : ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ .. (٣٤)﴾ [الانبياء] فانت كفيرك من البشر قبلك ، أما مَنْ بعدك فلن يخلدوا بعد موت ﴿أَفَأَنْ مِتُّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ (٣٤)﴾ [الانبياء] فلا يفرحوا بموتك : لانهم ليسوا خالدين من بعدك .

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ

فِتْنَةً وَلِلَّيْنَانِ رَجْعُونَ (٣٥)﴾

إذن : فالموت قضية كونية عامة ، ومى فى حقيقتها خير ، فإن كانوا أختياراً نُعجلُ لهم جزاءهم عند الله ، وإن كانوا أشراراً فقد أراح الله منهم البلاد والعياد .

لكن ، كيف يُذاق الموت ؟ الذوق هنا يعنى إحساس الإنسان بالآلم من الموت ، فإن مات فعلاً يستحيل أن يذوق ، أما قبل أن يموت فيذوق مقدمات الموت ، والشاعر يقول :

وَالْأَسَى بَعْدَ فُرْقَةِ الرُّوحِ عَجَزٌ وَالْأَسَى لَا يَكُونُ قَبْلَ الْفِرَاقِ

فعلى أى شىء يحزن الإنسان بعد أن يموت ؟ ولماذا الحزن قبل أن يموت ؟

فالمراد - إذن - ذائقة مقدمات الموت ، التى يعرف بها أنه ميت ، فالإنسان مهما كان صحيحاً لابد أن يأتى عليه وقت يدرك أنه لا محالة ميت ، ذلك إذا بلغت الروح الحلقوم ، كما قال تعالى : ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِي (٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٧) وَظَنُّوا أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨)﴾ [القيامة] فالموت فى هذه الحالة أَمَرٌ مقطوع به .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً .. (٣٥)﴾ [الانبياء] أى : نختبركم ، والابتلاء لا يذم فى ذاته ، إنما تدم غاية الابتلاء :

أينجح فيه أم يفشل ؟ كما نختبر الطلاب ، فهل الاختبار في آخر العام شر ؟ لكن هل الحق سبحانه في حاجة لأن يختبر عباده ليعلم حالهم ؟ الحق يختبر الخلق لا ليعلم ، ولكن ليقيم عليهم الحجة .

والمخاطب في ﴿نَبِّئُوهُمْ .. (٣٥)﴾ [الأنبياء] الجسمي : الغنى والفقر ، والصحيح والسقيم ، والحاكم والمحكوم .. الخ .

إذن : كلنا فتنة ، بعضنا لبعض : فالغنى فتنة للفقير ، والفقير فتنة للغنى ، كيف ؟ الفقير : هل يصبر على فقره ويرضى به ؟ هل سيقعد على الغنى ويحسده ، أم يقول : بسم الله ما شاء الله ، اللهم بارك له ، وأعطني من خيرك ؟ والغنى : هل يسير في ماله سيرا حسنا ، فيؤدى حقه ، وينفق منه على المحتاجين ؟

وهكذا ، يمكنك أن تُجرى مثل هذه المقابلات لتعلم أن الشر والخير كلاهما فتنة واختبار ، ينتهى إما بالنجاح وإما بالفشل : لذلك يقول بعدها : ﴿وَالْيَا تَرْجِعُونَ (٣٥)﴾ [الأنبياء] لنجازى كلاً على عمله ، فإنْ خالفك التوفيق فلكَ الأجر والمكافأة ، وإنْ أخفقت فلكَ العقوبة ، فلا بُدَّ أن تنتهى المسألة بالرجوع إلى الله .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى ^(١) :

﴿وَإِذْ أَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا
أَهَذَا الَّذِي يَذَّكَّرُ الْهَئِثَمَ وَهُمْ يَذَّكَّرُ الرَّحْمَنُ
هُمْ كَافِرُونَ (٣٦)﴾

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : « مر النبي ﷺ على أبي سفيان وأبي جهل وهما يتحدثان ، فلما رآه أبو جهل ضحك وقال لأبي سفيان : هذا نبي بني عبد مناف . فغضب أبو سفيان فقال : ما فتكروا أن يكون نبي عبد مناف نبي ، فسمعها النبي ﷺ فرجع إلى أبي جهل فوقع به وخوفه وقال : ما أراك منتهياً حتى يصيبك ما أصاب عمتك . وقال لأبي سفيان : أما إنك لم تقل إلا حمية ، فنزلت هذه الآية ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا .. (٣٦)﴾ [الأنبياء] . الآية « أورده السيوطي في الدر المنثور (٦٣٠/٥) .

هذا خطاب لرسول الله ﷺ عن واقع حدث له مع الكفار : ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ۖ (٣٦)﴾ [الأنبياء] و (إِنْ) هنا ليست شرطية ، إنما للنفى كما في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ۖ (٢)﴾ [المجادلة] أى : ما أمهاتهم إلا اللائى ولدنهم .

فالمعنى : إذا رأى الذين كفروا لا يتخذونك إلا هُزُوًا ، أى : يهزأون بك ، لكن ما وجه الهُزُو هنا ؟

قولهم : ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ۖ (٣٦)﴾ [الأنبياء] أى : يعيبها ويسبها ، ويقول عنها : إنها باطلة ومعنى ﴿أَهَذَا ۖ (٣٦)﴾ [الأنبياء] كأنهم يستقلونه ، ويستقلون أن يقول هذا عن آلهتهم .

والذكر قد يكون بالخير ، وقد يكون بالشر ، فإن ذكرك صديق تتوقع أن يذكرك بخير ، وإن ذكرك عدو تتوقع أن يذكرك بشر ، وطالما أن محمداً سيذكر آلهتهم ، فلا بد أنه سيذكرها بشر ، والشر الذى ذكره محمد عن آلهتهم أنها أصنام وحجارة لا تضر ولا تنفع :

﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ ۖ (١٤)﴾ [فاطر]

ثم يقول تعالى : ﴿وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ (٣٦)﴾ [الأنبياء] فكيف تتعجبون وتفضيئون أن يسب محمد آلهتهم الباطلة ، وأنتم تسبون الإله الحق ، وتكفرون به ، ونلاحظ أن السياق ذكر الضمير العائد عليهم مرتين : ﴿وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ (٣٦)﴾ [الأنبياء] ليؤكد أن ذلك حدث منهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ
آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ (٣٧)

معنى : ﴿ مِنْ عَجَلٍ .. ﴾ (٣٧) [الأنبياء] أى : مُتَعَجِّلاً كَانَ فِي طَبِئَتِهِ عَجَلَةٌ ، والعجلة أن تريد الشيء قَبْلَ نَضْجِهِ وَقَبْلَ أَوَانِهِ ، وقد يتعجل الإنسان الخير ، وهذا أمر جائز ، أما أَنْ يَتَعَجَّلَ الشَّرَّ فَبِهَذَا هُوَ الْحَقُّ بِعَيْنِهِ وَالْغِيَاءُ . ألم يقولوا لرسول الله : ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٣٨) [الأنبياء]

ألم يقولوا : ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٣٩) [الأنفال]

إذن : تَعَجَّلَ هَؤُلَاءِ الْعَذَابَ ؛ لِأَنَّهُمْ غَيْرُ مُؤْمِنِينَ بِهِ ، لَا يُصَدِّقُونَ أَنَّ شَيْئًا مِنْ هَذَا سَيَحْدُثُ ؛ لِذَلِكَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ : ﴿ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ (٣٧) [الأنبياء] وَخَاطَبَ نَبِيَّهُ ﷺ بِقَوْلِهِ : ﴿ فَمَا نُرِيكَ بِبَعْضِ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٧) [غافر]

أى : سَتُورِيكَ فِيهِمْ آيَاتِنَا ، وَتَسْتَرِي مَا وَعَدْنَاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ ، فَإِنْ قَبِضْنَاكَ إِلَيْنَا فَتَسْتَرِي مَا يَنْزِلُ بِهِمْ فِي الْآخِرَةِ .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٧٨)

(١) أى : طبع الإنسان العجلة ، فيستعجل كثيراً من الأشياء وإن كانت مضرة . [تفسير القرطبي ٤/٦ : ٤٤٦٥] .

وهذا استبطاء منهم لوعْدِ الله بالآخرة والعَرْض عليه سبحانه ،
وأنه سيُعَذِّبهم بالنار التي تُنْصَج جلودهم ، ويُبَدِّلهم الله جلوداً
غيرها .. الخ ؛ لأنهم لا يُصَدِّقون هذا ولا يؤمنون به ، وسبق أن قالوا
لرسول الله : ﴿ أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلِلٍّ
وَالْمَلَائِكَةِ قِيلاً ﴾ (٩٦)

[الإسراء]

ثم يقول تعالى :

﴿ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ
عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا
هُمْ يُنْصَرُونَ ﴾ (٩٧)

أى : لو يعلمون ما يحدث لهم فى هذا الوقت حين لا يستطيعون
دَفْع النار عن وجوههم ، وذكر الوجه بالذات لأنه أشرف أعضاء الإنسان
وأكرمها ؛ لذلك إذا أصابك أذى فى وجهك تحرص على إزالته بيدك ،
وأنت لم تفعل أكثر من أنك نقلت الأذى من وجهك إلى يدك ، لماذا ؟ لأن
الوجه عزيز عليك ، لا تقبل إهانتة ، ولا تتحمل عليه أى سوء .

فقوله تعالى : ﴿ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ .. ﴾ (٩٧) [الأنبياء] دلالة
على إهانتهم ﴿ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ .. ﴾ (٩٨) [الأنبياء] لأنها تأتيهم من كل
مكان : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴾ (٩٩) [الأنبياء] أى : لا يجدون مَنْ ينقذهم ،
أو يأخذ بأيديهم ويدفع عنهم .

حتى الشيطان الذى أغواهم وأغراهم فى الدنيا سيتبرأ منهم يوم
القيامة . ويقول : ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي .. ﴾ (١٠٠)
[إبراهيم] وأصرخه : أزال سبب صراخه ، والهمزة فى أصرخه تسمى

همزة إزالة ، تقول : صرخ فلان إذا وقع عليه ما هو فوق طاقتة واحتماله ، فيصرخ صرخة يستدعى بها مَنْ يفيثه ويُعيثه ، فإن أجابه وأزال ما هو فيه فقد أصرخه ، يعنى : أزال سبب صراخه . فالمعنى : لا أدافع عنكم ، ولا تدافعون عني ، ولا أنقذكم من العذاب ، ولا تنقذونني .

وفي موضع آخر : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) [الحشر] فحفظ الشيطان أن يُوقعك في المعصية ، ثم يتبرأ منك .

فما جواب (لو) هنا ؟ المعنى : لو يعلم الذين كفروا الوقت الذي لا يكفون فيه النار عن وجوههم ، ولا عن ظهورهم ولا يُنصرون لكفوا عما يُؤدى بهم إلى ذلك ، وانتهوا عن أسبابه .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْثَةٌ فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ (٤٠)

أى : القيامة ، والبغثة : نزول الحدث قبل توقعه لذلك ﴿ فَتَبْهَتُهُمْ ﴾ .. (٤٠) [الأنبياء] من البهت : أى : الدهشة والحيرة ، فإذا ما باغتهم القيامة يندهشون ويتحيرون ماذا يفعلون ؟ وأين يفرون ؟

والبغثة تمنع الاستعداد والتأهب ، وتمنع المحافظة على النفس . ومن ذلك ما كانوا يفعلونه أوقات الحروب من صافرات الإنذار التي تُنبئ الناس إلى حدوث غارة مثلاً ، فيأخذ الناس استعدادهم ، ويلجئون إلى المخابىء ، أما إن داهمهم العدو فجأة فلن يتمكنوا من

ذلك ، ولن يجدوا فرصة للنجاة من الخطر .

ومن البَهِتِ قوله تعالى في قصة الذي حَاجَّ إبراهيم عليه السلام في ربه : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

وقوله : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ (٤١) [الأنبياء] أى : لا يمهّلون ولا يؤخّرون ، فليست المسألة تهديداً وتنتصرّف عنهم إلى وقت آخر ، إنما هي الأخذة الكبرى التي لا تُردُّ عنهم ولا تُؤخّر .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٤١)

سبق أن خاطب الحق سبحانه رسوله ﷺ بقوله : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ مَنْ يَخُذُونَكَ إِلَّا هُزُوا .. ﴾ (٣٦) [الأنبياء] لذلك يُسلِّيهِ هنا : لست بدعاً من الرسل ، فخذ هذه المسألة بصدور رحب ، فلقد استهزئء بالرسل من قبلك فلا تحزن ، فسوف يحقّق بهم ما صنعوا ، ويجدون عاقبة هذا الاستهزاء .

كما جاء في قصة نوح عليه السلام : ﴿ وَيَصْعَقُ الْقِيلَاقُ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ .. ﴾ (٢٨) [هود] فيردُّ نوح : ﴿ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴾ (٢٨) [هود] أى : انتظروا النهاية ، وسوف ترون !!

ومعني ﴿ فَحَاقَ .. ﴾ (٤١) [الأنبياء] أى : حلّ ونزل بقسوة ﴿ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٤١) [الأنبياء]

وهذا المعنى واضح فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ [المطففين] أى : مسرورين فرحين ، وهذا دليل على لؤمهم ورذالة طباعهم ، فلم يكتفوا بالاستهزاء ، وإنما يحكونه ويتبجحون به .

﴿ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴾ (٣٢) وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٣٣﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٣٥﴾ هَلْ ثَرْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ [المطففين]

هل استطعنا أن نجازيهم بما عملوا ؟ نعم يا رب .

ولا ننسى أن استهزاء الكفار بأهل الحق استهزاء موقوت بوقته فى الدنيا ، أما استهزاء الله بهم فاستهزاء أبدي لا نهاية له . ويجب هنا أن نقتبه لهذه المسألة ، فكثيراً ما يتعرض أهل الإيمان للاستهزاء والسخرية من أهل الباطل ، وهؤلاء الذين يسخرون منهم لأجلهم يصفون الله لهم الحياة ويدفع عنهم العذاب ، كما جاء فى الحديث القدسى : « فلولاً أطفال رُضِعَ ، وشيوخ رُكِعَ ، وبهائم رُئِعَ »^(١) لصبيبت عليكم العذاب صبا »^(٢) .

فحين ترى تقياً ، فإذا لم تشكره على تقواه وتقتدى به فلا أقل من أن تدعه لحاله ، لا تهزأ به ، ولا تسخر منه ؛ لأن فى وجوده

(١) الرُّئِعَ : الرعى فى الضم ، ورتعت الماشية : أكلت ما شاءت ، وجاءت ونهبت فى العزى نهاراً . [لسان العرب - مادة : رتغ] .

(٢) أورده الهيئسى فى مجمع الزوائد (٢٢٧/١٠) من حديث أبى هريرة وعزاه للبخاري والطبراني فى الأوسط إلا أنه قال : « لولا شياخ خضع ، وشيوخ رُكِعَ ، وأطفال رُضِعَ ، وبهائم رُئِعَ ، لصبت عليكم العذاب صبا » وفيه : إبراهيم بن خيثم وهو ضعيف .

استبقاءً لحياتك وأمنك ، وأقل ما يمكنك أن تُقيم به التقى : يكفيك منه أن أمنت شره ، فلن يعتدى عليك ، ولن ترى منه شيئاً يسوؤك .
ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ
عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ (٤٤)

أى : يرداكم ويحفظكم ، وكأن الحق - سبحانه وتعالى - يجرى مقارنة بين إنعامه سبحانه على عباده وما يقابلونه به من جحور ونكران وكفران ، أنتم تكفرون بالله وتؤذون الصالحين من عباده وتسخرون منهم ، وهو سبحانه الذى ﴿ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .. ﴾ (الأنبياء) أى : كلاءة صادرة من الله الرحمن .

كما فى قوله تعالى : ﴿ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ .. ﴾ (الرعد) فليس المراد أنهم يحفظونه من أمر الله الذى أَرَادَهُ اللهُ فِيهِ : لأن الحفظ صادر من الله ، والحفظة مكلفون من قبله تعالى يحفظكم ، وليس تطوعاً منهم . وكلاءة الله لك وحفظة إياك فى النهار وفى الليل وأنت نائم عليك حَفَظَةٌ يحفظونك ، ويدفعون عنك الأذى .

وكثيراً ما نسمع أن بعض الناس قام من نومه فوجد ثعباناً فى فراشه ، ولم يُصِبْهُ بسوء ، وربما فزع لرؤيته فأصابه مكروه بسبب هذا الخوف ، وهو لا يعلم أن الثعبان لا يؤذيه طالما أنه لم يتعرض له ، وهذا من عجائب هذه المخلوقات أنها لا تؤذيك طالما لا تؤذيها . إذن : لا أحد يرقبك ويحفظك فى نومك ممّا يؤذيك إلا الحق سبحانه . وكلاءة الله لكم لا تقتصر على الحفظ من المعاطب ، فمن كلاءته سبحانه أن يمدكم بمقومات الحياة ، فالشمس بضوئها ، والقمر

بثوره ، والأرض بنباتها ، والسماء بمائها ، ومع هذا تكفرون به ،
وتسخرّون من رسله وأهل طاعته ؛ لذلك يقول بعدها : ﴿ بَلْ هُمْ عَنْ
ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ [٤٢] [الأنبياء] وما كان يصح أن يغيب ذكره تعالى
عندهم .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ أَمَلْتُمْ إِلَهَةَ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ
نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴾ [٤٢]

ألهم آلهة أخرى تمنعهم من الإيمان بالله ؟ هؤلاء الآلهة
لا يستطيعون نصر أنفسهم ، وكيف ينصرون أنفسهم ، وهى أصنام
من حجارة نحتّها عبّادها على أشكال اختاروها ؟ كيف ينصرون
أنفسهم ، ولو أطاحت الريح بأحدهم لاحتاج لمن يرفعه ويقيمه ؟

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴾ [٤٢] [الأنبياء] كانوا قديماً
فى البادية ، إذا فعل أحدهم ذنباً ، أو فعل فعلة فى إحدى القبائل ،
واحتاج إلى المرور عليهم فى طريقه يذهب إلى واحد قوى يصاحبه
فى مشواره ، ويحميه منهم إلى أن يمرّ على ديارهم ، كما فى قوله
تعالى : ﴿ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ [١١] [الشعراء]

فالمراد : يصاحبه كى يحميه بهذه الصُّحبة وينجو من العذاب ،
فهؤلاء لن نكون فى صحبتهم لننجيهم ، ولا أحد يستطيع أن يصحبهم
لينجيهم من عذابنا ، فلا هذه ولا تلك .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ بَلْ مَنَعْنَا هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ
أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا
أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١١)

أى : أنهم مكثوا فترة طويلة من الزمن يتقلبون فى نعم الله ، لكن انظروا ماذا حدث لهم بعد ذلك ، فخذوا منهم عبرة : ﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا^(١) الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا .. ﴾ (٩) [الروم]

ومع ذلك أخذوا أخذ عزيز مقتدر ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّانَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمْسِكْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا^(٢) آخَرِينَ ﴾ (٦) [الانعام]

ثم يقول سبحانه : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا .. ﴾ (١١) [الأنبياء]

وفى موضع آخر : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٤١) [الرعد]

(١) آثار الأرض : حرثها وشقها وقلبها للزراعة أو لغيرها كاستخراج المعادن أو استنباط المياه . [الفاموس للقيوم ١/ ١١٢] .

(٢) القرن : الأمة تأتى بعد الأمة . والقرن من الناس : أهل زمان واحد . قال الأزهري : الذى يقع عندي والله أعلم أن القرن أهل كل مدة كان فيها نبي أو كان فيها طيبة من أهل العلم . قلتُ السنون أو كثرت . [لسان العرب - مادة : قرن] .

وهذه آية من الآيات التي وقف عندها بعض علمائنا من المعنيين بعلميات القرآن ، فلما أعلن العلماء أن الأرض بيضاوية الشكل ، وليست كاملة الاستدارة ، يعنى : أقطارها مختلفة بالنسبة لمركزها ، سارع بعضهم من منطلق الغيرة على دين الله ومحاولة إثبات صدق القرآن ، وأنه سبق إلى ذكر هذه المسألة فقالوا : لقد ذكر القرآن هذا الاكتشاف فى قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ٢٢ ﴾ [الأنبياء] يعنى : من ناحية خط الاستواء ، لا من ناحية القطبين .

وغفل هؤلاء أن الآية تقول : ﴿ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ٢٢ ﴾ [الأنبياء] لا من طرفها ، فالنقص من جميع الأطراف ، فمثل هذه الأقوال تفتح الباب للطعن فى القرآن والخوض فيه .

ونتساءل ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ ٢٢ ﴾ [الأنبياء] رأى هنا علمية أم بصرية ؟ لو قلنا : إنها بصرية فهذه ظاهرة لم تُعرف إلا فى القرن العشرين ، ولم ينتبه لها أحد قبل ذلك ، إذن : فهى ليست بصرية . وأيضاً ليست علمية ، فلم تصل هذه المعلومة إلى هؤلاء ، ولم يكن العرب حينذاك أمة علم ، ولا أمة ثقافة ، ولا شىء من ذلك أبداً . فإذا ما استبعدنا هذا التفسير ، فما المعنى المناسب ؟

نقول : إن كانت رأى بصرية ، فقد رأوا هذه الظاهرة فى الامم السابقة ، وقد كانوا يصادمون دين الله ويحاربونه ؛ لأنه جاء ليقضى على سلطتهم الزمنية ، ويجعل الناس سواء ، ومع ذلك كان الدين ينتشر كل يوم وتزيد رقعته وتقل رُقعة الكفر .

فالمعنى : ننقص أرض الكفر إما من الناس ، أو من العماثر التى تهدم وتُخرب بالزلازل والخسوف وغيره ، فننقص الأرض ، وننقص

الناس ، وننقص مظاهر العمران في جانب الكفر ، وهذا النقص هو نفسه الزيادة في أرض الإيمان ^(١) . وهذه الظاهرة حدثت في جميع الرسالات .

فإن قال قائل : كيف نقبل هذا التفسير ، وزيادة أرض الإيمان لم تحدث إلا بعد الهجرة ، والآية مكية ؟ نقول : كَوْنُ الآية مكية لا يقدح في المعنى هنا ، فليس من الضروري أن يروا ذلك في أنفسهم ، ويكفي أن يروها في الأمم السابقة ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَإِنكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴾ (١٣٧) [الصافات]

وقال : ﴿ وَتَمُودُ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (١٠) الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ (١١) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ (١٢) ﴾ [الفجر]

وإن اعتبرنا (رأى) علمية ، فقد علموا ذلك من أهل الكتاب ممن تحالفوا معهم ، فما حدث للأمم السابقة سيحدث لكم .

وقوله تعالى : ﴿ أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (٤٤) [الأنبياء] يعنى : أقلم يشاهدوا أننا ننقص الأرض من أطرافها ، أم أن هذا لم يحدث ، وهم الغالبون ؟ أيهما الغالب : رسل الله ، أم الكافرون ؟ الإجابة أنهم غلبوا واندحروا ، فقال تعالى : ﴿ وَإِن جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣) [الصافات] وقال : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ (٥١) [غافر]

ويخاطب الحق سبحانه نبيه ﷺ :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ

إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾ (١٥)

(١) قال ابن عباس : أولم يروا أننا نفتح لمحمد ﷺ الأرض بعد الأرض . وقال الحسن والضحاك : هو ظهور المسلمين على المشركين . وقال عكرمة : لو كانت الأرض تنقص لم تجد مكاناً تقعد فيه ، ولكن هو الصوت . وقال ابن كثير في تفسيره (٢ / ٥٢٠) : القول الأول أولى ، وهو ظهور الإسلام على الشرك قرية بعد قرية وهذا اختيار ابن جرير .

أى : أن رسول الله ما أبلغكم بشيء من عند نفسه ، إنما كل ما جاء به من وعد ووعيد فهو من عند الله ، وأنتم أنفسكم تؤكّدون على بشريته ، نعم هو بشر لا يعلم شيئاً كما تقولون ، وهذه تُحسَب له لا عليه ، إنما ربه يوحى إليه .

فلو قال محمد : إنما أنذركم .. لكان لكم حق أن تتشكّكوا ، إنما القائل هو الله ، وأنا مجرد مُبلِّغ عن الله الذى يملك أعنة الأحداث ، فإذا قال بوجود حدث فلا بُدَّ أن يقع .

ثم يقول تعالى : ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنَادُونَ﴾ (٤٥) [الأنبياء] وحاسة السمع هي أول معلومات الإنسان ، وأول حواسه عملاً ، وقبل أن يتكلم الطفل لا بُدَّ أن يسمع أولاً ، لينطق ما سمعه ؛ لأن السمع هو الإدراك الأول المصاحب لتكوين الإدراكات ، والأذن - كما قلنا - تسبق العين في أداء مهمتها .

لذلك قدّمه الحق سبحانه ، فقال : ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ (٣٦) [الإسراء]

والسمع هو الآلة التى لا تتعطل عن مهمتها ، حتى ولو كان الإنسان نائماً ؛ لأن به يتم الاستدعاء ؛ لذلك لما أراد الحق سبحانه أن يُنمى أهل الكهف هذه المدة الطويلة ضرب على آذانهم ، وعطل عندهم حاسة السمع حتى لا تُزعجهم أصوات الطبيعة خارج الغار ، فقال : ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ (١١) [الكهف]

ومعنى : ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ..﴾ (٤٥) [الأنبياء] صخيع أنهم يسمعون ، وآلة السمع عندهم صالحة للعمل ، إلا أنه سماع لا فائدة

منه ، ففائدة السمع أن تستجيب لمن يُحدِّثك ، فإذا لم تستجب فكأنك لم تسمع ، وإذا أمرت العامل مثلاً بشيء فتغافل عنه تقول له : أأنت أطرش ؟ ولذلك سماهم القرآن : صُمًّا .

وقوله تعالى : ﴿ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾ (٤٥) [الأنبياء] أى : لَيْتَهُمْ يتغافلون عن نداء عاды ، إنما يتغافلون وينصرفون ﴿ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾ (٤٥) [الأنبياء] حين يُخَوِّفُهُم عذاب الله ، والإنذار والتحذير أولى ما يجب على الإنسان الاهتمام به ، ففيه مصلحته ، ومن الغباء ألا يهتم به ، كما لو أنذرت إنساناً وحذرتَه من مخاطر طريق ، وأن فيه ذئاباً أو أسوداً أو ثعابين أو قطاعَ طريق ، فلا يهتم بكلامك ، ولا يحتاط للنجاة بنفسه .
وقلنا : إن الإنذار : أن تُخبر بشراً قبل أوانه ، ليستعد لتلافيه ، لا أن تنذره ساعة الحادث فلا يجد فرصة .

إذن : المسألة ليست طبيعة في التكوين ، إنما توجيه إدراكات ، كأنْ تكلم شخصاً فى أمر لا يعجبه ، فتجده « أذن من طين ، وأذن من عجين » ينصرف عنك كأنه لم يسمع شيئاً ، كأحدهم لما قال لصاحبه : فيك من يكتم السر ؟ قال : نعم سرُّك فى بئر ، قال : أعطنى عشرة جنيهاً ، فردَّ عليه : كأنى لم أسمع شيئاً !!

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ
لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ (١٨)

الآن فقط تنبهتم ووَعَيْتُمْ ؟ الآن بعد أن مسَّكم العذاب ؟

ومعنى : ﴿مُسْتَهُمُ نَفْحَةٍ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ..﴾ (٤٦) [الأنبياء] أى : مساً ولمساً خفيفاً ، والنفحة : هى الريح اللينة التى تحمل إليك آثارَ الأشياء دون حقيقتها ، كأن تحمل لك الريحُ رائحةَ الورود مثلاً ، هى لا تحمل لك الورود نفسها ، إنما رائحتها ، وتظل الورود كما هى .

كذلك هذه المسَّة من العذاب ، إنها مجرد رائحة عذاب ، كما نقول لفح النار الذى نشعر به ، ونحن بعيدون عنها .

والنفحة : اسم سرَّة أى : تدل على حدوثها مرة واحدة ، كما تقول : جلس جلسة أى : مرة واحدة ، وهذا أيضاً دليل على التقليل . (فَمُسْتَهُمُ) تقليل و (نَفْحَةٍ) تقليل ، وكونها مرة واحدة تقليل آخر . ومع ذلك يَضْجُرُون ويَجَارُونَ ، فما بالك إن نزل بهم العذاب على حقيقته ، وهو عذاب أبدي ؟!

وقوله تعالى : ﴿لَيَقُولُنَّ يَٰأَيُّهَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٤٦) [الأنبياء] الآن ينطقون . الآن يقولون كلمة الحق التى طالما كتموها . الآن ظهرت حساسية الإدراك لديهم ، فمن أقلَّ القليل ومن رائحة العذاب يجارون ، وأين كان هذا الإدراك . وهذه الحساسية من قبل ؟ إذن : المسألة - كما قلنا - ليست طبيعة تكوين ، إنما توجيه إدراكات .

وقولهم : ﴿يَٰأَيُّهَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٤٦) [الأنبياء] إحساس بما هم مُقْبِلُونَ عليه ، وهذا القول صادر عن مواجيد فى النفس وفى الدُّهُن قبل أن ينطق بالكلمة ، ثم يَقْرُون على أنفسهم ويعترفون : ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٤٦) [الأنبياء]

﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ (٤٧)

نقلهم الحق سبحانه من إنكار وتكذيب وتسفيه كلام الرسول ، وعدم الإيمان بالرحى ، وصم آذانهم عن الخير إلى مسألة الحساب والميزان القسط ، فلماذا هذه النقلة ؟ ليُنَبِّههم ويلفت أنظارهم إلى أن هذا الكلام الذى قابلتموه بالتكذيب والتشكيك كان لمصلحتكم ، وأن كل شيء محسوب ، وسوف يُوزَن عليكم ويُحْصَى ، وكأنه ينصحهم ، فما تزال رحمانية الله بهم وحرصه على نجاتهم .

وكلمة (موازين) جمع : ميزان ، وهو آلة تُقَدَّرُ بها الأشياء من حيث كثافتها ؛ لأن التقدير يقع على عدة أشياء : على الكثافة بالوزن ، وعلى المسافات بالقياس .. الخ ، وقد جعلوا لهذه المعايير ثوابت ، فمثلاً : المتر صنعوه من اليلاتين حتى لا يتآكل ، وهو موضوع الآن - تقريباً - فى باريس ، وكذلك الياردة . وجعلوا للوزن معايير من الحديد : الكيلو والرطل .. الخ .

وقديماً كانوا يَزِنُون قطعة من الحجارة تساوى كيلو مثلاً ، ويستعملونها فى الوزن ؛ لأن لها مرجعاً ، لكن هذه القطعة تتآكل من كثرة الاستعمال ، فلا بُدَّ من تغييرها .

(١) الخردل : ثبات له حبٌ صغير جداً ، وإذا جُفَّت حبة الخردل كانت نهاية فى الصغر ، وهو ثبات غشبي يستعمل بذوره فى الطب . ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا رُكْفَى بِهَا حَاسِبِينَ ﴾ (الأنبياء) . أى : إن كان عمل الإنسان فى الخير أو الشر صغيراً قليلاً فى وزن حبة واحدة من الخردل أحضرها الله يوم الحساب وحاسبه عليها . [القاموس القويم ١/ ١٩٠] .

وهنا تكلم عن الشيء الذي يُوزَن ، ولم يذكر المعايير الأخرى ، قالوا : لأن الأشياء التي لها كثافة هي الأكثر ، وكانوا يختبرون الأولاد يقولون : كيلو الحديد أثقل ، أم كيلو القطن ؟ فالولد ينظر إلى القطن غيراه هَشًّا مُنْتَقِشًا فيقول : القطن ، والقطن أزيد من الحديد في الحجم ، لكن كثافته يمكن أن تستطرق ، فنزق القطن إلى أن يتحول إلى مساحة طول وعرض ، إذن : العُمْدَة في التقدير : الثقل .

وفى موضع آخر قال تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ ^(١) الْمِيزَانَ ﴾ [الرحمن] فهل هي موازين متعددة ، أم هو ميزان واحد ؟

الخلق جميعاً سيحاسبون مرة واحدة ، فلن يقفوا طابوراً ينتظر كل منهم دَوْرَه ، بل في وقت واحد ؛ لذلك لما سئل الإمام علي - كرم الله وجهه : كيف يحاسب الله الخلق جميعاً في وقت واحد ؟ قال : كما يرزقهم جميعاً في وقت واحد . فالمسألة صعبة بالنسبة لك ، إنما سهلة ميسورة للحق سبحانه .

والقِسْطُ : صفة للموازين ، وهي مصدر بمعنى عدل ، كما تقول في مدح القاضي : هذا قاض عادل ، أي : موصوف بالعدل ، فإذا أردت المبالغة تقول : هذا قاض عدل ، كأنه هو نفسه عدل أي (معجون بالعدل) ؛ لذلك نقول في أسماء الحق سبحانه : الحكم العدل ، ولا نقول : العادل .

وهذه المادة (قسط) لها دور في اللغة ، فهي من الكلمات المشتركة التي تحمل المعنى وضده ، مثل (الزوج) تُطلق على

(١) قال الإمام أبو يحيى زكريا الأنصاري في كتابه « فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن » (ص ٤٠٥) : « قرن وضع الميزان برفع السماء : لأنه تعالى عدّد نعمه على عباده ، ومن أجلها الميزان ، الذي هو العدل ، الذي به نظام العالم وقوامه » .

الرجل والمرأة ، و (العَيْن) تطلق على : العين الباصرة ، وعلى عين الماء ، وعلى الجاسوس ، وعلى الذهب والفضة .

كذلك (القِسْطُ) نقول : القِسْطُ بالكسر مثل : حَمَلٌ بمعنى العدل من قَسَطَ قِسْطًا . ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (٢٢) [المائدة] ونقول : القِسْطُ بالفتح يعنى : الظلم من قَسِطَ قِسْطًا وقَسَمًا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ (١٥) [الجن] أى : الجاثرون الظالمون .

والقِسْطُ بمعنى العدل إذا حكم بالعدل أولاً وبداية ، لكن أقسط يعنى كأن هناك حكم جائر فعدله إلى حكم بالعدل فى الاستئناف . ومن هذه المادة أيضاً قوله تعالى : ﴿ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ .. ﴾ (٥) [الاحزاب] فأقسط هنا : أفعل تفضيل ، تدل على أن حكم محمد ﷺ فى مسألة زيد كان عدلاً وقسطاً ، إنما حكم ربه تعالى هو أقسط وأعدل .

ومعلوم من قصة زيد بن حارثة أنه فضل رسول الله واختاره على أهله ، وكان طبيعياً أن يكافئه رسول الله على محبته وإخلاصه ويُعرضه عن أهله الذين آثر عليهم رسول الله ، وكانت المكافأة أن سماه زيد بن محمد .

إذن : الحق سبحانه عدل لرسوله ، لكن عدل له العدل لا الجور ، وعدل الله أولى من عدل محمد لذلك قال : ﴿ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ .. ﴾ (٥) [الاحزاب] أما عندكم أنتم فقد صنع محمد عين العدل .

وقوله تعالى : ﴿ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ .. ﴾ (٥) [الاحزاب] جاء ليبطل التبني ؛ ليكون ذلك مقدمة لتشريع جديد فى الأسرة والزواج والمحارم وأمور كثيرة فى شرع الله لا تستقيم فى وجود هذه

المسألة ، وإلا فكيف سيكون حال الأسرة حين يكبر المُنْبَنَى ويبلغ مبلغ الرجال ؟ وما موقفه من الزوجة ومن البنت ، وهو في الحقيقة غريب عن الأسرة ؟

ومسألة الموازين هذه من المسائل التي وجد فيها المستشرقون تعارضاً في ظاهر الآيات ، فجعلوا منها مآخِذاً على كتاب الله ، من ذلك قولهم بالتناقض بين الآيتين : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ .. ﴾ [الأنبياء] وقوله تعالى : ﴿ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ [الكهف] حيث أثبت الميزان في الأولى ، ونفاه في الثانية .

وقلنا : إن هؤلاء معذورون : لأنهم لا يملكون الملكة اللغوية التي تمكّنهم من فهم كلام الله . ولو تأملنا اللام في ﴿ نُقِيمُ لَهُمْ .. ﴾ [١١٥] [الكهف] لتحلّ هذا الإشكال ، فاللام للملك والانتفاع ، كما يقولون في لغة البتوك : له وعليه . والقرآن يقول : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ .. ﴾ [٢٨٦]

فالمعنى : ﴿ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ [١١٥] [الكهف] أي : وزناً في صالحهم ، إنما نقيم عليهم ودينهم ، كذلك نجد أن كلمة الوزن تُستعمل في اللغة إما لوزن المادّي ، أو لوزن المعنى ، كما نقول : فلان لا وزن له في الرجال .

وعلى هذا يكون المعنى : أنهم لا وزن لذواتهم وماداتهم ، إنما الوزن لأعمالهم ، فلا نقول : كسان من الأعيان ، كان أصله كذا وكذا ، وهذه المسألة واضحة في قصة ابن نوح عليه السلام : ﴿ قَالَ يَبْنَوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ .. ﴾ [٤٦] [هود]

فالبُنية هنا بُنوة عمل وإيمان ، لا بُنوة ذات ..

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

٩٥٥٧

وقد ظَنَّ الكفار والعصاة أن لهم وَزْناً عند الله ، ومنزلة ستكون لهم في الآخرة ، كما كانت لهم في الدنيا ، كما جاء في قصة صاحب الجنيتين الذي قال لآخيه متباهياً مفتخراً :

﴿ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ (٣٤) وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا (٣٥) وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأُجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿ (٣٦)

لكن هيئات أن يكون لهم وَزْنٌ في الآخرة ، فالوزن في القياسمة للأعمال ، لا للأعيان .

إنن : المعنى لا نقيم لذواتهم ، إنما نزن أعمالهم ؛ لذلك قال النبي ﷺ لقرايبته : « لا يأتيني الناس بأعمالهم ، وتأتوني بأحسابكم »^(١) .

وقال ﷺ : « يا فاطمة بنت محمد اعملي فإني لا أغنى عنك من الله شيئاً »^(٢) .

فالدوات والأحساب والأنساب لا قيمة لها في هذا الموقف .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ ﴾ (٤٧) ﴿ [الأنبياء] مع أن القاعدة : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ۖ ﴾ (١٩٤) [البقرة] وهؤلاء قد ظلموا الحق سبحانه ظلماً عظيماً حين أشركوا به ، وظلموا رسول الله لما قالوا عنه : ساحر ، وكاذب ومجنون ، ومع ذلك فلن ترد هذا الاعتداء بمثله بظلمهم .

(١) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إن أوليائي يوم القيامة هم المتقون ، وإن كان نسب أقرب من نسب ، لا يأتي الناس بالأعمال ، وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم . وتقولون : يا محمد ، فأتول هكذا ، وأعرض في عطفي » . أخرجه ابن أبي عاصم من السنة (٩٤/١) .

(٢) عن حذيفة قال : جئت إلى النبي ﷺ والعباس جالس عن يمينه وفاطمة - رضي الله عنها - عن يساره . فقال : يا فاطمة بنت رسول الله ﷺ اعملي شـ خيراً ، فإني لا أغنى عنك من الله شيئاً يوم القيامة » . أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٩/١) وعزه للبخاري .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا ۖ ۝١٧ ﴾ [الأنبياء] والخردل : مثال للصَّغَر ، للدلالة على استقصاء كل شيء ، ولا يزال الخردل هو المقياس العالمى للكيلو ، فقد وجدوا حَبَّ الخردل مُتَسَاوِيًا فى الوزن ، فآخذوا منه وحدة الكيلو الآن ، وقد أتى بها القرآن منذ ما يزيد على أربعة عشر قرنًا من الزمان .

ومعنى : ﴿ أَتَيْنَا بِهَا ۖ ۝١٧ ﴾ [الأنبياء] أى : لهم أو عليهم ، فإن كانت لهم علموا أن الله لا يظلمهم ، ويبحث لهم عن أقل القليل من الخير ، وإن كانت عليهم علموا أن الله يستقصى كل شيء فى الحساب ، وحبَّ الخردل تدل فى صغرها على الحجم ، وكلمة مِثْقَال تدل على الوزن ، فجمع فيها الحجم والوزن .

ثم يُعَقَّبُ سبحانه على هذه المسألة : ﴿ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۝١٨ ﴾ [الأنبياء] فلا أحدٌ يُجيد هذه المسألة ويُدققها كما نفعل نحن ، فليست عندنا غفلة بل دقَّة وضبط لمعايير الحساب .

ولا تظن أن مسألة الحساب والميزان مسألة سهلة يمكن أن تصل فيها إلى الدقة الكاملة مهما أخذت من وسائل الحيلة ، فأتت بشر لا تستطيع أن تزنَّ الوزن المضبوط ؛ لأن المعيار الحديد الذى تزن به عُرضة فى استعماله للزيادة أو النقصان .

فقد يتراكم عليه الغبار ويقع عليه مثلاً نقطة زيت ، وبمرور الوقت يزيد المعيار ولو شيئًا ضئيلاً ، وهذا فى صالِح الموزون له ، وقد يحدث العكس فينقص الميزان نتيجة الملامسة للأشياء ، ولك أن تنظر مثلاً إلى (أكرة) الباب تراها لامعة على خلاف ما حولها ، إذن : أى ملامسة أو احتكاك للأشياء يُنقصها .

حتى فى الموازين الحديثة التى تضمن لك أقصى درجات الدقة

فبشرية الإنسان لا يمكن أن تُعطى الدقة المتناهية . وهذا معنى ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ [الاحزاب] ﴿ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ [٤٧] ﴿ [الأنبياء] لأن معياره تعالى لا يختلف ، ولا ينسى شيئاً ، ولا يغفل عن شيء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً

وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [٤٨]

يزيد الحق - تبارك وتعالى - أن يُسَلِّي رسوله ﷺ ويُخَفِّف عنه ما لاقاه من قومه ، فيذكر له نماذج من إخوانه أولى العزم^(١) من الرسل الذين اضطهدهم أقوامهم ، وآذوهم لِيُسَهِّلَ على رسول الله مهمته ، فلا يصدده إيذاء قومه عن غايته نحو ربه .

فيبدأ بموسى - عليه السلام - لأنه من أكثر الرسل الذين تعبوا في دعوتهم ، فقد تعب موسى مع المؤمنين به فضلاً عن الكافرين به ، فقال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ .. ﴾ [٤٨] ﴿ [الأنبياء] لأن رسالتهما واحدة ، وهم فيها شركاء : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا .. ﴾ [٣٤] [القصاص] وقال : ﴿ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ﴾ [٣٦] وَأَشْرَكَهُ فِي أَمْرِي ﴾ [٣٧] [طه]

والفرقان : هو الفارق القوي بين شيئين ؛ لأن الزيادة في المبنى تدل على زيادة في المعنى ، كما تقول : غفر الله لفلان غفراناً ،

(١) يقول تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ .. ﴾ [الاحقاف] . قال ابن كثير في تفسيره (١٧٢/٤) : « قد اختلفوا في تعداد أولي العزم على أقوال ، وأشهرها أنهم : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وخاتم الأنبياء كلهم محمد ﷺ ، وقد يحتل أن يكون المراد بأولي العزم جميع الرسل فتكون (من) في قوله (من الرسل) لبيان الجنس والله أعلم . »

وتقول : قرأت قراءة ، وقرأت قرأتاً ، فليست القراءة واحدة ، ولا كل كتاب يُقرأ .

والفرقان من أسماء القرآن : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ (٦) ﴿الفرقان﴾

فالفرقان - إذن - مصدر يدل على المبالغة ، تقول : فرَّقَ تفریقاً وفرقاناً ، فزيادة الالف والنون تدل على زيادة في المعنى ، وإن الفرق في هذه المسألة فرق جليل وفرق واضح ؛ لأن يكونك تُفرِّق بين شيئين الأمر بينهما هيئ تسمى هذا فرقاً ، أما أن تفرق بين شيئين يترتب على ذلك خطورة في تكوين المجتمع وخطورة في حركة الحياة ، فهذا فرقان ؛ لذلك سُمِّي القرآن فرقاناً ؛ لأنه يُفرِّق بين الحق والباطل .

ومن الفرقان ، قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَفَرَّقُوا عَلَى فُرْقَانٍ .. ﴾ (٦٩) [الأنفال] وتقوى الله لا تكون إلا بتنفيذ أوامره وتعاليمه الواردة في القرآن الذي نزل على محمد ، والفرقان هنا يعنى : نور تُفرِّق به بين الأشياء وتُميِّز به بين المتشابهات .

وعلى قدر ما تتقى الله باتباع الفرقان الأول يجعل لكم الفرقان الثانى ، وتتكون لديكم فراسة المؤمن وبصيرته ، وتنزل عليكم الإشراقات التى تُسعف المؤمن عندما يقع فى مأزق .

ألا تراهم يقولون : فلان ذكى ، فلان حاضر البديهة . أى : يستحضر الأشياء البعيدة وينتفع بها فى الوقت الحاضر ، وهذا من توفيق الله له ، ونتيجة لبصيرته وفراسته ، وكانت العرب تضرب

المثل في الفراسة والذكاء بإياس بن معاوية حتى قال الشاعر^(١) :

إقدام عمرو في سماحة حاتم في حطم الحنف في ذكاء إياس

ويروى أن الخليفة العباسي أبا جعفر المنصور لما أراد أن يحج بيت الله في آخر مرة ، بلغه أن سفيان الثوري^(٢) يتناوله وينتقده ويتهمه بالجور ، فقال : سوف أحج هذا العام ، وأريد أن أراه مصلوباً في مكة ، فبلغ الخبر أهل مكة ، وكان سفيان الثوري يقيم بها في جماعة من أصحابه من المتصوفة وأهل الإيمان ، منهم سفيان بن عيينة والفضيل بن عياض ، وكانا يبدلان الثوري ويعتزان به .

وفي يوم كان الثلاثة في المسجد والثوري مستلق بين صاحبيه يضع رأسه في حجر أحدهما ، ورجليه في حجر الآخر ، وقد بلغهم خبر المنصور ومقالته ، فتوسل ابن عيينة والفضيل للشيخ الثوري : يا سفيان لا تفضحنا واختف حتى لا يراك ، فلو تمكّن منك المنصور ونفذ فيك تهديده فسوف يضعف اعتقاد الناس في المنسوبين إلى الله .

وهنا يقول الثوري : والذي نفسى بيده لن يدخلها ، وفعل دخل المنصور مكة من ناحية الحجون ، فعثرت به الدابة ، وهو على مشارف مكة فوق وأصيب بكسر فمات لساعته . ودخل المنصور مكة محمولاً وأتوا به إلى المسجد الحرام حيث صلى عليه الثوري .

(١) هو : أبو تمام حميد بن أوس الطائي . ولد بقرية من قرى الشام (١٨٠ هـ) ، نشأ نشأة متواضعة ، حيث كان يعمل صبياً لحائك . توفي عام (٢٢١ هـ) عن ٥١ عاماً .

(٢) هو : سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ، من مخرّ أبو عبد الله ، أمير المؤمنين في الحديث ، ولد بالكوفة (٩٧ هـ) ، كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى راوده المنصور العباسي على أن يلى الحكم فإلى ، مات مستخفياً بالبصرة من المهدي عام (١٦١ هـ) (الأعلام للزركلي ١٠٤/٢) .

هذا هو الفرقان والنور والبصيرة وفراسة المؤمن الذي يرى بنور الله ، ولا يصدر في أمر من أموره إلا على هديّه .

ويُروى أن المهدي الخليفة العباسي أيضاً دخل الكعبة ، فوجد صبياً صغيراً في السادسة عشرة أو السابعة عشرة من عمره يلتف حوله أربعمائة شيخ كبير من أصحاب الله والهيبة والوقار ، والصبى يُلقي عليهم درسا ، فتعجب المهدي وقال : أف لهذه السعانيين يعني الذقون ، أما كان فيهم من يتقدم ؟ ثم دنا من الصبي يريد أن يقرّعه ويؤذنه فقال له : كم سنّك يا غلام ؟ فقال الصبي : سنّي سنّ أسامة بن زيد حينما ولاه رسول الله ﷺ إمارة جيش فيه أبو بكر وفيه عمر ، فقال له المهدي - معترفاً بذكائه وأحقّيته لهذا الموقف : بارك الله فيك .

فالفرقان - إذن - لا تُستعمل إلا للأمور الجليلة العظيمة ، سواء ما نزل على موسى ، أو ما نزل على محمد ، إلا أن الفرقان أصبح علماً على القرآن ، فهناك قرّق بين العلم والوصف ، فكل ما يُفرّق بين حقّ وباطل تصفه بأنه فرقان ، أمّا إن سُمّي به ينصرف إلى القرآن .

والمثال في مادة (قَرَّق) في القرآن يجد أن لها دوراً في قصة موسى عليه السلام ، فاول آية من آياته : ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ .. (٥٠) ﴾ [البقرة]

والفرّق أن تفصل بين شيء مُتصل مع اختلاف هذا الشيء ، وفي علم الحساب يقولون : الخلط والمزج ، ففرّق بين أن تفصل بين أشياء مخلوطة مثل برتقال وتفاح وعنب ، وبين أن تفصلها وهي مزيج من العصير ، تداخل حتى صار شيئاً واحداً .

إذن : قَرَّقَ البحر لموسى - عليه السلام - ليس فرّقاً بل فرقاناً .

لأن أعظم ألوان الفروق أن تفرق السائل إلى فرقتين ، كل فرق كالطود^(١) العظيم ، ومن يقدر على هذه المسألة إلا الله ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ وَضِيَاءٌ وَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤٨) [الأنبياء] أى : نورا يهذى الناس إلى مسالك حياتهم دون عَطَب ، وإلا فكيف يسيرون فى دروب الحياة ؟ فلو سار الإنسان على غير هدى فلما أن يصطدم بأقوى منه فيتحطم هو ، وإما أن يصطدم بأضعف منه فيحطمه ، فالضياء - إذن - هام وضرورى فى مسيرة الإنسان ، وبه يهتدى لحركة الحياة الآمنة ويسعى على بينة ، فلا يتعب ، ولا يتعب الآخرين .

﴿ وَذِكْرٌ .. ﴾ (٤٨) [الأنبياء] أى : يذكر ويتنبه الغافلين ، فلو تراكمت الغفلات تكوّن الران الذى يحجب الرؤية ويعمى البصيرة ؛ لذلك لما شبه النبى ﷺ غفلة الناس قال : « تُعْرِضُ الْفِتَنَ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُودًا عُودًا » .

وفى رواية : « عودًا عودًا »^(٢) أى : يستعيد بالله أن يحدث هذا لمؤمن ، فهل رأيت صانع الحصير حينما يضمّ عودًا إلى عود حتى يكوّن الحصير ؟ كذلك تُعْرِضُ علينا الفتن ، فإن جاء التذكير فى البداية أزال ما عندك من الغفلة فلا تتراكم عليك الغفلات .

« فأَيُّما قلب أشربها - يعنى قبلها - العود تلو العود - نُكَّتَتْ فيه نكتة سوداء ، وأَيُّما قلب أنكرها نُكَّتَتْ فيه نكتة بيضاء ، حتى تكون

(١) الطود : الجبل الثابت العالى . قال تعالى : ﴿ فَاتَّخَذَ فَكَاةٌ كُلِّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ (٥٣) [الشعراء] .

(٢) وقال ابن الأثير : روى بالذال المعجمة . كأنه استعاض من الفتن . [لسبب العرب - مادة : عود] .

على قلبين - صدق رسول الله - على أبيض مثل الصفا لا تَصْرُهُ
فتنة ، ما دامت السموات والارض ، أو على أسود كالقوز مُحْجَسِكًا -
يعنى منكوسًا - لا يعرف معروفًا ، ولا ينكر منكراً ^(١) .

قالوا : فذلك هو الرآن الذى يقول الله فيه : ﴿ كَلَّا بَلْ رَأْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ
مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (١٤) [المطففين] والذكر هو الذى يُجَلَّى هذا الرآن .
﴿ وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (١٨) [الانبیاء] ومن صفاتهم أنهم :

﴿ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنْ

السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ (٤١)

الخشية : الخوف بتعظيم ومهابة ، فقد تخاف من شيء وانت
تكرهه أو تحقره ، فالخشية كأن تخاف من أبك أو من استاذك أن
يراك مُقَصِّرًا ، وتدخل منه أن يراك على حال تقصير ، فمعنى الخوف
من الله : أن تخاف أن تكون مُقَصِّرًا فيما طلب منك ، وفيما كلفك به ؛
لأن مقاييسه تعالى عالية ، وزبما فاتك من ذلك شيء .

وفى موضع آخر يشرح الحق سبحانه هذه المسألة ، فيقول :
﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .. ﴾ (٧٨) [فاطر] لماذا ؟ لأنهم الأعلام
بالله وبحكمته فى كونه ، وكلما تَكشَّفَتْ لهم حقائق الكون وأسراره
ازدادوا لله خشية ، ومنه مهابة وإجلالا ؛ لذلك قال عنهم : ﴿ يَخَافُونَ
رَبَّهُمْ مِنْ قُورِهِمْ .. ﴾ (٥٠) [النحل] أى : أعلى منهم وعلى رؤوسهم ، لكن
بحب ومهابة .

ومعنى : ﴿ بِالْغَيْبِ .. ﴾ (٤٩) [الانبیاء] أنهم يخافون الله ، مع أنهم

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٤٤) كتاب الإيمان ، وأحمد فى مسنده (٢٨٦ / ٥) (٤٠٥)
من حديث حذيفة بن اليمان رضى الله عنه ،

لَا يَرَوْنَهُ بِأَعْيُنِهِمْ ، إِنَّمَا يَرَوْنَهُ فِي آثَارِ صُنْعِهِ ، أَوْ بِالْغَيْبِ يَعْنِي :
الأمور الغيبية التي لا يشاهدونها ، لكن أخبرهم الله بها فأصبحت
بعد إخبار الله كأنها مشهود لهم يرونها بأعينهم .

أَوْ يَكُونُ الْمَعْنَى : يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ فِي خَلْقَاتِهِمْ عَنِ الْخَلْقِ ، فَمَهَابَةٌ
اللَّهِ وَالْإِدْبَ مَعَهُ تَلْأَزِمُهُمْ حَتَّى فِي خَلْقَتِهِمْ وَانْفِرَادِهِمْ ، عَلَى خِلَافِ مَنْ
يُظْهِرُ هَذَا السُّلُوكَ أَمَامَ النَّاسِ رِيَاءً ، وَهُوَ نَمْرُودُ فِي خَلْقَتِهِ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ (٤٩) [الأنبياء] وَالْإِشْفَاقُ
بِمَعْنَى الْخَوْفِ أَيْضًا ، لَكِنَّهُ خَوْفٌ يَصَاحِبُهُ الْحَذَرُ مِمَّا تَخَافُ ،
فَالْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ مَصْحُوبٌ بِالْمَهَابَةِ ، وَالْخَوْفُ مِنَ السَّاعَةِ مَصْحُوبٌ
بِالْحَذَرِ مِنْهَا ، مَخَافَةٌ أَنْ تَقُومَ عَلَيْهِمْ قِيلَ أَنْ يُعَذِّبُوا أَنْفُسَهُمْ لَهَا إِعْدَادًا
كَامِلًا يُفَرِّحُهُمْ بِجَزَاءِ اللَّهِ سَاعَةً يَلْقَوْنَهُ .

﴿ وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ (٥٠)

أَي : كَمَا جَاءَتِ التَّوْرَةُ ﴿ ذِكْرًا .. ﴾ (٤٨) [الأنبياء] كَذَلِكَ الْقُرْآنُ
الَّذِي نَزَلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ (ذَكَرَ) ، لَكِنَّهُ ﴿ ذِكْرٌ مُبَارَكٌ .. ﴾ (٥٠)
[الأنبياء] يَقُولُونَ : هَذَا شَيْءٌ مُبَارَكٌ يَعْنِي : فِيهِ الْبَرَكَةُ ، وَالْبَرَكَةُ فِي
الشَّيْءِ أَنْ يُعْطَى مِنَ الْخَيْرِ فَوْقَ مَا يَتَوَقَّعُ فِيهِ .

كَمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْقَى صَحَابَتَهُ مِنْ قَعْبٍ^(١) وَاحِدٍ مِنَ اللَّبَنِ^(٢) .

(١) الْقَعْبُ : الْقَدَحُ الضَّخْمُ الْغَلِيظُ . وَقِيلَ : قَدَحٌ مِنْ خَشَبٍ مُقَعَّرٍ . وَهُوَ يُرَدَّى الرَّجُلُ : [لِسَانُ
الْعَرَبِ - مَادَّةُ : قَعْبٌ] .

(٢) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٤١٥٢) ، وَابِيهَقِي فِي دَلَالِلِ الثَّبُوتِ (١١٥/٤) مِنْ حَدِيثٍ
جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى يَوْمَ الشَّجَرَةِ فِي الْحَدِيثِ بِمَاءٍ فِي ثَوْبٍ ، فَوَضَعَ
يَدَهُ فِيهِ ، فَجَعَلَ الْمَاءُ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَمَا أَنَّ الْعَيُونَ ، قَالَ : فَشَرِبْنَا وَوَسَعْنَا وَكَلَفْنَا ؛
فَقِيلَ لَجَابِرٍ : كَمْ كُنْتُمْ ؟ قَالَ : لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ كُنَّا ، كُنَّا أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةً .

وَيُطْعِمُ الْجَيْشَ كُلَّهُ مِنَ الطَّعَامِ الْيَسِيرِ الْقَلِيلِ^(١) . وَتَسْمَعُهُمْ يَقُولُونَ :
فَلَانَ رَاتِبُهُ ضَعِيفٌ ، وَمَعَ ذَلِكَ يَعِيشُ هُوَ وَأَوْلَادُهُ فِي كَذَا وَكَذَا فَنَقُولُ :
لَأنَّ اللَّهَ يُبَارِكُ لَهُ فِي هَذَا الْقَلِيلِ .

فَمَعْنَى ﴿ذِكْرٌ مُبَارَكٌ .. (٥٠)﴾ [الأنبياء] أَيْ : فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ فَوْقَ
مَا تَظُنُّونَ ، فَإِيَّاكَ أَنْ تَقُولُوا : إِنَّهُ كِتَابُ أَحْكَامٍ وَتَكَالِيفٍ فَحَسْبُ ،
فَالْقُرْآنُ فِيهِ صِفَةُ الْخُلُودِ ، وَفِيهِ مِنَ الْأَسْرَارِ مَا لَا يَنْتَهَى ، قَبْرُكْتَهُ
تَشْمَلُ جَمِيعَ النَّوَاحِي وَجَمِيعَ الْمَجَالَاتِ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ . فَمَهْمَا
رَدَدْنَا آيَاتَهُ نَجَدُهَا جَمِيلَةً مُوَحِّيةً مُعَبِّرةً . فَكُلُّ عَصْرٍ يَأْتِي بِجَدِيدٍ ،
لَا يَخْلُقُ عَلَى كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبِهِ فَهُوَ مُبَارَكٌ لِأَنَّهُ مَا فِيهِ مِنْ
الْخَيْرِ يَتَجَاوَزُ عَصْرَ الرَّسُولِ ﷺ وَكُلَّ الْعَصُورِ وَالْأَعْمَارِ وَالْقُرُونِ
فَيُعْطِي كُلَّ يَوْمٍ سِرًّا جَدِيدًا مِنْ أَسْرَارِ قَائِلِهِ سُبْحَانَهُ .

إِذَنْ : فَالْقُرْآنُ ﴿ذِكْرٌ مُبَارَكٌ .. (٥٠)﴾ [الأنبياء] لِأَنَّهُ مَا فِيهِ مِنْ
وَجْهِ الْخَيْرِ سَيَتَجَاوَزُ الْعَصْرَ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ . وَيَتَجَاوَزُ كُلَّ الْأَعْمَارِ
وَكُلَّ الْقُرُونِ ، فَيُعْطِي كُلَّ يَوْمٍ لَوْثًا جَدِيدًا مِنْ أَسْرَارِ قَائِلِهِ وَالْمُتَكَلِّمِ
بِهِ ؛ لِذَلِكَ يَتَعَجَّبُ بَعْدَهَا مِنْ إِنْكَارِ الْقَوْمِ لَهُ : ﴿أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٠)﴾
[الأنبياء] أَمْثَلُ هَذَا الْكَلَامِ يُنْكَرُ ؟

وَسَبَقَ أَنْ أَوْضَحْنَا أَقْوَالَهُمْ فِي الْقُرْآنِ .

مِنْهُمْ مَنْ قَالَ : سِحْرٌ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : شَعْرٌ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ :

(١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَزَلَ مِنْ فِي صَلَاحٍ قَرِيشٍ قَالَ أَصْحَابُ
النَّبِيِّ ﷺ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَعَرْنَا مِنْ ظَهْرِنَا مَا كُنَّا مِنْ لَهْمِهَا وَشَحْمِهَا وَحَسُونَا مِنْ
الْمَرْقِ لَصَبَحْنَا غَدًا . إِذَا غَدَوْنَا عَلَيْهِمْ وَبِتْنَا جَمَامَ نَهَارٍ : لَا وَلَكِنْ أَتَقَوْنِي بِمَا فَضَّلَ مِنْ
أَزْوَادِكُمْ ، فَبَسَطُوا أُنْطَاعًا ثُمَّ صَبَّوْا عَلَيْهَا فَضُولَ مَا فَضَّلَ مِنْ أَزْوَادِهِمْ ، فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ بِالْبَرَكَةِ ، فَتَاكَلُوا حَتَّى تَضْلَعُوا شَيْعًا ، ثُمَّ لَفَقُوا فَضُولَ مَا فَضَّلَ مِنْ أَزْوَادِهِمْ قِيَّ
جُرَيْبِهِمْ ، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (كِتَابُ اللَّيْلَةِ - بَابُ اسْتِحْبَابِ خُلُطِ الْأَزْوَادِ إِذَا
قُلْتُ) . وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَالِلِ الثَّبُوتِ (٤ / ١٢٠) .

كذب وأساطير الأولين ، وهذا كله إفلاس في الحجّة ، وتصيد لا معنى له ، ودليل على تضارب أفكارهم .

ألم يقولوا هم أنفسهم : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِينَ عَظِيمٍ﴾ [الأخرف] إذن : هم يعرفون صدق القرآن ومكانته ، وأنه من عند الله ، ولا يعترضون عليه في شيء ، إنما اعترضهم على من جاء بالقرآن ، وفي هذا دليل على أنهم ليست عندهم نقطة في تغجيلهم .

وتأمل : ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ ..﴾ [الأنبياء] ولم يقل : هذا القرآن ، كأنه لا يشار إلا إلى القرآن .

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا

بِهِ عَلِيمِينَ﴾ [٥١]

نلاحظ أن الحق سبحانه بدأ تسليته لرسوله ﷺ بذكر طرف من قصة موسى ، ثم ثنى بقصة إبراهيم ، مع أن إبراهيم عليه السلام سابق لموسى ، فلماذا ؟ قالوا : لأن موسى له صلة مباشرة باليهود وقريب منهم ، وكان اليهود معه أهل جدل وعناد .

ومعنى ﴿رُشْدَهُ ..﴾ [الأنبياء] الرُّشْد : اهتداء العقل إلى الأكمل في الصلاح والأعلى في الخير ، بحيث لا يأتي بعد الصلاح فساد ، ولا بعد الخير شر ، ولا يُسلمك بعد العلو إلى الهبوط ، هذا هو الرُّشْد . أما أن يجرّك الصلاح الظاهر إلى فساد ، أو يُسلمك الخير إلى شر ، فليس في ذلك رُشْد .

(١) أي : من قبل النبوة . أي : وفقناه للنظر والاستدلال ، لما جئنا عليه الليل فرأى النجم والخمس والقمر ، وقيل : . من قبل ، أي : من قبل موسى وهارون . والرُّشْد على هذه النبوة . وعلى الأول أكثر أمّن التفسير . قاله القرطبي في تفسيره (٤٤٧٢/٦) .

والآن تسمعهم يتحدثون عن الفنون الجميلة ، ويستميلون الناس بشعارات براقية أعجبت الناس حتى وصلت بهم الجرأة إلى أن قالوا عن الرقص : فن راق وفن جميل .. سبحان الله ، الرقص كما قلتم لو أنه فعلاً راق وجميل ، وظل كذلك إلى آخر الطريق ، ولم ينحدر إلى شيء قبيح وهابط ، ماذا يحدث حين يجلس الرجل أمام راقصة تبدي من مفاتيحها وحركاتها ما لا تحسنه زوجته في البيت ؟ كم بيوت خربت وأسرت تهدمت بسبب راقصة ، فأى رقى ؟ وأى جمال فى هذا الفن ؟!

لذلك : فالإمام على - كرم الله وجهه - لخص هذه المسألة فقال : « لا شر فى شر بعده الجنة ، ولا خير فى خير بعده النار » .

إذن : على الإنسان أن ينتبه إلى الرشد الذى هو اهتداء العقل إلى الصالح الأعلى أو إلى الكمال الأعلى أو الخير الأعلى . وهذا الرشد له اتجاهان : رُشد البنية ، ورُشد المعنى .

رُشد البنية وهو اكتمال تكوين الإنسان بحيث يؤدى كل جهاز فيه وظيفته ، وهذا لا يكون إلا بعد سن البلوغ ، وقد جعل الخالق سبحانه استواء الأعضاء التناسلية دليلاً على اكتمال هذا الرشد حين يصير المرء قادراً على إنجاب مثله .

وهذا واضح فى الثمار حيث لا يخلو مذاقها إلا بعد نضجها واكتمال بذرتها لتكون صالحة للإنبات إذا زرعتها ، وهذا من حكمة الخالق - سبحانه وتعالى - فنأكل الثمرة ونستيقى نوعها ببذرتها الصالحة ، أما لو استوت الثمرة للأكل قبل نضج بذرتها لأكلنا الثمار الموجودة ولم نستيقى نوعها فنقرض .

لذلك ، من حكمة الله أيضاً أن الثمرة إذا استوت ونضجت ولم تجد من يقطعها تسقط من تلقاء نفسها ، وتجدد دورتها فى الحياة .

ولأمر ما جعل الله التكليف بعد البلوغ ، فلو كَلَّفَكَ قبل البلوغ لوجدتَ في التكليف نُهْيًا عن بعض الأمور التي لا تعرفها ولا تدركها . وقد تعرض على ربك : كيف أفعل يا ربّ وقد جاءتنى هذه الغريزة ففعلتُ بى كذا وكذا .

ولكل آلة وجهاز فى جسم الإنسان رُشدٌ يناسبه ، ونمو يناسب تكوينه ، فمثلاً عَيْنُ الطفل وقمه وأصابع يده كلها تنمو نموًا مناسبًا لتكوين الطفل .

أما الأسنان ففيها حكمة بالغة من الخالق عز وجل ، فقد جعل للطفل فى المرحلة التى لا يستطيع فيها تنظيف أسنانه بنفسه ، ولا حتى يستطيع غيره تنظيفها جعل له (طقمًا) احتياطياً من الأسنان ، يصاحبه فى صغره تُسمى الأسنان اللبنية ، حتى إذا ما شَبَّ وكَبُر واستطاع أن يُنظف أسنانه بنفسه أبدله الله (طقمًا) آخر يصاحبه طوال عمره .

وهناك رُشد أعلى ، رُشد فكري معنوى ، رُشد يستوى فيه العقل والتفكير ويكتمل الذهن الذى يختار ويُفاضل بين البدائل ، فقد يكتمل للمرء رُشدُه البُنْيَانِي الجِسْمَانِي دون أن يكتمل عقله وفكره ، وفى هذه الحالة لا تُمكنه من التصرف حتى نختبره ، لنعلم مدى إحسانه للتصرف فيما يملك ، فإن نجح فى الاختبار فَلَنُعْطِهِ المال الذى له ، يتصرف فيه كما جاء فى قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَابْتَغُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ^(١) مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ .. (٦)﴾ [النساء] أى : لا تنتظر حتى يكبر ، ثم تعطيه

(١) آنَس الشيء : أدركه وأحسّه ببصره ، أو يحسّه وفكره . وقوله ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ..

(٢)﴾ [النساء] ، أى : علمتم وأدركتم إدراكًا معنويًا . [القاموس المقوم ٢٧/١] .

ماله ، يفعل فيه ما يشاء دون خُبْرَة ودون تجربة ، إنما تختبره وتُشركه في خُصْمِ الحياة ومعتَرَكها ، فيشِبُّ مُتَمَرِّساً قادراً على التصرف السليم .

وفى آية أخرى قال تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ .. ﴾ (٥٠) [النساء] لأنهم إن بلغوا الرُّشْدَ البدني فلم يبلغوا الرُّشْدَ العقلي ، وإياك أن تقول : هو ماله يتصرف فيه كما يشاء ، فليس للسفيه مال بدليل : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ .. ﴾ (٥٠) [النساء] ولم يقل : أموالهم ، فهو مالكٌ تحافظ عليه كأنه لك ، وأنت مسئول عنه أمام الله . ولا يكون مال السفيه له إلا إذا أحسن التصرف فيه .

ومن الرُّشْد ما سماه القرآن الأشدَّ : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ۖ ۙ أَن أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ .. ﴾ (٦٥) [الاحقاف]

والأشدُّ هو : التسامى في الرُّشْد وقال هنا (أربعين سنة) مع أننا ذكرنا أن الإنسان يبلغ رُشْدَ البنية ورُشْدَ العقل بعد سن البلوغ في الخامسة عشرة تقريباً ، إذن : مَنْ لم يرشُدْ حتى الأربعين فلا أمل فيه ، والنار أولى به ؛ لأنه حين يكفر أو ينحرف عن الطريق في عنفوان شبابه وقوته نقول : شراسة الشباب والشهوة والمراهقة ، إلى آخر هذه الأعذار فإذا ما بلغ الأربعين فما عذره ؟

وإذا لم يتلقَّ مبادئ الرُّشْد في صِغَره وفي شبابه ، فلا شك أنه سيجد في أحداث الحياة طوال أربعين سنة واقعاً يُرشده قهراً عنه ،

(١) أوزعه أن يفعل كذا : نفعه وحلّه وأغراه . أو ألهمه وأرشده ، قال تعالى : ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ .. ﴾ (٦٥) [الاحقاف] . أي : اللهم شكرك وأدفعني إليه وحبيبه إلى . [الفاموس القويم ٢/ ٢٢٤] .

حيث يرى أعماله وعواقبها وأخطائه وسقطاته ، وينبغي أن يأخذ منها درساً عملياً نظرياً في الرُّشد .

ومن ذلك ما نسمعه من مصطلحات معاصرة يقولون « الرُّشد السياسي » ويقولون « ترشيد الاستهلاك » ، ما معنى هذه المصطلحات ؟ معناها أن أحداث الحياة وتجاربها وعدم الرُّشد في مسيرتهم عضت الناس ، وألجأتهم إلى التفكير في ترشيد يذهب هذا الفساد .

إذن : فالرُّشد للذات والترشيد للغير كما نفعل في ترشيد استهلاك القمح مثلاً وكنا نعلم به المواشى ، حتى أصبحنا لا نجده ؛ لذلك بدأنا في ترشيد استهلاك رغيف الخبز وصرفنا قسمه أربعة أقسام ، ونأكل بحساب ، ولا نهدر شيئاً ، وما يتبقى يتبقى نظيفاً نأكله في وجبة أخرى .

وقد لا يكون عند الخباز نفسه ترشيد ، فيُخرج الرغيف قبل استوائه متجده عجيباً ، كله لبابة ، فتأتي ربة البيت الرائعة فتفتح الرغيف قبل وضعه على المائدة ، وتُخرج منه هذه اللبابة ، وتجمعها ثم تُحمصها في الفرن ، وتصنع منها طعاماً آخر .

وما يقال في « ترشيد الخبز » يقال في « ترشيد الماء » ، وقد أمرنا رسول الله بترشيد استهلاك الماء حتى في الوضوء الذي هو قربي إلى الله .

هذا الرُّشد الذي وصفنا رُشد كل عاقل غير الرسل ، وهو أنه يهتدى إلى قضايا حياته ، ويتصرف فيها تصرفاً سليماً ، إنما مقتضى نتيجة هذا الصلاح في الدنيا ، أما الرسل فلهم رُشد آخر ، رُشد أعلى للدنيا وللآخرة ، وهذه هبة من الله للرسل .

قال تعالى في حق إبراهيم عليه السلام : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ .. (٥١)﴾ [الأنبياء] وكان رُشد إبراهيم لا يخضع لهذه القواعد ، ولا يرتبط ببلوغ ، ولا نبوة ، بل هو رُشد سابق لأوانه منذ أن كان صغيراً يتأمل في النجوم ويبحث عن ربه :

﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُسْقِطُ إِلَهِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨)﴾ [الأنعام]

فكان - عليه السلام - مؤملاً للرسالة منذ صغره ، ولما أُرسل وثبىء ظهرت مواهب رُشدِه حين أُلقي في النار ، وجاءه جبريل - عليه السلام - يعرض عليه المساعدة ، فيقول إبراهيم : أما إليك فلا . وهذه أول بشارات الرشد الفكري والعقدي عند إبراهيم .

وفي حقه قال تعالى : ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ .. (١٢٤)﴾ [البقرة] أي : اختبره في أشياء فأتَمَّهُنَّ وأتى بهنَّ على أكمل وجه ، منها : أنه طلب منه أن يرفع قواعد البيت ، وكان يكفى أن يرفع إبراهيم قواعد البيت إلى ما تطول يده ، إنما إبراهيم عليه السلام كان حريصاً أن يتم الأمر على أكمل وجه ، فيفكر ويحتال في أن يأتي بحجر ويقف عليه ليرفع البناء بمقدار الحجر ، ويساعده ولده الصغير إسماعيل فيناول له الحجارة ، لكن الولد الصغير تنزحلق قدماه حينما يرفع الحجارة لأبيه ، فيحتال على هذا الأمر فيحفر في الحجر على قَدْر قدميه حتى يثبت ، وهاتان القدمان تشاهدهما حتى الآن في حجر إسماعيل .

إذن : كان عنده عشق للتكاليف وحِرص على إتمامها .

وقوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴾ [الأنبياء] هذا واضح في

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ .. ﴾ [الأنعام]

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي

أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾

أي : اذكر يا محمد ، إذ قال إبراهيم لأبيه وقومه ﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ .. ﴾ [الأنبياء]

والتماثيل : جمع تمثال ، وهو مأخوذ من مثل أو مثل ، ومثل الشيء يعنى : شبيهه ونظيره ، وكانوا يعمدون إلى الأشياء التي لها جرم ويصورونها على صورة أشياء مخلوقة لله تعالى ، كصورة الإنسان أو الحيوان ، من الحجر أو الحديد أو الخشب أو غيرها ويسمونه تماثلاً ، ويقيمونه ليعبدوه .

وكانوا يبالغون في ذلك : فهذا من الحجر ، وهذا من العرمر ، وهذا صغير ، وهذا كبير ، وقد يضعون في عينيه خرزتين ليظهر للرائى أن له نظراً ، وهى ألوان من التقنن فى هذه الصناعة .

فإبراهيم - عليه السلام - يقول مستنكراً لأبيه وقومه ﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾ [الأنبياء]

فالاستفهام هنا على غير حقيقته ، بل هو استفهام إنكارى يحمل لهجة الاستهزاء والسخرية والتفريع ، ولابد أنه ألقى عليهم هذا السؤال بشكل أدانى يوحى بالتفريع .

وسبق أن تحدثنا فى معنى (أبيه) هنا وقلنا : المراد عمه .

بدليل قوله فى موضع آخر : ﴿لَأَبْلِيهٖ أَرْزُقُ...﴾ (٧٤) [الأنعام] فقد بدأ
المسألة بأبيه أو عمه ، وهو أقرب الناس إليه ، يريد أن يطمئن الناس
إلى ما يدعوا إليه ، وأنه خير ، وإلا ما بدأ بأبيه .

وأيضاً لأن القوم قد لا يكون لهم فى نفسه تأثير هيبة أو حُبٍّ إنما
الهيبة والحب موجود بالنسبة لأبيه أو لعمه ، ومع ذلك لم تنعه هذه
الهيبة أن يُسِفَّهُ كلامهم وأفعالهم الباطلة ، كما جاء فى قول الله تعالى :

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
اقتَرَقْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ﴾ (٧٤)

[التوبة]

وقد وقف المفسرون عند اللام فى قوله تعالى : ﴿لَهَا عَاكِفُونَ﴾
(٥٢) [الأنبياء] مع أن المعنى : يعكفون على عبادتها ، كما جاء فى آية
أخرى : ﴿فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ...﴾ (٦٣٨) [الأعراف]
وهنا جاءت باللام ؛ لذلك قال بعضهم : اللام هنا بمعنى على ، فلماذا
عدل عن على إلى اللام ؟

ولو تنبهنا لمعطيات الالفاظ ﴿لَهَا عَاكِفُونَ﴾ (٥٢) [الأنبياء] نقول :
الاعتكاف : هو الإقامة . فلان عاكف فى المسجد يعنى : على الإقامة
فى المسجد ، فكلمة عاكفون وحدها تعطى معنى (على) أى :
لصالح هذه الآلهة . أما اللام فلشئ آخر ، اللام هنا لام الملكية
والنفعية . وذكروا لها مثلاً آخر فى قوله تعالى : ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ
كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ...﴾ (٦٠٣)

[الأنبياء]

السُّجِّلُ هو : القرطاس والورق الذى نكتب فيه ، ومنه قولهم :
نُسَجِّلُ كذا يعنى : نكتبه فى السُّجِّلِ أو الورق لتحفظ ، ومعنى

﴿لِلْكِتَابِ .. (١٠٤)﴾ [الأنبياء] يعنى : الشيء المكتوب ، فكان المعنى :
نطوى الورق على ما كُتِبَ فيه .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ الَّذِي كُنَّا عَلَىٰهِ وَكُنَّا عَلَيْهِمْ أَقْبَادًا﴾ (٥٣)

إذن : لا حُجَّةَ لهم فى عبادتهم لهذه التماثيل التى صنعوها
وأقاموها بأنفسهم ، إلا أنهم رأوا آباءهم يعبدونها ، فحُجَّتْهُمْ التقليد
الاعمى ، ولو كان عندهم حجة لذاتية العمل لقَالُواها .

وفى موضع آخر قالوا : ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم
مُقْتَدُونَ﴾ (٢٢) [الزخرف] إذن : نعيب عليهم هذا التقليد ونعيب على
آبائهم أيضاً ، فكيف يكون ردُّ إبراهيم إذن ؟

وكلمة ﴿عَابِدِينَ﴾ (٥٣) [الأنبياء] هنا تعبير عن أن عبادتهم لهم
عبادة عن غير فهم ، لأن العبادة طاعة عابد لأوامر معبوده ، فيماذا
أمرتهم الأصنام ؟

ثم يقول الحق سبحانه عن إبراهيم أنه قال لقومه :

﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١١)

أراد أن يرشد هذا السَّفَهَ فقال : انتم فى ضلال ؟ لأنكم قلَّدتم فى
الإيمان ، والإيمان لا يكون بالتقليد ، وآباؤكم لأنهم اخترعوا هذه
المسألة وسَوَّوْهَا لكم .

ومن العجيب أن يُقَلِّدُوا آباءهم فى هذه المسألة بالذات دون
غيرها ، وإلَّا فَمَنْ الذى يظل على ما كان عليه أبوه ، ونحن نرى كُلَّ
جيل يأتى بجديد مما لم يكن معروفاً للجيل السابق .

لذلك يقولون : الناس بأزمانهم أشبه منهم بأبائهم ، فكل زمن وضعه وارتقاءاته ، وأنت تتحكم في ولدك ما دام صغيراً ، فبإكل الولد ويشرب ويلبس حسب ما تحب أنت ، فإذا ما شب وكبر صارت له شخصيته الخاصة وفكره المستقل ، فيختار هو مأكله وملبسه ، والكلية التي يدخلها ، وربما انتقدك في بعض الأمور .

إذن : هؤلاء قلّدوا آباءهم في هذه المسألة دون غيرها ، فلماذا مسألة الإيمان بالذات تتمسكون فيها بالتقليد ؟ ولو أن كل جيل جاء صورة طبق الأصل لسابقه لما تغير وجه الحياة ، ففي هذا دلالة على أن لكل جيل ذاتيته المستقلة وفكره الخاص .

لقد قلّد هؤلاء آباءهم في هذه العبادة دون غيرها من الأمور ؛ لأنها عبادة وتدين بلا تكليف ، وآلهة بلا منهج ، لا تضيق عليهم في شيء . ولا تمنعهم شيئاً مما ألقوه من الشهوات ، فهو تدين بلا تبعه .

لذلك : فالحق سبحانه يرد عليهم في أسلوبين مختلفين ، فمرة يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ (البقرة)

وفي موضع آخر يقول : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ (المائدة)

ونلاحظ أن عَجْرَ الآيتين مختلف .. فمرة : ﴿ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا .. ﴾ (البقرة) ومرة : ﴿ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا .. ﴾ (المائدة) فلماذا ؟

قالوا : لأن عَجْرَ كل آية مناسب لصدرها ، وصدر الآيتين مختلف ، ففي الأولى قالوا ﴿ بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (٥٧٠)

[البقرة] فيمكن أن نتبع هذا أو هذا ، دون أن يقصروا أنفسهم على شيء واحد .

وفي الثانية قالوا : ﴿ حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (١٠٤) [المائدة]
يعنى : يكفينا ، ولا نريد زيادة عليه ، فقصروا أنفسهم على ما وجدوا عليه آبائهم .

لذلك قال في عَجَزَ الأولى : ﴿ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا .. ﴾ (١٧٠) [البقرة]
وفي عَجَزَ الثانية ﴿ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا .. ﴾ (١٠٤) [المائدة] لأن العاقل هو الذى يهتدى إلى الأمر بذاته .

أما الذى يعلم فيعلم ما عقله هو ، وما عقله غيره ، إذن : فدائرة العلم أوسع من دائرة العقل ؛ لأن العقل يهتدى للشيء بذاته ، أما العلم فيأخذ اهتداء الآخرين .
فكان ردُّهم :

﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ۝٥٥﴾

يعنى : أهذا الكلام يا إبراهيم جدُّ ؟ أم أنك تهزِر معنا ؟ كأنهم يستبعدون أن يكون كلام إبراهيم جدًّا ؛ لأنه بعيد عن مداركهم .

﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ ۝٥٦﴾

يردُّ إبراهيم : لقد جئتم بالحق الذى يقول : إن هذه الأصنام لا تُعبد ، بل الذى يستحق العبادة هو الله ربُّ السموات والارض : ﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ .. ﴾ (٥٦) [الانبياء] فـ (بل) تُضرب عما قبلها ، وتثبت الحكم لما بعدها

﴿الَّذِي فَطَرَهُنَّ .. (٥٦)﴾ [الأنبياء] يعنى : خَلَقَ السموات والأرض والأصنام ، وكل ما فى الوجود .

﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٥٦)﴾ [الأنبياء] والشاهد هو الذى اهتدى إلى الحق ، كانه رأى العَيْن ، وليس مع العين أَيْن ، واهتدى إلى الدليل على هذا الحق ، فقال : أنا شاهد على أن ربكم رب السموات والأرض ومعنى الدليل على هذه الحقيقة .

﴿وَتَاللَّهِ لَا أَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مَدِيرِينَ (٥٧)﴾

بعد ما حدث منهم من لجج وجدال بالباطل أقسم إبراهيم عليه السلام ﴿تَاللَّهِ .. (٥٧)﴾ [الأنبياء] والتاء هنا للقسم ﴿لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ .. (٥٧)﴾ [الأنبياء] وهل الأصنام تُكَاد ؟ أم أن المراد : لا أكيدنكم فى أصنامكم ؟ فالأصنام كمخلوق من مخلوقات الله تُسَبِّحُ الله ، وتشكر إبراهيم على هذا العمل .

وما أجملَ ما قاله الشاعر^(١) فى هذا المعنى حين تكلم بلسان الأحجار فى غار حراء وغار ثور ، حيث كانت الحجارة تَغَارُ وتحسد حراء : لأن المصطفى ﷺ كان يتعبد به قبل البعثة ، فحراء شاهدٌ تعبد لرسول الله يزهو بهذه الصحبة ، فلما نزل رسول الله بغار ثور عند الهجرة فرح ثور : لانه صار فى منزلة حراء :

كَمْ حَسَدْنَا حِرَاءَ حِينَ تَرَى	الرُّوحَ أَمِينًا يَغْزُوكَ بِالْأَنْوَارِ
فَحِرَاءَ وَثَوْرٌ صَارَا سَوَاءَ	بِهِمَا تَشْفَعُ لِدَوْلَةِ الْأَحْجَارِ
عَبَدُونَا وَنَحْنُ أَعْبَادُ	لِلَّهِ مِنَ الْقَائِمِينَ بِالْأَسْحَارِ
تَخَذُوا صَمْتَنَا عَلَيْنَا دَلِيلًا	فَقَدَدُونَا لَهُمْ وَقُودَ النَّارِ

(١) من شعر الشيخ - رضى الله عنه - فى قصيدة عن الهجرة .

لأن الله قال : ﴿ وَقَوِّدْهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ .. ﴾ (٢٤) ﴿ [البقرة]

قَدْ تَجَنَّبُوا جَهْلًا كَمَا قَدْ تَجَنَّبُوا عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ وَالْحَوَارِي
لِلْمُغَالِي جَزَائِهِ وَالْمُغَالِي فِيهِ تُجَنَّبُهُ رَحْمَةُ الْعَفَّارِ

إذن : فتحطيم الأصنام ليس كَيْدًا للأصنام ، بل لعبادها الذين
يعتقدون فيها أنها تضر وتنتفع ، وكان إبراهيم - عليه السلام - يقيم
لهؤلاء الدليل على بطلان عبادة الأصنام ، الدليل العملي الذي لا يدفع
وكان إبراهيم يقول بلسان الحال : حين أكسر الأصنام إن كنت على
باطل فليمنعوني وليردوا الفأس من يدي ، وإن كنت على حق تركوني
وما أفعل .

وقوله تعالى : ﴿ بَعْدَ أَنْ تُولَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ (٥٧) ﴿ [الأنبياء] أي : بعد أن
تنصرفوا عنها . يعنى : على حين غفلة منهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كِبْرًا لَهُمْ

لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴾ (٥٨) ﴿

ونلاحظ هنا أن السياق القرآني يحذف ما يفهم من الكلام . كما
في قصة سليمان - عليه السلام - والهدد : ﴿ أَتَقْبَلُ بَيْتَابِي هَذَا
فَأَلْفَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٥٨) ﴿ [النمل] وحذف ما كان
من الهدد ورجلته إلى بلقيس ، وإلقائه الكتاب إليها ، وأنها أخذته
وعرضته على مستشاريها : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ
كَرِيمٌ ﴾ (٢٩) ﴿ [النمل]

ومعنى ﴿ جُودًا ﴾ .. ﴿ (٥٨) ﴿ [الأنبياء] أي : قطعاً متناثرة وحطاماً .

بعد أن كانت هياكل مجتمعة ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ ۖ﴾ (٥٨) ﴿[الأنبياء] أَيْ : أَنَّهُ تَرَكَهُ فَلَمْ يَحْطَمْهُ ، وَقَدْ كَانُوا يَضَعُونَ الْأَصْنَامَ عَلَى هَيْئَةٍ خَاصَّةٍ وَ(دِيكُور) ، بِحَيْثُ يَكُونُ الْكَبِيرُ فِي الْوَسْطِ ، وَحَوْلَهُ الْأَصْنَامُ الصَّغِيرَةُ يَعْنِي : كَانَ لَهُ سَيِّطَرَةٌ عَلَيْهِمْ وَمَنْزِلَةٌ بَيْنَهُمْ ، وَكَانُوا يَضَعُونَ فِي عَيْنِهِ الْزَبْرَجَدَ ، حَتَّى يُخَيَّلَ لِمَنْ يَرَاهُ أَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ .

وقوله : ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ (٥٨) ﴿[الأنبياء] فَيَسْأَلُونَهُ عَمَّا حَدِثَ لِأَوْلَادِهِ الْأَلْهَةِ الصَّغَارِ ، وَلِمَاذَا لَمْ يَدَافِعْ عَنْهُمْ خَاصَّةً وَقَدْ وَجَدُوا الْفَأْسَ عَلَى كَتِفِهِ ؟

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٩)

أَيْ : لَمَّا ذَهَبُوا إِلَى الْمَعْبَدِ الَّذِي يَعْبُدُونَ فِيهِ أَصْنَامَهُمْ وَجَدُوهَا مُحْطَمَةً فَقَالُوا : ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٩) ﴿[الأنبياء] لِأَنَّهُ اعْتَدَى عَلَى الْأَلْهَةِ السَّلِيمَةِ وَكَسَرَهَا .

إِذِنْ : هَذِهِ الْأَلْهَةُ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَدْفِعَ عَنْ نَفْسِهَا الضَّرَرَ ، وَكَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَّقِبُوهَا إِلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، كَيْفَ يَقْبَلُونَ عِبَادَتَهَا ، وَلَوْ أَوْقَعَتْ الرِّبْعُ أَحَدَهُمْ لَكَسَرَتْهُ ، فَيَحْتَاجُ الْإِلَهَ إِلَى مَنْ يُصْلِحُ ذِرَاعَهُ وَيُرْمِمُهُ وَيُقِيمُهُ فِي مَكَانِهِ ، فَأَيُّ آلِهَةٍ هَذِهِ الَّتِي يَدَافِعُونَ عَنْ حَقُوقِهَا ؟

﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ (٦٠)

أَيْ : تَطَوَّعَ بَعْضُهُمْ وَقَالُوا هَذَا ، وَكَانَ لِلْقَوْمِ يَوْمَ مُحَدَّدٍ يَذْهَبُونَ

(١) الْفَتَى : الشَّابُّ ، وَقَدْ يُرَادُ بِهِ الْكَامِلُ مِنَ الشَّيْبَانِ . [الْقَامُوسُ الْمُقَرَّبُ ٧٢/٢] ، قَالَ الْقَنَيْسِيُّ : لَيْسَ الْفَتَى بِمَعْنَى الشَّابِّ وَالصَّدُوقُ : إِنَّمَا هُوَ بِمَعْنَى الْكَامِلِ الْجَزُلِ (الْجَبِيدُ الرَّأْيُ الْحَاقِلُ) مِنَ الرِّجَالِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : فَتًى] ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قِيمًا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (١٨٢/٢) : « مَا يَحْثُ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا شَابًّا ، وَلَا أَرَى الْعِلْمَ عَالِمًا إِلَّا وَهُوَ شَابٌّ » .

فيه إلى معبدهم ومكان أصنامهم ، وياخذون طعامهم وشرابهم ،
ويبدو أنه كان يوم عيد عندهم ، وقد استعدّ آزر لهذا اليوم ، وأراد أن
ياخذ معه إبراهيم لعلّ الآلهة تجذبه فيهندي وينصرف عما هو فيه .

لكن إبراهيم عليه السلام ادّعى أنه مريض ، لا يستطيع الخروج
معهم . فقال ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ^(١) (٨٩) ﴾ [الصافات] وعندها عزم إبراهيم على
تحطيم أصنامهم وقال : ﴿ تَاللّٰهِ لَا كَيْدَ لَكُمْ بَعْدَ أَنْ تَرْكَلُوا مَدِيرِينَ
(٩٧) ﴾ [الأنبياء] سمعه بعض القوم فأخبرهم بأمره .

﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ .. (٩٨) ﴾ [الأنبياء] والذكر هنا يعني
بالشعر بالنسبة لهم . ﴿ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (٩٩) ﴾ [الأنبياء] يعني : اسمه
إبراهيم ، أو حين نثاديه نقول : يا إبراهيم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (١٠٠) ﴾

ومعنى ﴿ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ .. (١٠٠) ﴾ [الأنبياء] يعني : على مرأى
منهم ليشاهدوه بأعينهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (١٠١) ﴾ [الأنبياء] أى : يشهدون
ما توقعه به من العذاب حتى لا يجترئ أحد آخر أن يفعل هذه
الفعلة ، ويكون عبرة لغيره .

﴿ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذِهِ الْهَيْئَةَ يَا بَرَهْمِيمُ (١٠٢) ﴾

هذا أيضاً كلام محذوف : فاتوا به . ثم سألوه هذا السؤال ،
والاستفهام ﴿ أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا .. (١٠٢) ﴾ [الأنبياء] استفهام عن الفاعل :

(١) قال تعالى : ﴿ قَطَرًا نَّظَرًا لِّى النُّجُومِ (٨٨) ﴾ فقال إبراهيم ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩) ﴾ [الصافات] . قال قتادة :
والرب يقول لمن تفكر : نظر لى النجوم ، معنى قتادة أنه نظر إلى السماء متفكراً فيما
بليهم به . فقال ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩) ﴾ [الصافات] . أى : ضعيف ، (تفسير ابن كثير ١٢/٤) .

لأن الفعل واضح لا يحتاج إلى استفهام ؛ لذلك لم يقل : أفعلت هذا يا إبراهيم ، بل اهتم بالفاعل : ﴿ أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا .. ﴾ (٦٢) ﴿ [الأنبياء] كما تقول : أبنت الدار التي كنت تنوى بناءها ؟ فهذا استفهام عن الفعل ، إنما أنت بنتت الدار ، فالمراد الفاعل .

﴿ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ ﴾

﴿ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴾ (٦٣)

وكانه يريد أن ينتزع منهم الإقرار بأن هذا الكبير لا يفعل شيئاً ، فيواجههم : فلماذا - إنن - تعبدونهم ؟

وقول إبراهيم ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا .. ﴾ (٦٢) ﴿ [الأنبياء] فيه توبيخ وتبكيت لهم ، حيث رد الأمر إلى من لا يستطيعه ولا يتأذى منه ، وقد ضرب الزمخشري - رحمه الله - مثلاً لذلك برجل جميل الخط ، وآخر لا يحسن الكتابة ، فيرى الأخير لوحة جميلة ، فيقول للآخر : أنت كاتب هذه اللوحة ؟ فيقول : لا بل أنت الذي كتبها !! تبكيتاً له وتوبيخاً .

ثم يصرح إبراهيم لهم بما يريد : ﴿ فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴾ (٦٣) ﴿ [الأنبياء] وهم لن يسألهم ؛ لأنهم يعرفون حقيقتهم .

﴿ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ

أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ ﴾ (٦٤)

أي : تنبهوا وعادوا إلى عقولهم . ونطقوا بالحق : ﴿ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ ﴾ (٦٤) ﴿ [الأنبياء] يعنى : يعبادتكم هذه الأصنام ، وأنتم تعلمون أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا ترى ولا تتكلم .

هكذا واجهوا أنفسهم بهذه الحقيقة وكشفوا عن بطلان هذه

العبادة ، لكن هذه الصحوة ستكون على حسابهم ، وخسارتهم بها ستكون كبيرة ، هذه الصحوة ستفقد لهم السُّلْطَة الزمنية التي يعيشون في ظلها ، وينتفعون من ورائها بما يُهدى للأصنام ؛ لذلك سرعان ما يتراجعون ويعودون على أعقابهم بعد أن غلبهم الواقع وتذكروا ما تجزّه هذه الصحوة :

﴿ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ

مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾

فبعد أن جابهوا أنفسهم بالحق ﴿ نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ .. ﴾ (٦٥) [الأنبياء] والنكسة : أن الأعلى يأتى فى الأسفل ، وأنتم تعلمونها طبعاً !! ورجعوا يقولون له نفس حجته عليهم : ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴾ (٦٥) [الأنبياء] وهذا هو التغفيل بعينه ..

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ

شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾

يعنى : لا ينفعكم بشيء إن عبدتموه ولا يضرركم بشيء إن تركتم عبادته .

﴿ أَفِي لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾

(١) أى : عادوا إلى الضلال والانتصار لألهتهم المحطمة بعد أن أرشدتهم إبراهيم عليه السلام إلى أنها عاجزة لا تصلح آلهة . [القاموس القويم ٢٨٧/٢] .

أَفْ : اسم فعل بمعنى أْتَضَجِر ، فليس اسماً ، ولا فعلاً ، ولا حرفاً ، إنما (أف) اسمٌ مدلوله فعل ، ففيه من الاسمية ، وفيه من الفعلية ؛ لذلك يسمونها « الخالقة » لأن كلام العرب يدور على اسم أو فعل أو حرف ، مثل هيهات : اسم فعل بمعنى بَعُدَ . فإبراهيم عليه السلام - يعبر بهذه الكلمة (أف) عن ضيقه وتضجره مما يفعل قومه من عبادة الأصنام من دون الله .

﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾

ونلاحظ قولهم ﴿ حَرِّقُوهُ ۖ ﴾ (٦٨) [الأنبياء] بالتضعيف الدال على المبالغة ، ولم يقولوا مثلاً : احرقوه ، وقد اجتمعوا على هذا الفعل فبنوا بناءً وضعوا فيه النار ، ومكثوا أربعين يوماً يسجرونها^(١) بكل ما يمكن أن يشتعل ، وبذلك اشتدت حرارة النار ، حتى إن الطير الذي يمر فوق هذه النار كان يسقط مشوياً من شدة حرها^(٢) .

والدليل على ذلك أنهم لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار لم يستطيعوا الاقتراب منها لشدة لُغْظِها ، فصنعوا له منجنيقاً ليُلْقُوهُ به في النار من بعيد .

وقولهم : ﴿ رَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ ۖ ﴾ (٦٨) [الأنبياء] حسب اعتقادهم كأن المعركة بين إبراهيم والآلهة ، والحقيقة أن الآلهة التي يعبدونها مع إبراهيم وليست ضده ، فالمعركة - إذن - بين إبراهيم وبين عبَاد الأصنام -

(١) سجر التنوير يسجره سَجْرًا : أوقده وأحمأه - وقيل : اشبع وقوده . [لسان العرب - مادة : سجر] .

(٢) قال ابن إسحاق : جمعوا الحطب شهراً ثم أوقدوها ، واشتعلت واشتدت ، حتى إن كان الطائر ليمر بجنباتها فيحترق من شدة وهجها . [ذكره القرطبي في تفسيره ٦/٤٤٨٦]

وقولهم : ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء] يعنى : إن فعلتم شيئا بإبراهيم فحرقوه .

ثم يقول الحق سبحانه عن إتجائه لإبراهيم - عليه السلام - من هذه المحرقة :

﴿قُلْنَا يَنْتَارُ كُوفِي بِرَدَاوَسَلَمًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾

جاء هذا الأمر من الحق الأعلى سبحانه : ليحرق بالمعجزة نواميس الكون السائدة ، ولا يحرق الناموس إلا خالق الناموس ، كما قلنا فى قصة موسى عليه السلام : المأء قانونه السيولة والاستطراق ، ولا يسلبه هذه الخاصية إلا خالقه ؛ لذلك فرقه لموسى فرقاناً - كما قلنا - كل فرق كالطود العظيم ، فلا يعطى قانون الأشياء إلا خالقها ؛ لأن الأشياء لم تُخلق لتكون لها القدرة على قيومية نفسها ، بل مخلوقة تُؤدى مهمة ، والذى خلقها للمهمة هو القادر أن يسلبها خواصها .

وفرّق بين فعل العبد وفعل الحق سبحانه : فلو أن فى يدك مسدساً ، وأنت تحسن التصويب ، وأمامك الهدف ، ثم أطلقت تجاه الهدف رصاصة ، ألنّ تحكّم فيها بعد ذلك ؟ أمكن أن تامرّها أن تميل يميناً أو شمالاً ؟

لكن الحق سبحانه يتحكّم فيها ، ويُسَيِّرُها كيف يشاء ، فالحق سبحانه خلق النار وخلق فيها خاصية الإحراق ، وهو وحده القادر على سلب هذه الخاصية منها ، فتكون ناراً بلا إحراق ، فليس للنار قيومية بذاتها .

لذلك يقول البعض : بمجرد أن صدر الأمر : ﴿يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا ..﴾ (٦٥) [الأنبياء] انطفأت كل نار في الدنيا ، فلما قال : ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٦) [الأنبياء] أصبح الأمر خاصاً بنار إبراهيم دون غيرها ، فاشتعلت نيران الدنيا عندا هذه النار . ونلاحظ أن الحق سبحانه قيدَ بَرْدًا بسلام : لأن البرد المطلق يؤدي^(١) .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ (٧٠)

والمراد بالكيد هنا مسألة الإحراق ، ومعنى الكيد : تدبير خفى للعدو حتى لا يشعر بما يُدبّر له ، فيحتاط للأمر ، والكيد يكون لصالح الشيء ، ويكون ضده ، ففي قوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ..﴾ (٧١) [يوسف]

أى : لصالحه فلم يقل : كِدْنَا يوسف إنما كِدْنَا له ، وقالوا فى الكيد : إنه دليل ضعف وعدم قدرة على المواجهة ، فالذى يُدبّر لغيره . ويتآمر عليه خُفْيَةً ما فعل ذلك إلا لعدم قدرته على مواجهته .

لذلك يقولون : أعود بالله من قبضة الضعيف ، فلأنى قوى على قبضة القوى .. فإذا ما تمكّن الضعيف من الفرصة لا يدعها : لأنه لا يضمنها فى كل وقت ، أما القوى فواثق من قوته يستطيع أن ينال خَصِيْمَهُ فى أى وقت ، ومن هنا قال الشاعر :

وَضَعِيفَةٌ فَإِذَا أَصَابَتْ فُرْصَةً فَتَلَتْ كَذَلِكَ قُدْرَةَ الضُّعْفَاءِ

(١) قال ابن عباس : لو لم يتبع بردها (سلاماً) لمات إبراهيم من بردها ، فلم يبق فى الأرض يرمقة نار إلا طفت ، ظنّت أنها من تحتى ، أخرجوه الغريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم [قاله السيوطى فى الدر المنثور ٦٤٠/٥] .

لذلك استدلوأ على ضعف النساء بقوله تعالى : ﴿إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ﴾ (٢٨) [يوسف] وما دام أن كيدهن عظيم ، فضعهن أيضاً عظيم أو حتى أعظم .

ثم يقول تعالى : ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ (٧٠) [الأنبياء] والأخسرون جمع أخسر ، على وزن أفعل : ليدل على المبالغة في الخسران ، وقد كانت خسارتهم في مسألة حرق إبراهيم من عدة وجوه : أولاً أن إبراهيم عليه السلام لم يصبه سوء رغم إلقاءه في النار ، ثم إنهم لم يسلّموا من عداوته ، وبعد ذلك سيُجازون على فعلهم ، هذا في الآخرة ، فأى خسران بعد هذا ؟

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ (٧١)

﴿نَجَّيْنَاهُ ..﴾ (٧١) [الأنبياء] يعنى : كان هناك شرٌ يصيبه ، وأذى يلحق به ، فنجّاه الله منه ، وهذه النجاة مستمرة ، فبعد أن أنجاه الله من النار أنجاه أيضاً مما تعرض له من أذاهم .

﴿وَلُوطًا ..﴾ (٧١) [الأنبياء] وكان لوط عليه السلام ابن أخ إبراهيم ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ (٧١) [الأنبياء] أى : قلنا لإبراهيم : اترك هذه الأرض - وهى أرض بابل من العراق - واذهب إلى الأرض المقدسة بالشام ، وخُذْ معك ابن أخيك ، فبعد أن نجاهما الله لم يتركهما فى هذا المكان ، بل اختار لهما هذا المكان المقدس .

والأرض حينما تُوصف يُراد بها أرضاً مُحددة مخصوصة ، فإذا لم تُوصف فتطلق على الأرض عامة إلا أن يعينها سياق الحال ، فمثلاً لما قال أخو يوسف : ﴿قُلْنَ أَبْرَحَ الْأَرْضِ حَتَّى بَأْذَنَ لِى أَبِي﴾ (٨٠) [يوسف]

فالسِّيَاقُ يُوضِّحُ لَنَا أَنَّهَا أَرْضُ مِصْرَ .

لَكِنْ قَوْلُهُ : ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ ... ﴾ (١٠٤) [الإسراء] فَلَمْ تُعَيَّنْ ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهَا الْأَرْضُ عَامَّةٌ . اسْكُنُوا كُلَّ الْأَرْضِ ، يَعْنِي : تَبَعَثُوا فِيهَا ، لَيْسَ لَكُمْ فِيهَا وَطَنٌ مُسْتَقِلٌّ ، كَمَا قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا ... ﴾ (١٦٨) [الاعراف] فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَجْمَعُوا مِنَ الشَّتَاتِ ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ... ﴾ (١٠٤) [الإسراء] أَيْ : الْمَرَّةَ الَّتِي سَيَنْتَصِرُونَ فِيهَا ﴿ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴾ (١٠٤) [الإسراء] وَهَكَذَا يَتَجَمَّعُونَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ ، فَيَسْتَهْلُ الْقَضَاءُ عَلَيْهِمْ . وَصَعْنِي ﴿ بَارَكْنَا فِيهَا ... ﴾ (٧١) [الأنبياء] الْبَرَكَةُ قَدْ تَكُونُ مَادِيَّةً أَوْ مَعْنَوِيَّةً ، وَهِيَ الزَّرْعُ وَالثَّمَارُ وَالْأَنْهَارُ وَالْخَيْرَاتُ ، أَوْ بَرَكَةٌ مَعْنَوِيَّةٌ ، وَهِيَ بَرَكَةُ الْقِيَمِ فِي الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ ، وَهِيَ أَرْضُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَمَعَالِمُ النَّبُوَّةِ وَالرِّسَالَاتِ .

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً^(١) ﴾

وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿ ٧٢ ﴾

يُعْطِينَا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ هُنَا لِقِطْعَةً مِنْ قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ لَكِنْ بَعِيدَةً عَمَّا نَحْنُ بِصُدُودِهِ مِنَ الْحَدِيثِ عِنْدَهُ ، فَقَدْ وَهَبَ اللَّهُ لِإِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقَ لَمَّا دَعَا اللَّهَ قَالِ : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٧٠) [الصافات] مَعَ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَهُ

(١) النافلة : الحفيد : لأنه زيادة بعد الابن . [القاموس المقوم ٢ / ٢٨٠] . قال القرطبي في تفسيره (٤ / ٤٨٤) : أَيْ : زِيَادَةٌ ؛ لِأَنَّهُ دَعَا فِي إِسْحَاقَ ، وَزَيْدٌ فِي يَعْقُوبَ مِنْ غَيْرِ دَعَاءٍ . فَكَانَ ذَلِكَ نَافِلَةً ، أَيْ : زِيَادَةً عَلَى مَا سَأَلَ ، وَيُقَالُ لَوْلَا ثَلَاثَةٌ ؛ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ عَلَى الْوَلَدِ . .

إسماعيل ، لكن إسماعيل من هاجر ، وقد تحركت مشاعر الغيرة لدى سارة ، ووجدت في نفسها ما تجده النساء في مسألة الولد ، وكيف يكون لإبراهيم ولد من هاجر التي زوّجتها له دون أن يكون لها مثله . لذلك ألحّت سارة على إبراهيم أن يدعو الله أن يرزقها الولد ، فدعا إبراهيم ربه ، وأراد الحق سبحانه أن يجيب إبراهيم ، وأن يحقق له ما ترجوه زوجته ، لكن أراد أن يعطيه هذا الولد في ملحظ عقدي يُسجل ولا يزول عن الأذهان أبداً ، ويظلّ الولد مقترناً بالحارثة .

فبداية قصة إسحق لما أمر الله نبيه إبراهيم في الرؤيا أن يذبح ولده إسماعيل ، فأخبره برؤياه : ﴿يَبْنِي إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى .. (١١٢)﴾ [الصافات]

أراد إبراهيم أن يُشرك ولده معه في هذا الاختبار ، والألّا يأخذه على غرة حتى لا تتغير نفسه نحو أبيه فيكرهه وهو لا يعلم ما حدث ، وأراد أيضاً ألا يحرم ولده من الثواب والأجر على هذه الطاعة وهذا الصبر على البلاء .

أما إسماعيل فمن ناحيته لم يعارض ، ولم يقل مثلاً : يا أبت هذه مجرد رؤيا وليست وحياً ، وكيف ثبتى عليها ، بل نراه يقول : ﴿يَأْتِي أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ .. (١١٢)﴾ [الصافات] ولم يقل : أفعل ما تقول ، فما دام الأمر من الله فافعل ما أمرت به ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١١٢)﴾ [الصافات]

﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا .. (١١٣)﴾ [الصافات] أي : هما معاً إبراهيم وإسماعيل ﴿وَتِلْكَ لِلْجَبِينِ (١١٣)﴾ [الصافات] يقال : تله يعنى جعل رأسه على

(١) تله : القاء على وجهه على الأرض . وقوله ﴿وَتِلْكَ لِلْجَبِينِ (١١٣)﴾ [الصافات] . أي : القاء وجهيته وجهه إلى الأرض . [القاموس القويم ١/ ١٠١] .

الثل ، وهو المكان المرتفع من الأرض ، و ﴿لَلْجَبِينِ (١٠٣)﴾ [الصافات]
يعنى : جعل جبهته مباشرة للأرض ، بحيث يذبحه من قفاه ، وهذا
هو الذبح العاجل المثمر .

﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا .. (١٠٥)﴾ [الصافات]
وما دُمْتَ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ، فلكَ جزاء الإحسان : لأنه أسرعتَ بالتنفيذ
مع أنها رؤيا ، كان يمكنه أن يتراخى في تنفيذها ، لكنه بمجرد أن
جاء الأمر قام وولده بتنفيذه .

إذن : الحق سبحانه لا يريد من عبده إلا أن يُسلمَ بقضائه ،
وصدق القائل^(١) :

سَلَّمَ لِرَبِّكَ حُكْمَهُ فَلِحُكْمِهِ يَقْضِي .. به حتى تستريح وتنعما
وَأَذْكُرْ خَلِيلَ اللَّهِ فِي ذَبْحِ ابْنِهِ .. إذ قال خالقه فلما أسلما
لذلك لا يرفع الله قضاء يقضيه على خلقه إلا إذا رضى به ، فلا
أحدَ يجبر الله على شيء . وضربنا لذلك مثلاً - وشه المثل الأعلى -
بالأب حين يدخل ، فيجد ولده على أمر يكرهه ، فيزجره أو يضربه
ضربة خفيفة تُعَيِّرُ عن غضبه ، فإن خضع الولد لأبيه واستكان عاد
الوالد عطوفاً حانياً عليه وربما احتضنه وصالحه ، أما لو عارض الولد
وتبجح في وجه والده فإنه يشتد عليه ويضعف له العقوبة ، وتزداد
قسوته عليه .

وهكذا الحال مع إبراهيم ﴿وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧)﴾ [الصافات]
فقدينا له إسماعيل ، ليس هذا فقط بل ﴿وَبَشَرْنَاهُ إِسْحَاقَ .. (١١٢)﴾
[الصافات] ثم زاده بأن جعل إسحق أيضاً نبياً مثل إسماعيل ، هذه هي
مناسبة الكلام عن إسحق ويعقوب .

هنا يقول تعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ..﴾ (٧٢) .
[الأنبياء] والنافلة : الزيادة ، وقد طلب من ربه ولداً من الصالحين ،
فبشّره الله بإسحق ومن بعده يعقوب وجميعهم أنبياء ؛ لذلك قال
﴿نَافِلَةً ..﴾ (٧٢) [الأنبياء] يعنى : أمر زائد عما طلبت ؛ فإجابة الدعاء
بإسحق ، والزيادة بيعقوب ، وسرور الإنسان بولده كبير ، وبولد ولده
أكبر ، كما يقولون : « أعز من الولد ولد الولد » والإنسان يضمن بقاء
ذكره فى ولده ، فإن جاء ولد الولد ضمن ذكره لجيل آخر .

والهبة جاءت من الله ؛ لأن المرأة لم تكن صالحة للإنجاب ، بدليل
قوله تعالى : ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ^(١) فَصَكَّتْ^(٢) وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ
عَقِيمٌ^(٣)﴾ [الذاريات] فرد عليها : ﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ..﴾ (٧٣) .
[مرد] أى : أنه سبحانه قادر على كل شيء .

ويقول الحق سبحانه : ﴿وَكَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ (٧٢) [الأنبياء]
فالحفيد نافلة وزيادة فى عطاء الذرية ، ومبالغة فى الإكرام ، ثم يمتن
الله على الجميع بأن يجعلهم صالحين ، ويجعلهم أنبياء ؛ كما قال فى
آية أخرى : ﴿وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ (٢٩) . [مريم]

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ
وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ (٧٢)

(١) الصرة : تقطيب الوجه ، والصيحة ، والجماعة ، أى : أقبلت فى صيحة من التعجب ، أو
فى تقطيب وجه استبعاداً وتعجباً ، أو فى جماعة من خدمها . [القاموس القويم ٢٧٤ / ١] .
(٢) الصكت : الضرب الشديد بالشيء العريض ، وقيل : هو الضرب عامة بأي شيء كان ،
[لسان العرب - مادة : صكت] .

أئمة : ليس المقصود بالإمامة هنا السُّلطة الزمنية من باطنهم ، إنما إمامة القدوة بأمر الله ﴿ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا .. ﴾ (٧٢) ﴿ [الأنبياء] فهم لا يصدرون في شيء إلا على هدى من الله .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ .. ﴾ (٧٣) ﴿ [الأنبياء] أي : يفتح لهم أبواب الخير وَيُسِّرُ لهم ظروفه : لأن الموفق الذي يتوفر لديه الاستعداد للخير يفتح الله له مصارف الخير وَيُعِينه عليه

﴿ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ .. ﴾ (٧٤) ﴿ [الأنبياء] وإقامة الصلاة هي : عين الخيرات كلها : لأن الخيرات نعمة ، لكن إقامة الصلاة حضرة في جانب المنعم سبحانه ، فالصلاة هي خَيْرُ الخَيْرِ .

ومع ذلك نجد مَنْ يتشاغل عن الصلاة ، ويعتذر بالعمل وعدم الوقت ... الخ وكلها أعذار واهية ، فكنت أقول لبعض هؤلاء : بالله عليك لو أحتجت دورة المياه أتجد وقتاً أم لا ؟ يقول : أجد الوقت ، فلماذا - إذن - تحتال في هذه المسألة وتدبر الوقت اللازم ، ولا تحتال في وقت الصلاة ؟

وربك عز وجل لو علم منك أنك تُجيب نداءه لَسَهَّلَ لك الإجابة ، وقد رأينا الحق سبحانه يُسَخِّرُ لك حتى الكافر ليعينك على أمر الصلاة .

ففي إحدى سفرياتنا إلى بلجيكا رأينا أن أولاد المسلمين هناك لا يدرسون شيئاً من الدين الإسلامي في المدارس ، بل يدرسون لهم الدين المسيحي ، فطلبنا مقابلة وزير المعارف عندهم ، وتكلمنا معه في هذا الأمر ، وكانت حُجَّتنا أنكم قبلتم وجود هؤلاء المسلمين في بلادكم لحاجتكم إليهم ، وإسهامهم في حركة حياتكم . ومن مصلحتكم أن يكون عند هؤلاء المسلمين دين يراقبهم قبل مراقبتكم أنتم ، وأنتم أول

﴿ وَلَوْطًا .. ﴾ (٧٤) [الأنبياء] جاءت منصوبة : لأنها معطوفة على قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رَشْدَهُ .. ﴾ (٥٦) [الأنبياء] وأيضا : آتينا لوطاً رشده . والحكم : يعنى الحكمة ، وأصله من الحكمة^(١) التى توضع فى حنك الفرس ! لأن الفرس قد يشرد بصاحبه أو يتجه إلى جهة غير مرادة لراكبه : لذلك يوضع فى حنكه اللجام أو الحكمة ، وهى قطعة من الحديد لها طرفان ، يتم ترجيه الفرس منهما يميناً أو شمالاً .

ومن ذلك الحكمة . وهى وُضِعَ الشيء فى موضعه ، ومنه الحكم ، وهو : وضع الحق فى موضعه من الشاكى أو المشكو أى : الخصمين .

﴿ وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا .. ﴾ (٧٤) [الأنبياء] وفرق بين العلم والحكم العلم أن تُحَقِّقَ وتعرف ، أما الحكم فسلوك وتطبيق لما تعلم ، فالعلم تحقيق والحكم تطبيق .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ .. ﴾ (٧٤) [الأنبياء] فقد نجى الله إبراهيم عليه السلام من النار ، وكذلك نجى لوطاً من أهل القرية التى كانت تعمل الخيائث ، والخيائث فى قوم لوط معروفة^(٢)

لذلك يقول بعدها : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسَقِينَ ﴾ (٧٤) [الأنبياء] ورجل السوء هو الذى يسوء كل من يخالطه ، لا يسوء البعض دون البعض ، فكل من يخالطه أو يحتك به يسوؤه .

(١) الحكمة : حديدة تى اللجام تكون على أفت الفرس وحنته تمنعه عن مخالفة راكمه . [لسان العرب - مادة : حكم] .

(٢) أخرج ابن عساكر عن ابى أمامة الباعلى قال : كان فى قوم لوط عشر خصال يُعرفون بها : لعب الحمام ، ورمى البندق ، والمكاه (الصَّفِير ياتقم) ، والخذف فى الأثناء (ورمى الحصى أو التوى) ، وتسبيط الشعر ، وفرقة العلك (اللبان) ، وإسبال الأزار (إخالته حتى يجاوز الكعبين) ، وحبس الأقبية ، وإتيان الرجال ، والمثاقمة على الشراب . واستزيد هذه الأمانة عليها . [أورد السيوطى فى الدر المنثور ٦٤٤/٥] .

والفسق : الخروج عن أوامر التكليف ، وهذا التعبير ككل التعابير القرآنية مأخوذ من واقعيات الحياة عند العرب ، فأصل الفسق من فسقت الرطوبة عن قشرتها حين تستوى البلحة فتنفصل عنها القشرة حتى تظهر منها الرطوبة ، وهذه القشرة جعلت لتؤدي مهمة ، وهي حفظ الثمرة ، كذلك نقول في الفسق عن المنهج الديني الذي جاء ليؤدي مهمة في حياتنا ، فمن خرج عنه فهو فاسق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥)

كيف ؟ السنا جميعاً في رحمة الله ؟ قالوا : لأن هناك رحمة عامة لجميع الخلق تشمل حتى الكافر ، وهناك رحمة خاصة تعدى الرحمة منه إلى الغير ، وهذه يعنون بها النبوة ، بدليل قول الله تعالى : ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٢٦) [الزخرف] فرد الله عليهم : ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ..﴾ (٢٧) [الزخرف] أى : النبوة : ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ (٢٨) [الزخرف]

فكيف يقسمون رحمة الله التي هي النبوة ، وهي قمة حياتهم ، ونحن نقسم لهم أرزاقهم ومعاشهم في الدنيا ؟

فمعنى ﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ..﴾ (٧٥) [الانبياء] أى : في ركب النبوة ﴿إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥) [الانبياء] أى : للنبوة ، والله أعلم حيث يجعل رسالته ، لكن قمة هذه الرحمة جاءت في النبي الخاتم والرسول الذي لا يستدرك عليه برسول بعده : لذلك خاطبه ربه بقوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٢١٧)

فالرسل قبل محمد ﷺ كانوا رحمة لأممهم ، أما محمد فرحمة لجميع العالمين .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن رسول آخر من أولى العزم من الرسل :

﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ٧٦ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنُوحًا .. ﴾ (٧٦) [الأنبياء] مثلما قلنا في ﴿ وَلُوطًا .. ﴾ (٧٤) [الأنبياء] أي : آتيناها هو أيضا رُشده ﴿ إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ .. ﴾ (٧٦) [الأنبياء] والنداء في حقيقته : طلب إقبال ، فإن كان من أعلى لادنى فهو نداء ، وإن كان من مُساوٍ لك فهو التماس ، فإن كان من أدنى لأعلى فهو دعاء ، فحين تقول يا رب : الياء هنا ليست للنداء بل للدعاء .

وحين تمتحن تلميذا تقول له : أعرب : رب اغفر لي ، فلو كان نبيها يقول : رباً مدعو . والتقدير يا رب ، ومن قال : منادى نسألمه لأنه صحيح أيضاً ، فالياء في أصلها للنداء ، لكنه غير دقيق في الأداء ، كذلك في : اغفر لي ، إن قال فعل أمر نعطيه نصف الدرجة ، أما إن قال دعاء فلك الدرجة الكاملة .

فماذا قال نوح عليه السلام في تدائه ؟ المراد قوله : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ^(١) ﴾ (٢٦) [نوح] فاستجاب الله لنبيه نوح عليه السلام : ﴿ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ (٧٦) [الأنبياء] والمراد بالكرب ما لبثه نوح في دعوة قومه من عمر امتد ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وما تحمَّله في سبيل دعوته من عنت ومشقة قال الله فيها :

(١) الديار : من يسكن الدار أو من يتحرك فيها ويدور فيها بحرية ، ويقال : ما يأنذار دياراً ، أي : ما فيها أخط . ومعنى دعاء نوح عليه السلام : أي : لا تذر أحداً منهم حياً . [القاموس القويم ٢٢٧/١] .

﴿رَأَيْتِي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا^(١) ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا (٧) ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا (٨) ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا (٩)﴾ [نوح]

ثم لما أمره الله بصناعة الفلك أخذوا يسخرون منه : ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ .. (٤٨)﴾ [هود]

إذن : استجاب الله دعاءه ونداءه ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ .. (٧٦)﴾ [الأنبياء]
وفى موضع آخر : ﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ (٧٤)﴾ [الصافات]
فوصف الحق سبحانه إجابته لنوح بـ (نَعَمْ) الدالة على المدح .

فهل يعني ذلك أن هناك مَنْ يَكُونُ بُنْسُ المجيب ؟ قالوا : نعم إذا سألته شيئاً فأجابه إليه وهو شَرُّ لك ، أمّا الحق سبحانه فهو نَعَمْ المجيب ؛ لأنه لا يُجيبك إلا بما هو صالح ونافع لك ، فإن كان في دعائك شَرٌّ رَدَّه لعلمه سبحانه أنه لن ينفعك .

وكان الحق الأعلى سبحانه يقول لك : أنا لستُ موظفاً عندك ، أجيئك إلى كُلِّ ما تطلب ، إنما أنا قُيُومٌ عليك ، وقد تدعو بما تظنّه خيراً لك ، وأعلم بأزلية علمي أن ذلك شر لا خير فيه ، فيكون الخير لك ألا أجيئك ؛ لأنني نَعَمْ المجيب .

وهب أن الله تعالى يجيب كُلاًّ منا إلى ما يريد ، فكيف حال الأم التي تغضب مثلاً من وحيدها ، وفي لحظة الغضب والثورة تدعو عليه فتقول مثلاً : (إلهي أشرب نارك) ؟ فالحق - تبارك وتعالى - حين يزدُّ مثل هذا الدعاء هو نَعَمْ المجيب ؛ لأنه نَعَمْ المانع .

(١) استغشى ثيابه وتغشى بها : تغطى بها كي لا يُرَى ولا يُسَمَعَ ، [لسان العرب - مادة : غشى] .

لذلك يقول تعالى : ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ١١﴾ [الإسراء] أي : يدعو ويلج في الدعاء بما يظنه خيرا ، وهو ليس كذلك .

﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ٧٧﴾

ما زالت الآيات تقص علينا طرفا موجزا من ركب النبوات ، ونحن في سورة الأنبياء ، وحينما نتأمل هذه الآية نجد أن الله تعالى يعذب بالماء كما يعذب بالنار ، مع أنهما ضدان لا يلتقيان ، فلا يقدر على هذه المسألة إلا خالفهما سبحانه وتعالى .

وقصة غرق قوم نوح وأهل سبأ بعد انهيار سد مأرب أخذنا عقدة عند أهل الجزيرة العربية ، فصاروا حين يرون الماء يخافون منه ويتعدون عنه ، حتى إذا احتاجوا الماء يذهبون إلى مكان بعيد يملأون قريهم ؛ ذلك لعلمهم بخطر الطوفان ، وأنه لا يُصد ولا يرد عنهم شيء .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن نبيين من أنبياء بني إسرائيل من بعد موسى :

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ٧٨﴾

(١) النفس : الرمي بالليل . نفشت : أي : رعت فيه ليلاً . [تفسير القرطبي ٤/٦ : ٤١٨٦] .
نفشت الإبل : إذا تفرقت فرغت بالليل من غير علم راعيها . [لسان العرب ٥ : مادة : نفش] .

يحكمَان تعنى أن هناك خضومة بين طرفين ، والحرث : إثارة الأرض وتقليب التربة ؛ لتكون صالحة للزراعة ، وقد وردت كلمة الحرث أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ﴾ (٢١٥) [البقرة] والحرث ذاته لا يهلك ، إنما يهلك ما نشأ عنه من زروع وثمار ، فسمي الزرع حرثاً ؛ لأنه ناشئ عنه ، كما فى قوله تعالى أيضاً : ﴿ كَمَثَلِ رَيْحٍ فِيهَا صِرٌّ^(١) أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ .. ﴾ (١١٧) [آل عمران]

لكن ، لماذا سمى الحرث زرعاً ، مع أن الحرث مجرد إعداد الأرض للزراعة ؟ قالوا : ليبيّن أنه لا يمكن الزرع إلا بحرث ؛ لأن الحرث إهاجة تربة الأرض ، وهذه العملية تساعد على إدخال الهواء للتربة وتجفيفها من الماء الزائد ؛ لأن الأرض بعد عملية الري المتكررة يتكوّن عليها طبقة ربيّدة تسدّ مسام التربة ، وتمنع تبخّر المياه الجوفية التى تُسبّب عطشاً فى جذور النبات .

لذلك ، ليس من جُودة التربة أن تكون طينية خالصة ، أو رملية خالصة ، فالأرض الطينية تُصكّ الماء ، والرملية يتسرّب منها الماء ، وكلاهما غير مناسب للنبات ، أما التربة الجيدة ، فهى التى تجمع بين هذه وهذه ، فتسمح للنبات بالتهوية اللازمة ، وتُعملية من الماء على قدر حاجته .

(١) الصّر : البرد الشديد . [القاموس القويم ٢٧٤/١] . قال ابن كثير فى تفسيره (٢١٧/١) : « عن ابن عباس أيضاً ومجاهد (فيها صر) أي : نار ، وهو يرجع إلى الأول ، فإن البرد الشديد ولا سيما الجليد يحرق الزروع والأثمار ، كما يحرق الشيء بالنار » .

لذلك سَمَّى الزَّرْعَ حَرْثًا ؛ لأنه سببُ نمائه وزيادته وجودته ،
وليكفت أنظارنا أنه لا زَرْع بدون حَرْث ، كما جاء في قوله تعالى :
﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ (٦٣) أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (٦٤) ﴾ [الواقعة]

ففى هذه المسألة إشارة إلى سُنَّة من سُنَن الله فى الكون ، هى
أنك لا بُدَّ أن تعمل لتتال ، فربُّك وخالقك قدَّم لك العطاء حتى قبل أن
تُوجد ، وقبل أن يُكَلِّفك بشيء ، ومكثت إلى سِنِّ البلوغ ، تأخذ من
عطاء الله دون أن تُحاسب على شيء من تصرفاتك .

وكذلك الأمر فى الآخرة سيعطيك عطاء لا ينتهى ، دون أن تتعب
فى طلبه ، هذا كُله نظير أن تطيعه فى الأمور الاختيارية فى سِنِّ
التكليف .

إذن : لقد نلتَ قبل أن تعمل ، وستنال فى الآخرة كذلك بدون أن
تعمل ، فلا بُدَّ لك من العمل بين بدايتك ونهايتك لتنال الثمرة .

لذلك ، فى الحديث الشريف يقول ﷺ : « أُعْطُوا الْأَجِيرُ أَجْرَهُ قَبْلَ
أَنْ يَجِفَّ عَرَقُهُ »^(١) ما دام قد عمل فقد استحق الأجر ، والأمر كذلك
فى مسألة الحرث .

ثم يقول تعالى : ﴿ إِذْ نَفَّثْتُ فِيهِ غَنَمَ الْقَوْمِ .. (٧٨) ﴾ [الأنبياء] هذه
خصومة بين طرفين ، احتمكما فيها داود عليه السلام : رجل عنده
زرع ، وآخر عنده غنم ، فالغنم شردت فى غفلة من صاحبها فأكلت
الزرع ، فاشتكى صاحب الزرع صاحب الغنم داود ، فحكم فى هذه

(١) أخرجه أبو نعيم فى « حلية الأولياء » (٧ / ١٤٢) من حديث أبي هريرة ، والطبرانى فى
المعجم الصغير (١ / ٢٠) من حديث جابر بن عبد الله ، وابن ماجه فى سننه (٢٤٤٢)
من حديث عبد الله بن عمر ، وفى سند ابن ماجه ضعيفان ، قاله أبو بصير فى الزوائد .

القضية بأن يأخذَ صاحبُ الزرعِ الغنمَ . وربما وجد سيدنا داود أن الزرع الذي أَتْلَفَتْهُ الغنم يساوى ثمنها .

فحينما خرج الخصمان لقيهما سليمان - عليه السلام - وكان في الحادية عشرة من عمره ، وعرف منهما حكومة أبيه في هذه القضية ، فقال : (غير هذا أرفق بالفريقين)^(١) قسّمى حُكْمُ أبيه رِفْقًا ، ولم يتهمه بالجور مثلاً ، لكن عنده ما هو أرفق .

فلما بلغت مقالتَه لأبيه سألَه : ما الرّفق بالفريقين ؟ قال سليمان : نعطي الغنم لصاحب الزرع يستفيد من لبنها وأصوافها ، ونعطي الأرض لصاحب الغنم يصلحها حتى تعود كما كانت ، ساعتها يأخذ صاحب الغنم غنمه ، وصاحب الزرع زرعَه .

ومعنى ﴿ نَفَسَتْ ﴾ .. ﴿ (٧٨) ﴾ [الأنبياء] نقول : نفش الشيء أى : أخذَ حَجْمًا فوق حَجْمه ، كما لو أخذتَ مثلاً قطعة من الخبز أو البقسماط ووضعَها في لبن أو ماء ، تلاحظ أنها تنتفش ويزداد حجمها نقول : انتفشت . كما نقول لمن يأخذ حجمًا أكثر من حجمه : « أنت نافش ريشك » .

وقوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ ﴿ (٧٨) ﴾ [الأنبياء] أى مراقبين .

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٤٤٨٧/٦) أن سليمان سأل الخصمين بعد أن خرجا من عند أبيه داود - بم قضى بينكما نبي الله داود ؟ فقالا : قضى بالغنم لصاحب الجرث . فقال : لعل الحكم غير هذا ، الصرنا معي ، فأبى أباه فقال : « يا بني الله إليك حكمت بكذا وكذا - وإني رأيت ما هو أرفق بالجميع . وقال حكمه بين الخصمين ، فقال داود - رفقت يا بني لا يقطع الله فهمك .

يقول الحق سبحانه :

﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا
مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ (٧٩)

فداود وسليمان - عليهما السلام - نبيان ، لكل منهما مكانته ،
وقد أعطاهما الله حُكْمًا وعِلْمًا ، ومع ذلك اختلف قولهما في هذه
القضية ، فما توصَّل إليه سليمان لا يقدر على علم داود ، ولا يطعن
في حُكْمه .

وما أشبه حُكْم كُلِّ من داود وسليمان بمحكمة درجة أولى ،
ومحكمة درجة ثانية ، ومحكمة النقض ، ومحكمة الاستئناف ، وإياك
أن تظن أن محكمة الاستئناف حين ترد قضاء محكمة درجة أولى أنها
تطعن فيها .

فهذا مثل قوله تعالى : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ .. ﴾ (٧٩) [الأنبياء] فجاء
بحُكْم غير ما حُكِمَ به أبوه ؛ لذلك فالقاضي الابتدائي قد يحكم في
قضية ، ويتم تأجيلها إلى أن يترقى إلى قاضي استئناف ، فيقرأ نفس
القضية لكن بنظرة أخرى . فيأتي حُكْمه غير الأول .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ .. ﴾ (٧٩)
[الأنبياء] حينما جمع السياق القرآني بين داود وسليمان أراد أن يبيِّن
لنا طرفاً ممَّا وهبهما الله ، فقوله تعالى : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ .. ﴾ (٧٩)
[الأنبياء] مظهر من مظاهر امتيازِه ، وهنا يبيِّن ميزةً لداود عليه
السلام : ﴿ وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ .. ﴾ (٧٩) [الأنبياء]
والتسخير : قَهْر المسخَّر على فعل لا يستطيع أن ينفك عنه ،

وليس مختاراً فيه ، ونلاحظ هنا الارتقاء من الأدنى إلى الأعلى : أولاً :
سَخَّرَ الْجِبَالَ وهى جماد ، ثم الطير وهى أرقى من الجماد ، لكن إن
تصورنا التسبيح من الطير : لانه حَيٌّ ، وله روح ، وله حركة وصوت
مُعَبَّرٌ ، فكيف يكون التسبيح من الجبال الصماء ؟

بعض العلماء حينما يستقبلون هذه الآية يأخذونها بظواهر
التفسير ، لا بعمق ونظر فى لبُ الأشياء ، فالجبال يرونها جامدة .
ليس لها صوت مُعَبَّرٌ كما للطير ؛ لذلك يعجبون من القول بأن الجبال
تُسَبِّحُ . فكيف لها ذلك وهى جمادات ؟

لكن : ما العجب فى ذلك ، وأنت لو قُمْتَ بِمَسَاحٍ شَامِلٍ لِأَجْنَاسِ
الناس فى الأرض ، واختلاف لغاتهم وألسنتهم وأشكالهم وألوانهم
بحسب البيئات التى يعيشون فيها ؛ فالناس مختلفون فى مثل هذه
الأمور متفقون فقط فى الغرائز ، فالجوع والعطش والخوف والضحك
والعواطف كلها غرائز مشتركة بين جميع الأجناس ، وهذه الغرائز
المشتركة ليس فيها اختيار .

ألم تَرَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ [النجم]
فما دام أنه سبحانه الذى يُضْحِكُ ، والذى يُبْكِي ، فَنَحْنُ نَخْتَلِفُ فى هذه
الأمور .

فالكلام - إذن - من الأشياء التى يختلف فيها الناس ، وهذا
الاختلاف ليس فى صوت الحروف ، فالحروف هى هى ، فمثلاً حين
ننطق (شرشل) ينطقها أهل اللغات الأخرى كذلك : شين وراء وشين
ولام ، فتحن - إذن - متحدون فى الحروف ، لكن نختلف فى معانى
الأشياء .

وقد يعزّ على بعض الحناجر أن تنطق ببعض الحروف بطبيعة تكوينها ، فغير العربى لا ينطق الضاد مثلاً ، فليس عندهم إلا الدال ، أما فى العربية فعندنا فرّق بين الدال المرقّقة والضاد المفخّمة ، وفرّق بين السين والثاء ، وبين الزاى والذال ، وبين الهمزة والعَيْن ، لذلك نجد غير العربى يقول فى (على) : ألى ، فليس له قدرة على نُطق العين ، وهو إنسان ناطق بلغة ومُتكلّم .

فإذا كنا - نحن البشر - لا يفهم بعضهم بعضاً لغات بعض ، فهذا عربى ، وهذا إنجليزى ، وهذا فرنسى .. إلخ فإذا لم تتعلم هذه اللغة لا تفهمها .

ومعلوم أن اللغة بثّ المحاكاة وبنت السماع ، فما سمعته الأذن يحكيه اللسان ، والأبكم الذى لا يتكلم كان أصمّ لا يسمع ، والطفل ينطق بما سمع ، فلو وُضع الطفل الإنجليزى فى بيئة عربية لنطق بالعربية .. وهكذا .

فلماذا نعجب حين لا نفهم لغة الطير أو لغة الجمادات ، وهى أشياء مختلفة عنّا تماماً ، فلا يعنى عدم فهمنا للغاتهم أنهم ليست لهم لغة فيما بينهم يتعارفون عليها ويُعبّرون بها .

إنّ : لا تستبعد أن يكون للأجناس الأدنى منك لغات يتفاهمون بها وأنت لا تفهمها ، بدليل أن الله تعالى أعطانا صورة من لغات الطير ، وهذه يعلمها من علّمه الله ، كما أمّن الله على سليمان وعلمه لغة الطير ، ففهم عنها وخاطبها .

وقد حكى الحق سبحانه وتعالى عنه : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ عُلْمًا مِّنَ الطَّيْرِ وَأُوتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۖ ﴾ (٢٦) [النمل] ولولا أن الله علّمه لغة الطير ما علمها .

وها هو الهدهد يقول لسليمان عليه السلام لما تفقد الطير .
ولم يجد الهدهد فتوعدّه : ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنِيبٍ
يَقِينٍ ﴾ (٢٢) [النمل]

ونلاحظ هنا دقة سليمان - عليه السلام - في استعراض مملكته ،
فلم يترك شيئاً حتى الهدهد ، ونلاحظ أدبه في قوله : ﴿ مَا لِي لَا أَرَى
الْهَدَّهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾ (٢١) [النمل] فقد اتهم نظره وشكّ أولاً ،
فربما الهدهد يكون موجوداً ، ولم يره سليمان .

وانظر إلى قول الهدهد للملك : ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ .. ﴾ (٢٢) [النمل]
ثم معرفته الدقيقة بقضية التوحيد والعقائد : ﴿ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٤) [النمل]

ويعترض الهدهد على هذا الشرك ، ويردُّ عليه بشيء خاص به ،
ويظاهرة ثهمه : ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ^(١) فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٢٥) [النمل]

فاختار الهدهد مسألة إخراج الخبء : لأن منه طعامه ، فلا يأكل
من ظاهر الأرض ، بل لا بدُّ أن ينبش الأرض ، ويخرج خباها ليأكله .

وكذلك النمل ، وهو أقلُّ من الهدهد ، فقد كان للنعمة مع سليمان
لغة ، وكلام ، وفهم عندها : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ
بَنَاتُهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا .. ﴾ (١٩) [النمل]

(١) الخبء : المخبوء المضمّن . [القاموس القريب ١/ ١٨٥] ، قيل : الخبء الذي في السموات
هو المطر ، والخبء الذي في الأرض هو النبات . قيل : والصحيح أن الخبء كل ما غاب ،
[لسان العرب - مادة : خبا] .

إِنَّ : كَانَ الْكَلَامَ لِلنَّمْلِ ، لَكِنْ فَهَمَهُ سَلِيمَانُ ؛ لِذَلِكَ قَالَ : ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. ﴾ (١٩) [النمل]

ذلك لأننا لا نفهم هذه اللغات إلا إذا فهمنا الله إياها .

ومع هذا حينما وقف العلماء أمام هذه الآية ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ .. ﴾ (٧٩) [الأنبياء] قالوا : يعنى تسبيح دلالة ، فهي بحالها تدل على الخالق سبحانه ، وليس المراد التسبيح على حقيقته ، وأولى بهم أن يعترفوا لها بالتسبيح ؛ لكنه تسبيح لا نفهمه نحن ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (١١٤) [الإسراء]

والآن نرى فى طموحات العلماء السعوى لعمل قاموس للغة الاسماك ولغة بعض الحيوانات ، ولا تستبعد فى المستقبل عمل قاموس للغة الاحجار والجمادات ، والا فكيف ستكون ارتفاعات العلم فى المستقبل ؟ وهذه حقيقة أثبتتها القرآن تنتظر أن يكتشفها العلم الحديث .

والمزية التى أعطاها الله تعالى لنبيه داود - عليه السلام - ليست فى تسبيح الجبال ؛ لأن الجبال تُسَبِّحُ معه ومع غيره ، إنما الميزة فى أنها تُرَدَّدُ معه ، وتوافقه التسبيح ، وتجاوبه ، فحين يقول داود : سبحانه الله تردد وراءه الجبال : سبحانه الله . وكأنهم جميعاً (كورس) يرددون نشيداً واحداً .

وليس معنى الجماد أنه جامد لا حياة فيه ، فهو جماد من حيث صورة تكوينه ، ولو تأمكت المحاجر فى طبقات الأرض لوجدت بين الاحجار حياة وتفاعلاً وحركة منذ ملايين السنين ، ونتيجة هذه الحركة يتغير لون الحجر وتتغير طبيعته ، وهذا دليل الحياة فيها ، انظر مثلاً لو دهنت الخجرة لوناً معيناً تراه يتغير مع مرور الزمن . إذن : فى هذه الجمادات حياة ، لكن لا تدركها .

وسبق أن أشرنا إلى أن الذين يقولون في معجزات النبي ﷺ أنه سبَّح الحصى في يده . أن هذه المقولة غير دقيقة تحتاج إلى تنقيح عقلي ، فالحجر مُسَبَّح في يد رسول الله ، وفي يد أبي جهل ، إذن : قل : إن المعجزة هي أن رسول الله سمع تسبيح الحصى في يده .

فما من شيء في كون الله إلا وله حياة تناسبه ، وله لغة يُسَبَّح الله بها ، أدركناها أم لم ندركها : لأن الكلام فرع وجود حياة ، وكل شيء في الوجود له حياة ، فعلية الكبريت هذه التي نستعملها يقول العلماء : إن بين ذراتها تفاعلات تكفي لإدارة قطار خول العالم ، هذه التفاعلات دليل حركة وحياة .

ألم يقل الحق سبحانه وتعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ ۝۸۸ ﴾ [القصر]

فكل ما يقال له شيء - إلا وجهه الله - هالك ، والهالك يعني أن فيه حياة ؛ لأن الهلاك ضد الحياة ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ۚ ۝۴۲ ﴾ [الأنفال]

فكل شيء في الوجود له حياة يقانونه ، وليس من الضروري أن نسمع الكلام حتى نعترف بوجوده ، فهناك مثلاً لغة الإشارة ، وهي لغة مفهومة ومُعَبَّرَةٌ ، ألا ترى مثلاً إلى الخادم ينظر إليه سيده مجرد نظرة يفهم منها ما يريد أن يُقدِّمه للضيف مثلاً .

البخارة لهم إشارات يتعارفون عليها ويتفاهمون بها . جهاز التلغراف لوَّح من ألوان الأداء ووسيلة من وسائل التفاهم ، إذن : الأداء والبيان ليس من الضروري أن يتم بالكلام المسموع ، إنما تتفاهم الأجناس ويكلم بعضها بعضاً كل بلغته ، فإذا أَرَادَ الله أن يفيض عليك من إشرافاته أعطاك من البصيرة والعلم ما تفهم به لغات غيرك من الأجناس .

لذلك يقول تعالى : ﴿كُلُّ قَدٍّ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ..﴾ (٤١) [النور]
والننوين هنا دالٌّ على التعميم ، فكل شيء صلاته التي تناسبه ،
وتسبيحه الذي يناسب طبيعته .

والحق - سبحانه وتعالى - حين يعرض قضية التسبيح
والخضوع والقهر من المخلوقات جميعاً لله يأتي الكلام عاماً في كل
الاجناس بلا استثناء ، إلا في الكلام عن الإنسان ، فإن التسبيح
والخضوع خاصٌ ببعض الناس .

اقرأ قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ
فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ ..﴾ (١٨) [الحج]
هكذا بلا استثناء ، أما في الإنسان ، فقال : ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ
النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا
يَشَاءُ﴾ (١٨) [الحج]

ثم يقول تعالى : ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (٧٩) [الأنبياء] نعم ، الحق سبحانه
خالق كل شيء ، وفاعل كل شيء ، لكن مع ذلك يؤكد هذه الحقيقة حتى لا
نتعجب من تسبيح الطير والجماد ، فالله هو الفاعل ، وهو المانع والمحرك .

ثم يقول الحق سبحانه عن داود عليه السلام :

﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ

بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ (٨٠)

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤/٦٠٠) : « الصنعة بكف بها الإنسان نفسه عن الناس -
ويدفع بها عن نفسه الضرر والبأس ، وفي الحديث : « إن الله يحب المؤمن المحترف »
الضعيف المتعفف ويخفض السائر الملحف » وقد كانت صناعة داود هي صناعة الدروع . »

﴿عَلَّمْنَاهُ ..﴾ (٨٠) [الأنبياء] العلم نقل قضية مفيدة في الوجود من عالم بها إلى جاهل بها ، والإنسان دائماً في حاجة إلى معرفة وتعلم ، لأنه خليفة الله في الأرض ، ولن يؤدي هذه المهمة إلا بحركة واسعة بين الناس ، هذه الحركة تحتاج إلى فهم ومعرفة وتفاعل وتبادل معارف وثقافات ، فمثلاً تشكيل الحديد يحتاج إلى تسخين حتى يصير ليئاً قابلاً للتشكيل ، الماء لا بدُّ أنْ نغليَه لكذا وكذا .. الخ .

وقضايا العلم التي تحتاجها حركة الإنسان في الأرض نوعان :
نوع لم يأمن الله فيه الخلق على أنفسهم ، فجاء من الله بالوحي ، حتى لا يكون للعقل مجال فيه ، ولا تختلف حوله الأهواء والرغبات ، وهذا هو المنهج الذي نزل يقول لك : افعل كذا ، ولا تفعل كذا .

لكن الأمور التي لا تختلف فسيها الأهواء ، بل تحاول أن تلتقي عليها وتتسابق إليها ، وربما يسرق بعضهم من بعض ، هذه الأمور تركها الحق - سبحانه - لعمل العقول وطموحاتها ، وقد يلهم فيها بالخاطر أو بالتعلم ، ولو من الأدنى كما تعلم ابن آدم (قاييل) من الغراب ، كيف يوارى سواة أخيه ، فقال سبحانه : ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَ أَخِيهِ ..﴾ (٢١) [المائدة]

والقضية العلمية قد يكون لها مقدمات في الكون حين نعمل فيها العقل ، ونرتب بعض الظواهر على بعض ، نتوصل منها إلى حقائق علمية . وقد تأتي القضية العلمية بالتجربة ، أو بالخاطر يقذفه الله في قلب الإنسان .

فقوله تعالى : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ ..﴾ (٨٠) [الأنبياء] يصح أن نقول : كان هذا التعليم بالوحي ، أو بالتجربة أو الإلقاء في الرُّوع ، وهذه الصنعة لم تكن معروفة قبل داود عليه السلام .

وَاللَّبُوسُ : أبلغ وأحكم من اللباس ، فاللباس من نفس مادة (لبس) هي الملابس التي تستر عورة الإنسان ، وتقويه الحر والبرد ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَابِيلَ^(١) تَقِيَكُمُ الْحَرَّ .. (٨١) ﴾ [النحل]

أما في الحرب فنحتاج إلى حماية أكبر ووقاية أكثر من العادية التي نجدها في اللباس ، في الحرب نحتاج إلى ما يقينا البأس ، ويحمينا من ضربات العدو في الأماكن القاتلة ؛ لذلك اهتمت الناس إلى صناعة الخوذة والدرع لوقاية الأماكن الخطرة في الجسم البشري ، وتتمثل هذه في الرأس والصدر ، ففي الرأس المخ ، وفي الصدر القلب ، فإن سلمت هذه الأعضاء فما دونها يمكن مداواته وجبره .

إذن : اللبوس أبلغ وأكثر حماية من اللباس ؛ لأن مهمته أبلغ من مهمة اللباس ، وهذه كانت صناعة داود - عليه السلام - كان يصنع الدروع ، وكانت قبل داود ملُساء^(٢) يتسرحلق السيف عليها ، فلما صنعها داود جعلها مركبة من حلقات حتى ينكسر عليها السيف ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ لَنُخْصِكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ .. (٨٠) ﴾ [الأنبياء] أي : تحميكم في حربكم مع عدوكم ، وتمنعكم وتحوطكم .

إذن : ألهمنا داود عليه السلام ، فأخذ يفكر ويبتكر ، وكل تفكير في ارتقاء صنعة إنما ينشأ من ملاحظة عيب في صنعة سابقة ،

(١) السريال : القميص والدرع ، وقيل في قوله تعالى : ﴿ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ .. (٨١) ﴾ [النحل] ، إنها القميص ففي الحر والبرد ، فاكتمت بذكر النحر كأن ما وفي الحر وفي البرد ، وأما قوله تعالى : ﴿ وَسَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ .. (٨٠) ﴾ [النحل] ، فهي الدروع [لسان العرب : مادة : سربل] ..

(٢) قال قتادة : كانت صفائح ، فأول من صنعها وحققها داود عليه السلام أورده السيوطي في الدر المنثور (٦٥٠ / ٥) وعزاه لعبيد الرزاق وعبيد بن حميد وابن جرير الطبري وأبو الشيخ في العظمة .

فيحاول اللاحق تلافى أخطاء السابق ، وهكذا حتى نصل إلى شيء لا عيب فيه ، أو على الأقل يتجنب عيوب سابقة ؛ لذلك يُسمونه (آخر موديل) .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ (٢٤) ﴿ [الأنبياء] شاكرون على نعمة الله الذي يرعاكم ويحفظكم في المآزق والمواقف الصعبة . واختار سبحانه موقف البأس أمام العدو ؛ ليعطينا إشارة إلى ضرورة إعداد المؤمن لمواجهة الكافر ، والأخذ بأسباب التجارة إذا تمت مواجهة .

وفي آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٢٥) ﴿ [الحديد]

فليست مهمة الحديد في الحياة أنه ينفع الناس فحسب ، إنما له مهمة قتالية أيضاً ؛ لذلك قال : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ .. ﴾ (٢٥) ﴿ [الحديد] كما قال : ﴿ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ .. ﴾ (٢٢) ﴿ [الإنسان] فإن كان القرآن للهداية فالحديد يؤيد هذه الهداية ، حيث تضرب به على أيدي الكافرين العصاة ، ونحمي به صدور المؤمنين المصدقين ؛ لذلك قال ﴿ أَنْزَلْنَا .. ﴾ (٢٥) ﴿ [الحديد] أي : من أعلى مع أنه خارج من الأرض .

إذن : مسألة الحديد في الأرض نعمة كبيرة من نعم الله علينا ، بها نحفظ أنفسنا من العدو ، فالحق - سبحانه وتعالى - خلق الخلق ولم يشركه هكذا يُدبر أمره ، إنما خلقه ووضع له قانون حمايته وصيانته ، وهذا يستحق منا الشكر الدائم الذي لا ينقطع .

ثم ينتقل السياق من الكلام عن داود إلى ابنه سليمان عليهما السلام ، فيقول الحق سبحانه :

﴿وَلَسُلَيْمَنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ (٨١)

لا شك أن سليمان - عليه السلام - قد استفاد بما علم الله به أباه داود ، وأخذ من نعمة الله على أبيه ، وهنا يزيده ربه - تبارك وتعالى - أموراً يتميز بها ، منها الريح العاصفة أى : القوة الشديدة ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ..﴾ (٨١) [الأنبياء] وكائنها مواصلات داخلية في مملكته من العراق إلى فلسطين^(١) .

وفي موضع آخر قال : ﴿وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَتَّبِعِي لِأَحَدٍ مِّنْ يَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحْمَنُ الْغَفُورُ﴾ (٣٥) فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦) ﴿[ص]

رُخَاءً : أى : هَيئةَ لينة ناعمة ، وهنا قال ﴿عَاصِفَةً ..﴾ (٨١) [الأنبياء] فكان الله تعالى جمع لهذه الريح صفة السرعة فى (عاصفة) وصفة الراحة فى (رخاء) ، وهاتان صفتان لا يقدر على الجمع بينهما إلا الله ، فلنحس حين تُسرع بنا السيارة مثلاً لا تتوفر لنا صفة الراحة والاطمئنان ، بل يفرع الناس ويطلبون تهدئة السرعة .

أما ربح سليمان فكانت تُسرع به إلى مراده ، وفى فى الوقت نفسه مريحة ناعمة هادئة لا تُؤثر فى تكوينات جسمه ، ولا تُحدث له رجّة أو قوة اندفاع يحتاج مثلاً إلى حزام أمان ، فمَن يقدر على

(١) « قال الحسن البصرى : كان يقدّر على بساطته من دمشق فينزل بأصطخر ينفدى بها ويذهب راحياً من أصطخر فيبيت بكابل ، وبين دمشق وأصطخر شهر كامل للمسرّع ، وبين أصطخر وكابل شهر كامل للمسرّع ، نقله ابن كثير فى تفسيره (٢/ ٥٢٨) . وكابل : هى عاصمة أفغانستان حالياً .

الجمع بين هذه الصفات إلا الله الغابض الباسط ، الذي يقبض الزمن في حق قوم ويبسطه في حق آخرين .

ومعنى : ﴿ بَارَكْنَا فِيهَا .. ﴾ (٨١) [الأنبياء] أى : بركة حسية بما فيها من الزروع والثمار والخصب والخيرات ، وبركة معنوية حيث جعل فيها مهابط الوحي والنبوات وآثار الأنبياء .

وليس تسخير الريح لسليمان أنها تحمله مثلاً ، كما رأينا في (السينما) بساط الريح الذي نراه يحمل شيئاً ويسير به في الهواء ، أو : أنها كانت تُسِيرُ المراكب في البحار ، إنما المراد بتسخيرها له أن تكون تحت مراده ، وتأتمر بأمره ، فتسير حيث شاء يميناً أو شمالاً . فهي لا تَهْبُ على مرادات الطبيعة التي خلقها الله عليها ، ولكن على مراده هو .

وإن كانت هذه الريح الرُّخَاء تحمله في رحلة داخلية في مملكته ، فهناك من الرياح ما يحمله في رحلات وأسفار خارجية ، كالتى قال الله تعالى عنها : ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ غَدُوهاَ شَهْرٍ وَرَوَّاحهاَ شَهْرٌ .. ﴾ (١٢) [سبا] فيجوب بها في الكون كيف يشاء ﴿ حَيْثُ أَصَاب ﴾ (٢٦) [ص] ثم يقول تعالى : ﴿ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ﴾ (٨١) [الأنبياء] أى عندنا علم ترتب به الأمور على وفق مرادنا ، ونكسر لمرادنا قانون الأشياء فتُسِيرُ الريح كما نحب ، لا كما تقتضيه الطبيعة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَن يَغْوُصُونَ لَهُمُ يَعْمَلُونَ
عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمُ حَفِظِينَ ﴾ (٨٢)

فبعد أن سخر الله له الريح سخر له الشياطين ﴿يُغْرِضُونَ لَهُ﴾ ..
 ﴿٨٢﴾ [الانبياء] والغوص : النزول إلى أعماق البحر : ليأثوه بكنوزه
 وتفاشيه وعجائبه التي ادخرها الله فيه ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾ ..
 ﴿٨٣﴾ [الانبياء] أي : مما يكلفهم به سليمان من أعمال شاقة لا يقدر
 عليها الإنسان ، وقد شرحت هذه الآية في موضع آخر : ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ
 مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ^(١) وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ﴾ .. ﴿١٢﴾
 [سبا] فأدخل مرادات العمل في مشيئته .

والمحارِب جمع محراب ، وهو مكان العبادة كالقبلة مثلاً ،
 والجِفَان : جمع جَفْنَة ، وهي القصعة الكبيرة الواسعة التي تكفي لعدد
 كبير ، والقُدُور الراسيات أي : الثابتة التي لا تنقل من مكان لآخر
 وهي مبنية .

وقد رأينا شيئاً من هذا في الرياض أيام الملك عبد العزيز رحمه
 الله ، وكان هذا القُدْر من الاتساع والارتفاع بحيث إذا وقف الإنسان
 ماداً ذراعيه إلى أعلى لا يبلغ طولها ، وفي الجاهلية اشتهرت مثل هذه
 القُدُور عند ابن جدعان ، وعند مطعم بن عدي .

أما التماثيل فهي معروفة ، والموقف منها واضح منذ زمن
 إبراهيم عليه السلام حينما كسرها ونهى عن عبادتها ، وهذا يرد قول
 مَنْ قَالَ بَانَ التَّمَاثِيلُ كَانَتْ حَلَالًا ، ثم فُتِنَ النَّاسُ فِيهَا ، فعبدوها من
 دُونِ اللَّهِ فَحُرِّمَتْ ، إذن : كيف نخرج من هذا الموقف ؟ وكيف يمتن
 الله على نبيه سليمان أن سخر له من يعملون التماثيل وهي مُحَرَّمَةٌ ؟

نقول : كانوا يصنعون له التماثيل لا لغرض التعظيم والعبادة ،

(١) الجواب : جمع جابية ، وهي الحوض الذي يُجْبَى فيه الماء ، وقال ابن عباس : كالجياض .
 وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك . [تفسير ابن كثير ٥٢٨/٢] .

إنما على هيئة الإهانة والتحقير ، كأن يجعلوها على هيئة رجل جبار ، أو أسد ضخم يحمل جزءاً من القصر أو شرفة من شرفاته ، أو يصورونها تحمل مائدة الطعام .. الخ . أى أنها ليست على سبيل التقديس :

ثم يقول تعالى : ﴿ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴾ (٨٢) ﴿ [الانبيا] حافظين للناس المعاصرين لهذه الأعمال حتى لا تؤذيهم الشياطين أو تفرغهم ، ومعلوم أن الشياطين يرون البشر ، والبشر لا يرونهم ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْتَهُمْ .. ﴾ (٢٧) ﴿ [الاعراف]

أما سليمان عليه السلام فكان يرى الجن ويراقبهم وهم يعملون له . وفى قصته : ﴿ فَلَمَّا فَصَّيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنَّا ﴾ (١٤) ﴿ [سبا]

وفى هذا دليل على أن الجن لا يعلمون الغيب : لذلك قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا خُرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ (١٤) ﴿ [سبا]

ويقال : إن سليمان - عليه السلام - يعد أن امتن الله عليه ، وأعطاه ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، أخذ هؤلاء الجن وحبسهم فى القمام حتى لا يعملوا لأحد غيره .

هذه مجرد لقطة من قصة سليمان ، ينتقل السياق منها إلى أيوب عليه السلام :

﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ
وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴾ (٨٢)

(نَادَى) : قلنا النداء لمثلك طلب إقبال ، أما بالنسبة لله تعالى فهو بمعنى الدعاء ، فمعنى ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ ۖ ۞ (٨٢) ﴾ [الأنبياء] أى : دعاه وناداه بمطلوب هو : ﴿ أَنِّي مَسْنِيَ الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٨٣) [الأنبياء] والضُّرُّ : ابتلاء من الله فى جسده بمرض أو غيره .

أما الضُّرُّ بفتح الضاد ، فهو إيذاء وابتلاء فى أى شىء آخر غير الجسد ، ولا مانع أن يمرض الأنبياء لكن بمرض غير مُنْقَرٍ .

لكن ، كيف ينادى أيوب عليه السلام ربه ويتوجع ﴿ أَنِّي مَسْنِيَ الضُّرِّ ۖ ۞ (٨٢) ﴾ [الأنبياء] اليس فى علم الله أن أيوب مسَّه الضُّرُّ ؟ وهل يليق بالنبي أن يتوجع من ابتلاء الله ؟

نعم ، يجوز له التوجع ، لأن العبد لا يَشْجَعُ على ربه ؛ لذلك فإن الإماماً علياً رضى الله عنه لما دخل عليه رجل يعوده وهو يتألم من مرضه ويتوجع ، فقال له : أتتوجع وأنت أبو الحسن ؟ فقال : أنا لا أشجع على الله يعنى : أنا لست فتوة أمام الله .

ألا ترى أنه من الأدب مع مَنْ يريد أن يُثَبِّت لك قوته فيمسك بيدك مثلاً ، ويضغط عليها لتضج وتتألم ، أليس من الأدب أن تطاوعه فتقول : آه وتظهر له ولو مجاملة أنه أقوى منك ؟

ومعنى ﴿ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٨٣) [الأنبياء] ساعة أن ترى جَمْعاً فى صفة من الصفات يدخل الله فيه نفسه مع خلقه ، كما فى : ﴿ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٨٢) [الأنبياء] و ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٤) [المؤمنون] و ﴿ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (٥٤) [آل عمران] فاعلم أن الله تعالى يُثَبِّت نفس الصفة لعباده ، ولا يبخلهم حقهم .

فالرحمة من صفات البشر ، كما جاء في الحديث الشريف :
« الراحمون يرحمهم الرحمن »^(١) .

وفي « ارحموا مَنْ في الأرض يرحمكم مَنْ في السماء »^(٢) .

فالرحمة تَخْلُقُ بأخلاق الحق سبحانه ، والنبى ﷺ يقول :
« تَخْلُقُوا بأخلاق الله » .

إذن : الخَلْقُ صفة الرحمة ، لكن الله هو أرحم الراحمين جميعاً :
لأن رحمته تعالى وَسَعَتْ كل شيء . كما قلنا فى صفة الخَلْق :
فيمكنك مثلاً أن تصنع من الرمل كوباً ، وتُخْرِجَه إلى الوجود ،
وتنتفع به ، لكن أَخْلَقَكَ للكوب كَخَلْقِ الله ؟
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ
وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ ﴾^(٣)

استجاب الله لأيوب فيما دعا به من كَشَفِ الضَّرِّ الذى أصابه ،

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٦٠/٢) . والترمذى فى سننه (١٩٢٤) . وأبو داود فى سننه (٤٩٤١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص : قال الترمذى : « هذا حديث حسن صحيح » .

(٢) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٢١٠/٤) . والطبرانى فى المعجم الكبير (١٠٢٧٧) وكذا فى المعجم الصغير (١٠١/١) من حديث عبد الله بن مسعود بلفظ : « ارحم من فى الأرض يرحمك من فى السماء » .

(٣) قال القرطبى فى تفسيره (٤٥٠٧/٦) : « أَخْلَقَ فى مدة إقامته فى البلاء . فقال ابن عباس : كانت مدة البلاء سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال . وقال وهب : ثلاثين سنة . وقال الحسن : سبع سنين وستة أشهر . قلت : وأصح من هذا والله أعلم ثمانى عشرة سنة » . رواه ابن شهاب عن النبى ﷺ ذكره ابن المبارك .

وأعطاه زيادة عليه وناقلة لم يدع بها ، حيث كان في قلة من الأهل ،
وليس له عزوة .

﴿ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ ﴾ (٨٤) [الأنبياء] ليعلم كل عابد
أخلص عبادته لله تعالى ، أنه إذا مسه ضرر أو كرب ولجا إلى الله
أجابته الله إلى ما يريد ، وأعطاه فوق الإجابة نافلة أخرى ، وكأن
ما حدث لنبي الله أيوب نموذج يجب أن يحتذى .

﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ ﴾ ﴿ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٨٥)

قلنا : إن سورة الأنبياء لا تذكر قصصاً كاملاً للأنبياء ، إنما
تعطينا طرفاً منها ، وهنا تذكر إسماعيل وإدريس وذا الكفل بالاسم
فقط .

ثم يقول تعالى : ﴿ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٨٥) [الأنبياء] كأن الصبر في
حد ذاته حيثية يرسل الله من أجلها الرسول ، ولنتأمل الصبر عند
إسماعيل ، وكيف أنه صبر على أن يذبحه أبوه بزؤيا رآها ، فأى
صبر أعظم من هذا ؟

ثم يعيش في صقره - وحتى كبر - في وادٍ غير ذي زرع ،
ويتحمل مشاق هذه البيئة الجافة المجذبة ، ويخضع لقول الله تعالى :
﴿ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ .. ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

وكان في خروجه من هذه الأرض وطلبه لأرض أخرى فيها النعيم

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٣ / ١٩٠) : « الظاهر من السياق أنه ما قرن مع الأنبياء إلا
وهو نبي . وقال آخرون : إنما كان رجلاً صالحاً وكان منك عادلاً وحكماً مقسطاً ، وتوقف
ابن جرير في ذلك والله أعلم » .

والزروع والثمار تأبياً على إقامة الصلاة ؛ لذلك نراه يُفَضِّلُ البقاء في هذا المكان ، ويُرْهِدُ في نعيم الدنيا الذي يتمتع به غيره امتثالاً لأمر الله .

وتكون النتيجة أن أعطاه الله ما هو خَيْرُ من الزروع والثمار ، أعطاه عطيةً يفخر به بين جميع الأنبياء ، هو أنه جعل من نسله النبي الخاتم محمد بن عبد الله ، وأيُّ ثمرة أحسن من هذه ؟

وإدريس : وهو من الجيل الخامس من أولاد آدم عليه السلام ، وبعض العلماء يقولون هو « أوزوريس » ، ونحن لا نقول إلا ما قاله القرآن (إدريس) وأهل السير يقولون : إن نبي الله إدريس أول مَنْ عَلَّمَهُ الله غَزَلَ الصوف وخياطة الملابس ، وكانوا قبلها يسترون عوراتهم بقطع الجلود .

وهو أول مَنْ استخدم النجوم لمعرفة الاتجاهات والأحوال ، وأول مَنْ خط بالقلم ، هذه يُسَمُّونها أوليات إدريس .

وذا الكفل : الكَفْلُ هو الحِظُّ والتَصْيِبُ ، فلماذا سُمِّيَ « ذو الكفل » ؟ ذو الكفل ابن أيوب عليه السلام ، ويظهر أن أولاد أيوب كانوا كثيرين ، إنما اختص الله ذا الكفل بالرسالة ، وكان هذا حظه دون غيره من أبناء أيوب ؛ لذلك سُمِّيَ « ذو الكفل »^(١) .

(١) قال مجاهد عن ذي الكفل : رجل صالح غير ثبي ، تكفل لنبي قومه أن يكفيه أمر قومه ويقضيهم له ويقضي بينهم بالعدل ففعل ذلك فسمى ذا الكفل . [أورده ابن كثير في تفسيره ١/ ٦٩٠] ، وقد أورد القرطبي في تفسيره (٤٥٠٨/٦) أقوالاً أخرى منها :
- كان رجلاً غنياً بتكفل بشأن كل إنسان وقع في بلاء أو شدة أو مطالبة فيذهب به الله على يديه .

- سمي ذا الكفل لأن الله تعالى تكفل له في سعيه وعمله بضعف عمل غيره من الأنبياء الذين كانوا في زمانه .

وقد جاءت هذه المادة (كَقُلْ) أيضاً في قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ .. (٢٨) ﴾ [الحديد]

جاءت هذه الآية بعد الكلام عن عيسى - عليه السلام - والذين آمنوا به واتبعوه ، يقول تعالى : يَا مَنْ آمَنْتُمْ بِالرَّسُولِ السَّابِقِينَ ، وآخرهم عيسى - عليه السلام - آمنوا بالرسول الخاتم ليكون لكم كفلان أى : نصيبان وحظان من رحمة الله ، نصيب لإيمانكم بعيسى ، ومن سبقه من الرسل ، ونصيب لإيمانكم بمحمد ﷺ .

ثم يقول تعالى في وصفهم ﴿ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ (٨٥) ﴾ [الأنبياء] فوصف كل الأنبياء بالصبر ؛ لأنهم تعرضوا لأنواع الاضطهاد والإيذاء والأهوال في سبيل دعوتهم ، وصبروا على هذا كله .

﴿ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ

مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٦) ﴾

والرحمة هنا بمعنى النبوة ، وهي أمر عظيم وعطاء كبير ، فإن تحمّلوا في سبيله بعض المتاعب ، فلا غضاضة في ذلك .

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ

فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي

كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) ﴾

« ذو النون » : هو سيدنا يونس بن متى صاحب الصوت ، والنون من أسماء الصوت ، وجمعه (نينان) كحوت وحيتان ؛ لذلك

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ

﴿٩٦٢﴾

سُمِّيَ بِهِ ، وقد أُرْسِلَ يُونُسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى أَهْلِ (نِيَّوَى) مِنْ أَرْضِ الْمَوْصِلِ بِالْعِرَاقِ .

وقد قال النبي ﷺ لعَدَّاسُ : « أَنْتَ مِنْ بِلَدِ النَّبِيِّ الصَّالِحِ : يُونُسَ ابْنِ مَتَّى »^(١) .

والتَّوْنُ أَيْضاً اسْمٌ لِحَرْفٍ مِنْ حُرُوفِ الْمَعْجَمِ ، لَكِنْ قَدْ بَوَافَقَ اسْمُ الْحَرْفِ اسْمًا لِشَيْءٍ آخَرَ ، كَمَا فِي (ق) وَهُوَ اسْمُ جَبَلٍ ، وَكَذَلِكَ السَّيْنُ ، فَهَذَا نَهْرٌ اسْمُهُ نَهْرُ السَّيْنِ ، وَهَكَذَا تَصَادَفَ أَسْمَاءُ الْحُرُوفِ أَسْمَاءُ أَشْيَاءَ .

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا ۖ ۝ (٨٧) ﴾ [الأنبياء] مادة (غَضِبَ) نَأْخُذُ مِنْهَا الْوَصْفَ لِلْمَفْرُودِ . نقول : غَاضِبٌ وَغَضِيانٌ ، أَمَّا (مَغَاضِبٌ) فَيَقْعَطِي مَعْنَى آخَرَ : لِأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى الْمَفَاعِلَةِ ، فَلَا بُدَّ أَنْ أَمَامَكَ شَخْصًا آخَرَ ، أَنْتَ غَاضِبٌ وَهُوَ غَاضِبٌ ، مِثْلُ : شَارَكَ فُلَانٌ فُلَانًا .

لَكِنْ فِي أَصُولِ اللُّغَةِ رَجَحْنَا جَانِبَ الْفَاعِلِيَّةِ فِي أَحَدِهِمَا ، وَالْمَفْعُولِيَّةِ فِي الْآخَرِ ، كَمَا نَقُولُ : شَارَكَ زَيْدٌ عَمْرًا ، فَالْمِشَارَكَةُ حَدَثٌ مِنْهُمَا مَعًا ، لَكِنْ جَانِبُ الْفَاعِلِيَّةِ أَزِيدُ مِنْ نَاحِيَةِ زَيْدٍ ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فَاعِلٌ مَرَّةً وَمَفْعُولٌ أُخْرَى .

وَاللُّقَّةُ أحيانًا تَلْحَظُ هَذِهِ الْمِشَارَكَةَ ، فَتُحْمَلُ اللَّفْظُ السَّعْنَيْنِ مَعًا : الْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ ، كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ الْعَرَبِيِّ الَّذِي يَصِفُ السَّيْرَ فِي أَرْضٍ مَعْقَرَةٍ ، وَالتِّي إِذَا سِيرْتَ فِيهَا دُونَ أَنْ تُتَعَرَّضَ لِلْعَقَارِبِ فَإِنَّهَا تَسْأَلُكَ وَلَا تُؤْذِيكَ ، فَيَقُولُ :

(١) أوردته ابن مشام في السيرة النبوية (٢/٤٢١) ، وفيه : « بَنُ عَدَّاسُ قَالَ : وَمَا يَدْرِيكَ مَا يُونُسُ بْنُ مَتَّى ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ذَلِكَ آخِي . كَانَ ثَنِيًّا وَأَنَا ثَنِيٌّ ، فَأَكْبَى عَدَّاسٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقِيلُ رَأْسَهُ وَيُدْبِيهِ وَفَدَمِيهِ » .

قَدْ سَأَلَمَ الْحَيَاتُ مِنْهُ الْقَدَمَا الْأَفْعَوَانَ^(١) وَالشُّجَاعَ الْقَشْعَمَا^(٢)

أى : أنه سَأَلَمَ الحيات ، فالحيات سألته ، فالمسالمة منهما معا ، لكن غلب جانب الحيات فجاءت فاعلا : لأن إيذاءها أقوى من إيذائه ، فلما أبدل من الحيات (الأفعوان والشجاع القشعما) وهما من أسماء الحيات كان عليه أن يأتى بالبديل مرفوعا تابعا للمبدل منه ، إلا أنه نصبه فقال : الْأَفْعَوَانَ وَالشُّجَاعَ الْقَشْعَمَا ؛ لأنه لاحظ في جانب الحيات أنها أيضا مفعول .

فَمَنْ غَضِبَ ذُو النُّونِ ؟ غَضِبَ لِأَن قَوْمَهُ كَذَّبُوهُ ، فَتَوَعَّدُهُمْ إِنَّ لَمْ يَتُوبُوا أَنْ يُنْزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ ، وَأَتَى الْمَوْعِدَ وَلَمْ يَنْزِلْ بِهِمْ مَا تَوَعَّدُهُمْ بِهِ ، فَخَافَ أَنْ يُكَذِّبُوهُ ، وَأَنْ يَتَجَرَّأُوا عَلَيْهِ ، فَخَرَجَ مِنْ بَيْنِهِمْ مُغَاضِبًا إِلَى مَكَانٍ آخَرَ ، وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهُمْ تَابُوا فَأَخَّرَ اللَّهُ عَذَابَهُمْ ، وَأَجَّلَ عِقَابَهُمْ .

وفى آية أخرى يُوَضِّحُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ هَذَا الْمَوْقِفُ : ﴿ قُلُوبًا كَانَتْ قَرْيَةً أَتَتْ قَرْيَةً إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ (٩٨) [يونس]

أى : لم يحدث قبل ذلك أن آمنَ قرية ونفعها إيمانها إلا قرية واحدة هى قوم يونس ، فقد آمنوا وتابوا فأجلَّ الله عذابهم .

إذن : خرج يونس مُغَاضِبًا لا غاضبًا ؛ لأن قومه شاركوه ، وكانوا سبب غضبه ، كما حدث فى مسألة هجرة النبى ﷺ فرسول

(١) الْأَفْعَوَانَ : ذَكَرَ الْأَفَامِيُّ : وَالْقَشْعَمُ : الضَّخْمُ . [لسان العرب - مادة : نادى : نعا . قشعما] .
(٢) أورد ابن منظور فى لسان العرب (مادة : شجع) وعزاه للأحمر ولكن يُلَفِّظُ « الشجاع الشجعما » . وقال : الشجعم : الضخم منها . وقيل : مر الخبيث السارد منها ، ثم قال : « نصب الشجاع والأفعوان بمعنى الكلام : لأن الحيات إذا سألت القدم فقد سألها القدم ، فكانه قال : سأل القدم الحيات ، ثم جعل الأفعوان بدلًا منها » .

الله هاجر من مكة لكنه لم يهجرها ، فسُمِّيَتْ هجرة : لأن أهل مكة هجروا رسول الله أولاً ، وهجروا دعوته وأجئوه أيضاً إلى الهجرة وترك مكة ، فهم طُرف في الهجرة وسبب لها .

لذلك قال ﷺ مخاطباً مكة : « والله إنك لخير أرض الله ، وأحب أرض الله إليّ ، ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت » ^(١) .

وقد أخذ المتنبي ^(٢) هذا المعنى ، وعبر عنه بقوله :

إِذَا تَرَحَّلْتَ عَنْ قَوْمٍ وَقَدْ قَدَّرُوا إِلَّا تُفَارِقُهُمْ فَالِرَّاحِلُونَ هُمْ

وقوله تعالى : ﴿ فَظَنُّوا أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ .. ﴾ (٨٧) [الأنبياء] البعض

ينظر في الآية نظرة سطحية ، فيقولون : كيف يظن يونس أن الله لن يقدر عليه ؟ وهذا الفهم ناشئ عن جهل باستعمالات اللغة . فليس المعنى هنا من القدرة على الشيء والسيطرة ، ولو استوعبت هذه المادة في القرآن (قَدَرَ) لوجدت لها معنى آخر ، كما في قوله تعالى : ﴿ لَيُنْفِقَنَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ .. ﴾ (٧) [الطلاق] معنى قُدِرَ عليه رزقه يعني : ضيق عليه .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾

(٢٠) [الإسراء]

(١) أخرجه ابن مساجة في سننه (٣١٠٨) ، والدارمي في سننه (٢٢٩/٢) من حديث عبد الله بن مسعود بن حمراء الزهري قال : رأيت رسول الله ﷺ وهو على راحلته واقفاً بالحزورة يقول .. الحديث .

(٢) هو : أحمد بن الحسين الكندي أبو الطيب المستنبي ، الشاعر الحكيم وأحد مفاخر الأدب العربي . ولد ٣٠٢ هـ بالكوفة في محلة « كعدة » وتشأ بالشام . ثم تنقل في البادية يطلب الأدب وعلم الغربية وآيام الناس ، وقد على سيف الدولة الحمداني صاحب حلب فمدحه ومضى إلى مصر فمدح كافور الإخشيدي ثم هجاه . قتل بالنعمانية وابنه وغلظه عنم ٣٥٤ هـ (الأعلام للزركلي ١/ ١١٥) .

وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦) ﴾ [الفجر]

إذن : فقوله : ﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ . . (٨٧) ﴾ [الأنبياء] أي : أن يونس لما خرج من بطنه مُغاضباً لقومه ظنَّ أن الله لن يُضيقَ عليه ، بل سيوسعَ عليه ويبدله ببلده مكاناً أفضل منها ، بدليل أنه قال بعدما ﴿ فَادْعِي فِي الظُّلُمَاتِ (١) أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) ﴾ [الأنبياء] يريد منه سبحانه تنفيس كربته ، وتنفيس الكرب لا يكون إلا بصفة القدرة له .

فكيف يستقيم المعنى لو قلنا : لن يقدر عليه بمعنى : أن الله لا يقدر على يونس^(١) ؟

إذن : المعنى : لن يُضيقَ عليه ؛ لأنه يعلم أنه رسول من الله ، وأن ربه لن يُسلمه ، ولن يخذله ، ولن يتركه في هذا الكرب .

وقد وَجَدَتْ شِبْهَةً فِي قِصَّةِ يُونُسَ - عَلَيْهِ السَّلَام - فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣) لَلِثَّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) ﴾ [الصافات]

فكيف يلبث في بطن الحوت إلى يوم يُبعثون ، مع أن يونس سيموت ، وسيأتي أجل الحوت ويموت هو أيضاً ، أم أن الحوت سيظل إلى يوم القيامة يحمل يونس في بطنه ؟

(١) قال ابن مسعود : ظنَّه بطن الحوت ، وظنَّه البحر ، وظنَّه الليل ؛ وكذا روى عن ابن عباس وعمر بن ميمون وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة . [قاله ابن كثير في تفسيره ١/٢٩٢] .

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٤/٤١١) : « هذا قول مردود مغرَّب عنه ؛ لأنه كفر . وذكر الثعلبي وقال عطاء وسعيد بن جبيرة وكثير من العلماء معناه : فظنَّ أن لن تضيقَ عليه . »

وفات هؤلاء نظرية الاحتواء في المزيجات ، كما لو أذبت قالباً من السكر في كوب ماء ، فسوف تحتوى جزئيات الماء جزئيات السكر ، والاكثر يحتوى الأقل ، ف قالب السكر لا يحتوى الماء ، إنما الماء يحتوى السكر .

فمات الحوت ، ومات في بطنه يونس - عليه السلام - وتفاعلت ذراتهما وتداخلت ، فقد احتوى الحوت يونس إلى أن تقوم الساعة ، وعلى هذا يظل المعنى صحيحاً ، فهو في بطنه رغم تناثر ذراتهما^(١) .

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ

نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨)

استجاب الله نداء يونس - عليه السلام - ونجّاه من الكرب ﴿ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨) [الانبياء] إذن : فهذه ليست خاصة بيونس ، بل بكل مؤمن يدعو الله بهذا الدعاء ﴿ وَكَذَلِكَ .. ﴾ (٨٨) [الانبياء] أي : مثل هذا الإنجاء تُنَجِّي المؤمنين الذين يفرعون إلى الله بهذه الكلمة : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٧) [الانبياء] فيذهب الله غمه ، ويفرّج كربيه .

لذلك يقول ابن مسعود رضى الله عنه : « ثوروا القرآن » يعنى : أثيروه ونقبوا في آياته لتستخرجوا كنوزه وأسراره^(٢) :

(١) قال قتادة في قوله تعالى ﴿ لَلَيْثُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُنْفَخُونَ ﴾ [الصافات] قال : نصارى بطن الحوت قبرا إلى يوم القيامة . [أورده السيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٧ . وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم] .

(٢) في حديث عبد الله : أثيروا القرآن ، فإن فيه خير الأولين والأخريين . قال شمر : تثوير القرآن قراءته ومناقشة العلماء به في تفسيره ومعانيه . [لسان العرب - مادة : ثور] .

وكان سيدنا جعفر الصادق من المثورين للقرآن المستأملين فيه ،
وكان يُخرج من آياته الدواء لكل داء ، ويكون كما نقول (روشنة)
لكل أحوال المؤمن .

والمؤمن يتقلب بين أحوال عدة منها : الخوف سواء الخوف أن
يفوته نعيم الدنيا ، أو الخوف من جبار يهدده ، وقد يشعر بانقباض
وضيق في الصدر لا يدري سببه وهذا هو الغم ، وقد يتعرض لمكر
الساكرين ، وكيد الكائدين ، وتدبير أهل الشر .

هذه كلها أحوال تعترى الإنسان ، ويحتاج فيها لمن يساعده
ويُخرجه مما يعانيه ، فليس له حول ولا قوة ، ولا يستطيع الاحتياط
لكل هذه المسائل .

وقد تراوده بهجة الدنيا ورُخفها ، فينظر إلى أعلى مما هو فيه ،
ويطلب المزيد ، ولا نهاية لطموحات الإنسان في هذه المسألة ، كما
قال الشاعر :

تَمُوتُ مَعَ الْمَرْءِ حَاجَاتُهُ وَتَبْقَى لَهُ حَاجَةٌ مَا بَقِيَ

والناس تحرص دائماً على أن تستوعب نعم الحياة وراحتها . وهم
في ذلك مُخطئون : لأن تمام الشيء بداية زواله ، كما قال الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ سَرَقِبُ زَوَالٍ إِذَا قِيلَ تَمَّ

لأن الإنسان ابن أغيار ، ولا يدوم له حال من صحة أو مرض ،
أو غنى أو فقر ، أو حزن أو سرور ، غالتغير سمة البشر ، وسبحان
من لا يتغير ، إذن : فماذا بعد أن تصل إلى القمة ، وأنت ابن أغيار ؟
وترى الناس يغضبون ويتذمرون إن فاتهم شيء من راحة الدنيا
ونعيمها ، أو انتقصتهم الحياة شيئاً ، وهم لا يدرون أن هذا النقص

هو الذى يحفظ عليك النعمة ، ويدفع عنك عيون الحاسدين فيُسَلِّم لك ما عندك .

فتجد مثلاً أسرة طيبة حازتُ اهتمام الناس واحترامهم ، غير أن بها شخصاً شريراً سيئاً ، يعيب الأسرة ، فهذا الشخص هو الذى يدفع عنها عيون الناس وحسدَهم .

وقد أخذ المتنبي هذا المعنى ، وعبر عنه فى مدحه لسيف الدولة^(١) ، فقال :

شَخْصَ الْأَنَامِ إِلَى كَمَالِكَ فَاسْتَعِدَّ مِنْ شَرِّ أَعْيُنِهِمْ بَعِيبٍ وَاجِدٍ
نَعُودَ إِلَى (رُوشْتَةِ) سَيِّدِنَا جَعْفَرِ الصَّادِقِ الَّتِي اسْتَخْلَصَهَا لَنَا
مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ، كَمَا يَسْتَخْلَصُ الْأَطِبَاءُ الدَّرَاءَ وَالْعَقَاقِيرَ مِنْ كِتَابِ
الْحِكْمَاءِ ؛

يقول : عجبتُ لمن خاف ولم يفرغ إلى قول الله تعالى : ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) ﴾ [إل عمران] فإننى سمعت الله بعقبها يقول : ﴿ فَانْقَلِبُوا^(٢) بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ .. (١٧٤) ﴾ [إل عمران]
وعجبتُ لمن اغتم ، ولم يفرغ إلى قوله تعالى : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) ﴾ [الانبيا] فإننى سمعت الله

(١) هو : على بن عبد الله بن جهمان أبو الحسن سيف الدولة الحمداني ، صاحب المتنبي وممدوحه ، ولد فى ميفارقين (بديار بكر) عام ٣٠٣ هـ ، ونشأ شجاعاً مهذباً على اللمة ، أمستك واسطاً ودمشق و حلب وتوفى فيها عام (٣٥٦ هـ) عن ٥٣ عاماً . الاعلام للزركلى (٣٠٣/٤) .

(٢) انقلب : رجع وتحول إلى وضعه الاول ، أو إلى وضع آخر . فانقلبوا : أى : رجعوا . [القاموس القويم ١٢٩/٢] .

بعقبها يقول : ﴿ قَسَّصْنَا لَهُ وَلَدَهُ مِنْ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨)

وعجبت لمن مكر به ، ولم يفرغ إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَفْرُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ .. ﴾ (٤٤) [غافر] فإني سمعت الله بعقبها يقول : ﴿ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكُرُوا .. ﴾ (٤٥) [غافر]

وعجبت لمن طلب الدنيا وزينتها ، ولم يفرغ إلى قوله تعالى : ﴿ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ .. ﴾ (٣٩) [الكهف] فإني سمعت الله بعقبها يقول : ﴿ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ .. ﴾ (٤٠) [الكهف]

وهكذا يجب على المؤمن أن يكون مطمئناً وثاقاً من معية الله ، ويضع كما نقول (في بطنه بطيخة صيفي) ؛ لأنه يفرغ إلى ربه بالدعاء المناسب في كل حال من هذه الأحوال ، وحين يراك ربك تلجأ إليه وتتضرع ، وتعزو كل نعمة في ذاتك أو في أهلِكَ أو في مالك وتنسبها إلى الله ، وتعترف بالمنعم سبحانه فيعطيك أحسن منها .

ثم يُحدِّثنا الحق سبحانه عن نبي آخر من أنبيائه ، فيقول تعالى :

﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا

وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ (٨٩)

لقد بلغ زكريا - عليه السلام - من الكبر عتياً ، ولم يرزقه الله الولد ، فتوجه إلى الله : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهِنَ الْعَظْمِ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ (٩٠) وإني خفت الموالى^(١) من ورأى وكانت امرأتى عاقراً فهب لي من لدنك ولياً ﴾ (٩١) [مريم]

(١) الموالى هنا : الأقارب ويؤوئهم والعصبية الذين يلوئهم في النسب . قتاله الشرطي في تفسيره (٤٢٤٨ / ٦) .

فلما بَشَّرَهُ اللهُ بالولد تعجَّب : لانه نظر إلى مُعْطِيَاتِ الأسباب ، كيف يرزقه الله الولد . وقد بلغ من الكِبَر عتياً وامراته عاقر ، فأراد أن يُوَكِّدَ هذه اليُسْرَى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ٨ ﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ٩ ﴾ [مريم]

يُطْمِئِنُّ اللهُ تعالى نبيُّه زكريا : اطرح الأسباب الكونية للخلق : لأن الذي يُبَشِّرُكَ هو الخالق .

وقد تعلَّم زكريا من كفالاته لمريم أن الله يُعْطِي بالأسباب ، ويعطى إن عَزَّتْ الأسباب ، وقد تبارى أهل مريم في كفالاتها ، وتسابقوا في القيام بهذه الخدمة : لأنهم يعلمون شرفها ومكانتها : لذلك أُجروا القرعة على مَنْ يكفلها فاتوا بالأقلام ورموها في البحر^(١) فخرج قلم زكريا ، ففاز بكفالة مريم :

﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَاَمَهُمْ أَهْلُهُمْ يَكْفُلُ مَرِيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ٤٤ ﴾ [آل عمران]

وإجراء القرعة لأهمية هذه المسألة ، وعظَم شأنها ، والقرعة إجراء للمسائل على القَدَر ، حتى لا تتدخل فيها الأهواء .

فلما كفل زكريا مريم كان يُوفِّر لها ما تحتاج إليه ، ويرعى شئونها ، وفي أحد الأيام دخل عليها ، فوجد عندها طعاماً لم يأت

(١) ذكر حكومة والسدي وقتادة والربيع بن أنس وغير واحد ، أنهم ذهبوا إلى نهر الأردن واقتنعوا هناك على أن يلقوا أقلامهم فإيهم يشبث في جربة الماء فهو كافلها ، فالتقوا أقلامهم فاحتطلها انماء إلا قلم زكريا فإنه ثبت ، ويقال : إنه ذهب صاعداً يشق جربة انماء ، [تفسير ابن كثير ٢/٣٦٢] .

يَه^(١) : ﴿ قَالَ يَمْرُومُ أَنِّي لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧) ﴿

[آل عمران]

وهنا ملحظ وإشارة إلى ضرورة متابعة رب الأسرة لأسرته ، فإذا ما رأى في البيت شيئا لم يأت به فليسأل عن مصدره ، فربما امتدت يد الأولاد إلى ما ليس لهم ، إنه أصل لقانون « من أين لك هذا ؟ » الذي نحتاج إلى تطبيقه حين نشك .

التقط زكريا إجابة مريم التي جاءت سريعة واثقة ، تدل على الحق الواضح الذي لا يتلجج : ﴿ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧) ﴿

[آل عمران]

نعم ، هذه مسألة يعرفها زكريا ، لكنها لم تكن في بؤرة شعوره ، فقد ذكرته بها مريم : ﴿ هَذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٢٨) ﴿

[آل عمران]

أى : ما دام الأمر كذلك ، فهب لى ولدا يرث النبوة من بعدى . ثم يذكر حيثيات ضعفه وكبر سنه ، وكون امرأته عاقرا ، وهى حيثيات المنع لا حيثيات الإنجاب ؛ لأن الله يرزق من يشاء بغير حساب وبغير أسباب .

وهكذا ، استفاد زكريا من هذه الكلمة ، واستفادت منها مريم كذلك فيما بعد ، وحينما جاءها الحمل فى المسيح بدون الأسباب الكونية .

وهنا يدعو زكريا ربه ، فيقول : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ (٨٩) ﴿ [الأنبياء] أى : لا أطلب الولد ليرث ملكى من بعدى ، فانت خير الوارثين ترث الأرض والسما ، ولك كل شيء .

(١) يمشى : وجد غدا فأكفه الصيف فى الشتاء ، وفأكفه الشتاء فى الصيف . قاله مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة والسدى والعمري . ذكره ابن كثير فى تفسيره (١ / ٢٦٠) .

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ ۖ^(١)
لَهُ زَوْجَةٌ رَّزِقَتْهُمْ كَانُوا يُسْكِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
وَيَدْعُونَكَ رَغْبًا وَرَهْبًا ۖ وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ۝١٠﴾

فلم تكن استجابة الله لذكرى أن يهب الولد حال كبره وكون امراته عاقراً ، إنما أيضاً سماء ، والله تعالى سر في هذه التسمية : لأن الناس أحرار في وضع الاسماء للمسميات كما قلنا فلا مانع أن نسمى فتاة زنجية (قمر) : لأن الاسم يخرج عن معناه الأصلي ، ليصير علماً على هذا المسمى . إذن : هناك فرق بين الاسم وبين المسمى . وقد نُسِمِي الاسماء تفاؤلاً أن يكونوا كذلك ، كالذي سُمي ولده يحيى ، ويظهر أنه كان يعاني من موت الاولاد : لذلك قال :

فَسَمِيَّتْهُ يَحْيَىٰ لِيَحْيَىٰ فَلَمْ يَكُنْ لِرَدِّ قَضَاءِ اللَّهِ فِيهِ سَبِيلُ
أي : سمّيته يحيى آملاً في أن يحيا ، لكن هذا لم يردّ عنه قضاء الله . وكذلك لما سُمي عبد المطلب محمداً قال : سَمِيَّتْهُ مُحَمَّدًا لِيُحْمَدَ
في الارض وفي السماء^(٢) .

(١) فكر المفسرون هنا قولين :
الاول : انها كانت عاقراً فجعلت ولداً . قاله أكثر المفسرين .
الثاني : كانت سيئة الخلق طويلة اللسان فاصلحها الله فجعلها حسنة الخلق . قاله ابن عباس وعطاء .
قال ابن كثير في تفسيره (٦٩٣ / ٣) : « لا يظهر من السياق الاول » .
قال القرطبي في تفسيره (٤٥١٦ / ٦) : « يحتمل أن تكون جمعت المعنيين فجعلت حسنة الخلق ولداً » .

(٢) عن أبي الحكم القنوجي قال : « لما كان اليوم السابع (لميلاد رسول الله ﷺ) ذبح عبد المطلب عته ودعا له قريشاً . فلما أكلوا قالوا : يا عبد المطلب ، أرايت ابنك هذا الذي أكرمنا على وجهه ، ما سمّيته ؟ قال : سمّيته محمداً . قالوا : فلم رغبتي به عن أسماء أهل بيته ؟ قال : أردت أن يخدم الله تعالى في السماء وخلفه في الأرض . أخرجه البيهقي في « دلائل النبوة » (١١٣ / ١) ، وابن عساکر في « تهذيب تاريخ دمشق الكبير » (٢٨٢ / ١) ، ونقله ابن كثير في « البداية والنهاية » (٢٦٤ / ٢) .

لكن ، حين يُسَمَّى يحيى مَنْ يملك الحياة ويملك الموت ، فلا بُدَّ
أن يكون اسماً على مُسَمًّى ، ولا بُدَّ له أن يحيا ، حتى إن مات يموت
شهيداً ؛ لمتحقق له الحياة حتى بعد الموت .

ومعنى ﴿وَهَبْنَا ..﴾ (٩٠) ﴿[الانبياء] أى : أعطيناه بدون قانون
التكوين الإنسانى ؛ وبدون أسباب .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ..﴾ (٩٠) ﴿[الانبياء] فبعد أن
كانت عاقراً لا تلد أجرينا لها عملية ربانية أعادت لها مسألة الإنجاب ؛
لأن المرأة تلد طالما فيها البويضات التى تكوّن الجنين ، فإذا ما انتهت
هذه البويضات قد أصبحت عقيماً ، وهذه البويضات فى عنقود ، ولها
عدد مُحدّد أشبه بعنقود البيض فى الدجاجة ؛ لذلك يسمون آخر
الأولاد « آخر العنقود » .

إذن : وجد يحيى من غير الأسباب الكونية للميلاد ؛ لأن المكوّن
سبحانه أراد ذلك .

لكن ، لماذا لم يقلّ لذكرياً أصلحك ؟ قالوا : لأن الرجل صالح
للإنجاب ما دام قادراً على العملية الجنسية ، مهما بلغ من الكبر على
خلاف المرأة المستقبلية ، فهى التى يحدث منها التوقّف .

وأصحاب العُقْم وعدم الإنجاب نرى فيهم آيات من آيات الله ،
فنرى الزوجين صحيان ، أجهزتهما صالحة للإنجاب ، ومع ذلك
لا يتجبان ، فإذا ما تزوج كل منهما بزوج آخر ينجب ؛ لأن المسألة
ليست (أكيدة) ، بل وراء الأسباب الظاهرة إرادة الله ومشيبته .

لذلك يقول تعالى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاقًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ (٩٩) أَوْ يَزُوجُهُمْ ذَكَرًا وَإِنَاقًا
وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ..﴾ (٥٠) ﴿[الشورى]